

نيعرية الدين اليعرية الدين

الأنك الدينية محارز كراب الكالدهموي مدني عدن مايا الكالدهموي مدني

عقفا ويؤعفا عينه الاست الألكة رعفي لدميا للدونيا

و(ررالانکے





الطبقة الأولى محمدت أولنشخت أه ماده هام عمر حمد ياصل الحموط اللحاس

SHEIKH ARCHIASAN NAHWI CENTER For Research & Islamic Stables, NEUZAFFAR PUR, AZANGARIS UTIGINDIAK TEL 2001 (1462), 20104

Tal. # 91 (4622 0004 # 91 *1622 00017 Fax: 0091 (54622 7)786 مرتز الشبح أي الحسن المدوي المبحوث والدراسات الإسلامية مقدرور ـ أنضم جراء يوي (الهند)

(٣) كتاب الصلاة

(١) باب ما جاء في افنداء للصلاة

(١) ما حاء في النداء للعسلاة

والمراد به الأدان سمي له لأنه نداة إلى العبلانه ودعاء إنبها، وهو الغذَّ: الإعلام، واصطلاحاً: الاعلام يوقب الصلاة

واختلفت الروايات في بدناه، ففي «هفيها أنه شرع مع الصلاة البلة الإسراء، ومي بعصها؛ أن جديل أمر تسبى بشخ بالافان حين فرضت الصلاة، لكن قال الحافظ⁽¹⁾ بعد فتم الروايات؛ والحق أنه لا يصبع شيء من مذه. وقد أصل الثلام في ذلك، وقال: قد حزم الن السلم بأنه تشخ كان يصلي بعير أذا أصد فرنست المصلاة بسكة إلى أن هاجو، وإلى أن وقع النشاور على ما في حديث عبد الله بن ربد وهيره، أه

قلت: والحسهور يعدم انعقوا على أن شرعية الأدان كانت بعد الهجرة الخينعوا في السّبة وقبل: كان مي أون سنة من سني الهجرة وقال الزوهامي أن وهو المرجع، ورخحه الشركاني في النبل الرجع، ورخحه الشركاني في النبل الرجع، ورخحه الشركاني في النبل الرجع، ورخحه الشركاني في النبل المسجد، واختاره النووى في النبليب اللقات الوكنا ماحده الدرائة الأولى عديمه المسجد، واختاره النووى في النبليب اللقات السنة الأولى، وقبل كان في السنة الثانية، فان في الله وهسال وكان فيما قبل في السنة الناسة، وقبل المستال الناسة، وقبل المستال الناسة الناسة، وقبل المستال الناسة الناسة الناسة الناسة وقبل المستال الناسة الناسة الناسة وقبل المستال الناسة الناسة وقبل الناسة وقبل الناسة الناسة وقبل الناسة وقبل الناسة الناسة وقبل ال

⁽۱۱) اصح البارية (۲۱/۲۱)

⁽۱۲) اصرح الروقائي ((۱۱ (۱۳۵)).

⁽Tak/1) (C)

ا ۱۹۳۱ ما **خلتقى** ياجى عن ماكتا، عن يحيى أن معيدة الله قال الداران (قال القال 1991) أقال بالخلا خليبين، <mark>يطرب</mark> يهما للحاج الدان فاختران الله الداران

قلت و فجمهور على الأول، ولم لحظفوا أن الله كان إلا كروا للمر والمناقوس فلكروا البهود و فلصاري، في اللام في قواء للصلاة سلملى الاختصاص أو للمحلي إلى، والادان كالإقلمة من حصائص لانه الأملى ولحكم ألفاظ الأدن يسطها المحافظ في الفتح أأن ولهل عن المرطني وعبره أنه لمع فلم أفاظ مشتمل على مسائل العمدة من الأكورية والتوجيد ونعى الشوك وإبيات الأسالة والمعادي

المرابعة المرابعة على يعنى من سعيدا الأنصاري الله قال) مرسلاً (كان يسرف الله قال) مرسلاً (كان يسرف الله كان و فسستون حي قلموا المدينة معتمليات بينجينون الفسلاة فيس يبادي فيه فتغلموا في قلف، فقال بعضهم: متحلًا بالوسا مثل باقوس التصاري، وقال بعضهم: موقاً عنو فرد اليهود، فعليت في الصحيحين (أأن يقال بصهم، انصب راية عند حضور السلاة علم بعجه قلف، فيها في أبي داور (أأن أثما أن يتحدد فرحيم الناس إلى الصلاة (خسسين) أي الناقوس وقو خسسان أراد أن بتحدد فري داور (أكان المؤسلة أن يتحدد فرية فصرب بخدمة أصغر منها فيغرج منهما صوت وقبل، فطوسة بسبي باقوسة والنورة في التحالية الإنسان بعدا ولعن وحد احتياره عن التورية والموافقة والمودة المحتارة فلمن المعدد فلمن المعرفة والمودة فلمن المحتارة فلمن المحتارة فلمن المعرفة فلمن المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المحتارة فلمن المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المحتارة فلمن المحتارة فلمن المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المحتارة فلمنا المناقوسة فلمنا المحتارة فلمنا ال

وهل أمر له النسي 5٪ أو لا؟ طاهر زراية تمسا لله س ربد عند أبي هاوه،

⁽VV/F) (O)

^{170 (}منسوع بالمجرام (۷۷۷)، والط الكيمية (177 - 1 - 47)

۲۲) - آمو دارده ج ۲۸۸۱) -

ب مدر به أن بين بدر بين تعليه بن عبد ربه أبر محمد و در به به المراد الله المدر به أبر محمد و بين به المدر به المرد أبي المبد المدر به المرد أبي المبد المبد و بين المبد الله المبد المبد المبد أبي الأقال، وكذا أبي بين عدى المبي يرفح شبط بلا هذا المعد المراد أبي ولا تعلق أبي والإصابه المبد أبي من المبد المبد أبي من المبد أبي من المبد أبي المبد المبد المبد المبد المبد المبد المبد أبي المبد المبد أبي المبد ال

وظاهر الدوطأة أن الرابه كالت في الدوم ومعالله ما في كتاب الصلاة الألمي تعييم: الحولا الهامي النعمل للمبت: إلى تموائل ناتماه، ولأحمد عن معاذ بن حين: الذاعيد الله بن زيد فال. يا رسول الماء إلى رأيت فيما يرى الدنم ولو فلت: إلى له أكن نعما لصدفت؛ العليث

قلت: وعند أبن داود، بروانا دين أبن لبغى الثولا أن بقول الدمن بندت بني اهتبت يعطفنا غير ماشره التحديث، وعبد أبن داود (١٠٤٠) الإبني لسين ماشم ويعطفانات غلين: المعراد به النوم التعليف

 ⁽¹⁾ عمر وجمعة في الفهاب النفعاب * المعالمة (1755)، والعاليات الانسانة (١٨٨/٣٥)

A (Trainly of)

⁽۲۳ منزع الإرفاني (۲۰,۵۱۹)

¹³ أحرجه أبو واور. - 134.81

العمليات في فالتبل للبحو منها لويلاً المولى الله الإدراء فعمل اللها للإدلون العملاء التاتين وسول اللغاء الذا الحسل المستقطاء فلاكم الله دالب، اللهوا وما لل الأدارة والاذات

أغرطه أنو عثوه مي ٦٠٠ كتاب العملاه ١٠٦٠ . ب كيف الألاف.

والترمدين في : ٣ ماكتاب الصلاء و ٣ ماناب ما حجم في عام الأمان.

و بن مناحد في ١٣٠ كناب الإفان. ١٠ ياب عد الأوان.

والأوجه هندي ما فاق السيومي^(٢٥) إن الأطهر أن يعمل على العاقة الذي تعترى ارتاب الأحوال، ويشاهدون فيه ما يساهدون، ويسمعون فيه عا يسمعون، والصحابة رومن أرباب الأحوال، أه

قلت الرزواية أبي تجيم كانتص على ذلك إذا قال الولا انهامي التصراء معلى هذا من تبره بانتوم حتى هيد الله بن ريد نسبه أيسا محار

وفد استشكل على ذاك الحديث توجيس

الأول كيف بني أمر الأفان على الرفاه مع أن روبا عبر الاستاء لا ليس عسها حكم شرعى؟ وأحبب تاحممال معارلة الوحي تدلك. ويؤلمه رواية صد الروفل!!!!

والمتعراد السعابة (١٠/٥)

^(#21/2) قال من العد الرئاق (#21/2)

ما أن ياود في قاصد مشيل العن صيد في همير أن هميو عارضي تعد هم بالله رأس الادب حال أحدر أما بالي عزي موجد الرحي ذه ووه بالملاحة محدسته. أما لأن خواصاف حواله عالمي رويده ومهالم المقال في للوخة ما يرد أبد يؤثر والى الأدار في الله الاسراء على عديا فسحته لاب خزر فيم دوناه أن مواد أنه معافي عبد الراد في السيدة أن تكور طبئة في الأحل، والنوى لاباق عمو فقة حدر دارفي عد هذا لأم فسكيد مطل على شارد السي الداف عداد

قال إلى العولي "أن وزف الأحياء من وصوفها حق من حملا متراخ الدين وردنا فيرهم في الدين حير فقي به الأن فعيد الربية استعرب عن قد أن يرفوره منها: الحيمل الدفيل لفين "غير القيدها رحيا، فأنتاهم أو تأكيب مواد باق الى العوار فياء فأمل والحيل عراقها أو يقهى هيد على قبل حواد الأحياد في أن لاد والى نظما لا يد طبعه السيفان وداد خل من حدثة الربيوان أه

والإشكال الثاني (ان فا هر حايات الدائر با حلافات كان على ربيد عبد عالى الدائر وعلى السبها التي المتحدين العائمة عامة الدو بالثال لكن عبد المتياجين وعيرضا عن مديث الن غير بارجني العائمة بالمديم به والمائل مول عبد بارجني الله حقد به حيث التحديق (المدالسوا في فلك فتيال مصيد بالرجا مثل فعول المصادي، وها المعيها الرفا مثل فرد البيوف، فتال عبر الا يعاري رحلا بنادي بالصلافة مثل فيها في المائل في قدد بالصلاف، فينا مميرج الدائر فية الإيان فال مرك عفوات وفني المائلة

وجوابعة على ما ذكره العافري عارضي مي الشاح مساءا أأن الظاهر الما علام داخلة الحضارة فالمناء المسل على صفة الذاك المسارع، قال النووي في

۱۳۰۰ کی **وحدیثنی** میر مافات و این

الشرحة (وهذا الذي قالم محتمل أو متعين اقال القاري في شرحه على المشكاة (⁴⁷⁵ تحت قوله: اقتام بالصلاة (أي بالصلاة جامعة) لما في حديث مرسل: «أن بلالاً كان بنادي بقوله: الصلاة جامعة، ثم شرع الأذاره، كذا في السيانة (⁴⁷⁷).

وهي الأوجه فتلتي مما قاله ابن العربي "" إد قال: وهجب لأبي عبسى يقول: حابث ابن عمر ـ رضي الله يقول: حابث ابن عمر ـ رضي الله عنه ـ صحيح، وقبه أن السي يقع أمر بالأذان لقول عبد الله بن ريد، وإنما حاد عمر ـ رضي الله عنه يعد ذلك حين سمعه العاد الأن حديث ابن عمو عله في يسححه التروذي فقط بل صححه غيره، ومخرح في الصحيحين، فأمل.

ثم الحكمة في إعلام الناس به على غير لسانه يشخ التنويه بشأله والنعظيم القدره والرفع لذكره بلسان غيره، ثم لم تختلف الروايات في أن المأمور الأذان كان بلالاً، وقد راء في الصنام عبد الله من زيد، فقيل: لأنه كان مربصاً، وأخرجه أنو هاوه بسنده: أن الأنصار مزعم أن عبد الله من ربد لولا أنه كان يومثذ مربعياً لحمله رسول الله يحج مؤذيا، وقيل: لأنه كان أبذى صوئاً من عبد الله، ويُستأنس من فوته يحج في جنة روايات؛ فإنه أندى صوئاً منته.

والأرجه عندي أنه كان لأمر الشُّلُك السَّول من البسياء كما هو مصرّح في رواية امسند أبي حيمه.

. ٢/١٤٧ ـ (مالك) لمخرج هذا التحديث الأني السنة ٢/١٤٧ من مالك بأسانيدهم

⁽۱۱) - «السيابة» (۱۱) (۲).

⁽٢) - «درفاة المقانيح» (٢٧ هـ ١٥).

⁽٣) (مارفية الأجودي، (٢/٧/١).

 ⁽³⁾ وأخرجه أبو داود في الصلاة ع (٢٢٠)، والترمدي في الصلاة، ع (٢٠٨٥)، والتماني في الصلاة ع (٢٠٨٥).

e garage de la companya de la compa La companya de la co

.

صال رواية النموطة ، وهكذا رياية محمد في الموطنيا، فإن البرائةي: وفخاة روى العمر وغير والحد عن الرهاري مثل حديث مائت اللي السهال خال المعافض الجزلف على الرهاري في استاد عدا الحديث والجناف على مالك الصالفة اجتلاف كا عدم في صحة الحديث كلت. ومباني بإن الاحلاف

در عطاء بن عداد المحتدة و الي الدنان المدنان بربل الشاو من قدال الدنيان ورطال الشاو من قدال الدنيان ورحال المحتدو يكتل الم وحدد وقبل الما بردد مكل الردية، وكان تقد مات سنة شداها أو سند الالدين أو عطاء بن يؤيد أصبره على المستدين محد بن والمك من حال الالتحدوي اللحدول في تعدما المحتدين المحتدول المحتدد ما بحدها أحد لمكترين من الاحتجادة عادد بالمعتبة سنة الاحد وقبل بحدها ما وحديات المحتدولة والمحتداد عاد بالمعتبة سنة الاحد وقبل بحدها ما وحديات المحتداد عاد والمحتداد عاد المحتداد المحتداد المحتداد المحتدد المحتدد المحتدد المحتداد المحتدد المحتداد الم

قال الجافظ^{99)،} وزواه عند الرحيل بن إسحاق عن الرهوي عن سعيد عن أبي عويرة الترج، التصالي وأبي م حدد قال أحدد بن فيداح ودو خاشع وأبن عادة والمؤسلي الحديث مالك ومن سعة أصحاء أقد

قال السرمة في المعالمات أصح وقال أمو حافيه في المعالم؛ وحدث طالف أسب الها فيال المحافظة وروام يحمل الفطال عن طالف على الزهري عن المسامل في يزعد أخرجه مسدد في المسلما عند. قال الدارفطني ا هو حيثًا، والصواف في والد الأولى، الها

، قال الن عبد البراء هذا خطأ من كار من رواه مستد أم غيره، رغي كتاب وأطراف المدرطة؛ لابني العماس الداني، أنه وهم هذا في المنتوسرة. أنم قال

 $⁻⁽G_{2}/2) \cdot g_{1}(0) \ge 0$ (9)

⁽¹⁰ A - 10 - 12)

الحاصل وفيه اغملاف أحرادون دنك لا تطل بهدامها

قلت: الظاهر أن الحافظ اشار له إلى الاحالات على مالك قيما أسار إليه أولاء وأحراف ما ذكاه السبوطيء قال الاك الحافظ الو النضل بن طاهر بال الحدرة بن مكلات أواد عن مانك فبكر في سند سعيد بن المديب مقروباً ومطاء أمال أن تدي: دهر صعيد في هذا السند غربب لا أطلع بروية عن عالف غرا معرة وهوا فيعيدوا الان

(قال، إذا كمتم اللغام) أي الأبان ، وفيه أنه بحصل بالمساره، ولواتم يسمع ليلعم أفر صيمم بيس عليه الإجابة واحمرح به الانبادي من الحندية والموري في الشرح المهدمة من الشاءهية، فلم أأى المهذاب على المداود في الوقت، وعَمْمَ أَنَّهُ يَوْفُ لَكُنِّ لَا يُسْمِعُ، لَا يَشْرِعُ لَهُ أَنْتُ عَفَّا قَالِمَ النَّهِ وَيَّ.

(فَغُولُوا) أَمَا وَحُوبِ كِمَا نَقُلُهُ الطَّحَاوِي عَنْ هُومَ مَنَ السَّلَفَ، وَهُو قُولَ الضاهبية وابن وهداء أو أمر اللاء كما حدث تحمهوره وهما قولان لمسابخ أخفية كناه في فانسامي ف الكن الأوجد عندي عدم الدحوب لخلو المدن عند.

قال الن فدامة في اللمعني ¹⁹³: لا اعلم خلافاً بين أما الفعلم في مسجبات فكك أأهن وفان من وملائن الأمر للملب عده الحميورة والصارق عن أنوجوت على ما قبل الفوائد بأمر الصلاة وسنزان الرسينة وديا مستجيات وفيه لقبرا افيذ فلانة الاقتبار غن معمول عبدا جمهور حلاف للمدنيء اله

فلمتان واستدل الأولون بطاهو الأوامره والأحروق ووابه مسلم وعبوه األما تأنؤ سنمع مؤدراء فانسه كقر فاأناء الحلبي الفطرة بالفلسا تشهد فالرز فالخرجان من الدراء العالمة بالأثمانية أن المعالم بقل النبي يَاتِكُ مثل ما يقول العودر علم أنه

ولاي الأستاني (1.55)

¹⁹⁵ أحدجه مسلم في المستادة بالمد الإسمالة من الإنهاة على فور في بال الكفر إنا مسلم عبد الأوكاء ج (٣٨٦)

بالإراما بعول الكولاناة

الهرجة السحاري في ١٠٠ تناب الأدان، ٧٠ باب ما يقول إذ مسح المددي

ومسلق في اللان كتاب العساقة ٧٠ يات القول مثل قبل المؤدل، حتيث ١٠٠٠

ابس للوجوب. وما قبل: يحتمل أنه عليه العالاء والسلام قاله بعد الإجاب قلا دليل غله.

امين به يعود) في التعليم بالمضارع ديد الماضي إشارة إلى أنه يغوله السامع بعد كن كثمة ، وحديث عمر من الخطاب عبد مسلم!!! وأبي دارد!!! حسايح من طبلاء والصظام: إذا فاذ السلادي: أنه أكسر الله أكسر الفائد أكسر الفائد أكسر الفائد أن الشهد أن لا إله إلا أهاد كال أشهد أن لا أنه إلا أهاد كالحلماء.

البيودن، قبل: إن لفط الدون مدرج، والمرفوع قد التبي حتى لفظ دينول، ولكن لا حبد عيد، وطاهر الحديث أنه يقول مثله في جميع الكنمات. لكن حديث عمر في سبيم وغيره، وحديث معايرة في البخاري، فلا على أنه يختص عنه حتى على الصلاة واحي على الفلاحات يعول مدفهما اللا حول ولا قوة إلا ينشه، وحماره أصحاب المماهب الأرعة كما في تابهم.

قال في البنائع الله يعرل مكاند الا حول ولا قوة إلا بالله العمل المعلي العملي المعلي المعلي المعلي المعلي، لأن إعادة ذلك سبه المحاكة والاستهراء، وكفا إذا قال المؤنث: «الصلاة نجي من النوم؛ لا يعيده المبامع نجا قلماء ولكنه بقول: "صدفت وروضه، سهى،

 ⁽¹⁾ أخرجه مسقم في كتاب الامالات باب السحداب القابل مثل قول الحوف (٢٨٩٠/١).
 (4).

۲۰) آخريم ايو نورو (۱۹۹۹)، ج (۲۹۹)

 $^{||(\}nabla A^{\varphi}/2)|| \leq ||\nabla A^{\varphi}/2|| \leq ||\nabla A^{\varphi}/2||$

وألمته الطلحاوي واستحبه الدغني، فإل الزرقاني⁽¹⁾ تبعاً للحافظا: وهو المشهور عند الجمهور، أهر وقيل: يحمع بينهما، نقله الشامي عن البحض، وهو وجه لبعض الحنابلة، وهو قول بعض العالكية كما يقهم من بعض كتبهم، لكن الواجع المشهور عند الأربعة هو الأول، كما تقدم.

ثم لا ينعب عليك ما قال في التعلونه (أ)؛ قال مالك: ومعنى الحست الذي حاء: فإذا أذن انمؤذن فقل مثل ما يقول (إنما نتك إلى هذا الموضع: الشهد أن لا إله إلا ألف وأشهد أن محما أرسول ألف فيما يقع بقدي، ولو قمل ذلك رحل لم أر به بأساء أه. ثم ذكر معد ذلك: قلت لابي القاسم: إذا قال نموذن: حي على المسلاء حي على الغلام، الله أكبر، أن أكبر لا إله إلا أنه يفول منفه؟ قال: هو من ذلك في سعة إلى شاء فعل وإد شاء لم يفعل، له فالطاهر أن أمر الإجابة عبد المالكية لا يتاول جسم أنفاظ الأذار.

٣/١٤٨ - (مالك عن سبعي) بالسن المهملة مصغرة (مولى أبي يكو بن عبد الرحمن) بن الحارث (عن أبي صالح السمان) دكوان بن صالح الزيات (عن أبي موبرة) - رصي الله عنه - فأن رسول الله في قال: لو يعلم الناس) عبر يلفظ المضارح لبدل على الاستموار (ما في النداء) أي الأذان، قال المبني: الأذان أخس من النداء، التهي.

والمعنى. لو يعلمون ما في الأذان من الآجر كما ورد في الروايات كفوله ﷺ احتى لا تسمع مدى صوفه حن ولا إنس إلا شهد له يوم المفيامة».

⁽۱) - اشرح الزوفاني (۵۳۸/۱۱)

⁽۲) اللمدونة الكبرى، (۱/ ۱۹۳).

The second secon

وكفوله بخيرة أيضا: البكون الموذيون أطول الباس أعنافأ¹¹¹ يوم الفيامة!. وأيضا: الاهو على كشان المسنك يوم القيامة!. وأيصا: البغلر له مدى صونه ويشهد له كل وطب وباسرة وعبر ذلك من الفصائل الني وردت في الروايات.

وأنهم التحائل بلفظ اماء ولم يبين للمالعة أو الإظهار أنه لا يدخل تحت الموصف، والإطلاق، معني لو بعلمون متدار الثوات عليه لنداوروا كليم والم يحدرا إلا أن بسنهموا عليه، زاد أو الشيخ لفظ. اص الحبر والبركة؛

 وا كذلك لو يعلمون ما في انفساء الراء من الأحر والخير والبركة لاستهموا عليه.

واحتيفوا في العيف الأول فقيل: معناه انسابق إلى المسجد، وفيل: المصلي في الصف الذي يلي الاحام، وصحح الفرطس الفاني، وفاق الن عبد اليو: لا أعلم خلافا أد من بكر واشطر الصلاة وإن ثم يصل في الصف الأول انصل ممن لأغر وصلّى في الصف الأول.

قال العنني (1) والفرطين، احتلموا في العبق الأول على هو الذي يلي الإمام أو المبكرا، والصحيح أنه الذي يلى الإمام، قال كان بن الإمام وبين الناس حائل كما أحدث الناس المقاصير فالصف الأول هو الذي على المقصورة، وفي فالتوضيح (1 الصف الأول الذي يلي الإمام، ولو وقع فيه حائل خلافاً لمالك، وأبعد من قال: إنه المبكر، ولو جاء رجل ورأى الصف الأول مبدرة لا يسفي أن يراحمهم، وقد روي عن ابن عباس بوقعه عمل ترك الصف الأول مبدرة الا يسفي أن يراحمهم، وقد روي عن ابن عباس بوقعه عمل ترك الصف الأول مبدرة أن يوزي مسبها أصعف الله قد الإجراء التهي

⁽¹⁵⁾ فرايد (أطول اشاس أسنات) الله ديرك: ان يكون المواد بطول الأختاق استنامتهم طعائينة العلومهم ويطهارة الكرامتهم، والهم عير واقتين موقت الهول والدلمة مهطمين مقدمي رؤومهم، ولا ناهسي ولوسهم كالمجرمين، حراة بعد كانوا حثيه في الدنيا من مد أعاديد في الأفار، العراق أحقر والصواب، الطر مراة المدارح ((١٥٩ ٢٠).

⁽١) الطراء المهدم الطاري (١٥٧١ (١) ...

وفي ^والشامي⁽¹⁷⁾: اختلفوا في الصف الأول، قيل: هو خلف الإمام في المقصورة، وقيل: ما بلي المقصورة خارجها، وبه أنحذ التقيه أبو الليث توسعة على الأمة كي لا تقونهم الفضيلة، انتهى.

فلا ينهب عليك أن ههما اختلافين، الأول: في أن مصداته المبكر أو القائم في الصف الأول ما في داخل القائم في الصف الأول ما في داخل المقصورة أو حارجها ولعشيح العلامة محمد حس الأصافي المهاجر الممكي بالره الله مضجه بداس أحل للامنة شيخنا قطب الأفطاب المحدث الكنكومي بدنور الله مرفنه بدرسالة وجيرة في الصفوف بسط قيها ما يتعلق بالصفوف أحس السط فارحم إليها إذ شتك

(تم فم يجدوا) شيئاً من وحد الأوفوية بأن يقع التساري، أما في الأقال فيأت يسبودا كلهم في رمع العدوت وحسد. وأما في الصف فبأن يصلوا كلهم دفعة واحدة، (إلا أن يستهموا) أي يقترعون، والاستهام: الاقتراع، يقال: استهموا فسهم فلان شهما، إذا أثرعهم (عليه) أي على الاستحاق فيهما وهو مفهوم من الكلام السابق، فالضمير إلى ما ذكر من الامرين، وبد جن نظرطي، وقال: ولا يلزم أن يقى التلاء ضائعة بلا فائلة وهو الصواب.

فما قال ابن عبد البرالله : إن الضمير هاند على العيف الأول؛ لأنه قربت ما ليس بوجيه، ويرده رواية حيد الرزاق عن مالك بلفظ: الاستهموا عليماه، قما دكرهما العائظان إن حجر والعيلي،

(لاستهموا) أي اقترعوا، ومنه قوله تعالي: ﴿ شَافَمُ فَكُنْ مِنْ اللَّاحِينَ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَيَا يَعْنِي أَنْهُمْ لُو عَلَمُوا فَضَيِلُهُ الأَثَانِ، يَمْ فَمْ

⁽١) خرد المحتارة (٢٧٣/٢)

⁽⁷⁾ NY-231/10 (3)-37).

⁽٣) الصابات الأية ١٤١.

يجابوا طريقاً يحصدونه يه لافترعوا في تحصيله، النهى وهذا المعلى أراد الإجابور في الاقاد الفعلى أراد الإجابورية و سنتهد عبه قصة العدامي أن فوما اختصرا في الاقاد الأقاد الفتي النهاء العداء ويؤيده ووالله مسلم للفظ، الكائت فرعاً (ويقال لها، الاستهام، الأنهم كانوا لكتبود أستاءهم على سهام إذا الخلقور في سيء فلن حرح صهم عليه وقبل: المراد بالاستهام ههت الترامي بالسهام، وأنه حرج مافرح السالعة، فيكود البعلي الا تحسيرا وتحالدوا التحصيد، ويستأسل هذا المعلى بحديث التجالد واخله بالسيرف،

ثم احتداد بعضهم بدروايه على الافتصار على مؤدل واحداد وأيس لطاهر فصلحة استهام أكثر من واحداد فالد الحافظ الله فصلحة استهام أكثر من واحداد فالد الحافظ الله الساحب اشرح الدفاية الدولانات الإعلام الفلايين، فيحدال سماح العض دوط العلى حكى الدولان المصاحب فالد أي الله المعابة الالله ويستبط من هذه الدلة جواز أدان النجوف، بعثي أذان النجساحة معاً كساحم معتاد الالله عي فحرمين فقد يعين لا وادهما الله تروأ ويعظماً لدوكون بناعة حسناه ودكر السوطي في الأوائل في في والأوائل في أحدث أذان النبي بعاً بنو الهاء النهى.

قال العلامة العيلى: أما أذان مليل معاً فللعد قرم، وقالوا: أول مل أحدثه بنو أمية تهرض، وقالوا: أول مل أحدثه بنو أمية تهرض، وقال ابل دنيق العيد: أما الوباعة على الأثنين فليس في العديث تعرض إليه، ونصر الشافي على حوازه، ونطعه الايصيق إن أدن أكثر من تهيزه هـ.

وعال ابن قدامة في السعيريات ولا سنحب الزيادة ملي المؤفلين لان

⁽۱) احد الدين (۱/ ۹۹)

^{(**)*) (4}**)**

^{175 (}الاستقارة (14 COS)

وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي النَّهُجِيرِ

المحفوظ عن النبي بحج أنه كان له مؤذنان: بلاك وابن أم مكنوم، إلا أن اللعوا المحفوظ عن النبي بحج أنه كان لله مؤذنان: بلاك وابن أم مكنوم، إلا أن اللعاجة إلى أن يقو عنها النبي الفي المجاجة إلى أكثر من كان مشروعاً، فإذا كان تكثر من واحد وكان الواحد بسمع الباس، فالمستحب أن بؤذن واحد بعد واحده لأن مؤدني النبي أبيج كان أحدمما يؤدل بعد الأحر، وإن كان الإعلام لا يحصل بواحد أنوا على مسب ما يحتاج إليه، إما أن يؤدن كل واحد في مارة أو ناحية أو احداد إلى أدا أدا عداً في موضع واحد، فال أحمد: إن أدا عدا عداً في موضع واحد، فال أحمد: إن أدا افرقت أذاوا من تأذين واحد عدا الأخر فواد، أول افوقت أذاوا جمعاً دفعة واحدة، إحداً أول افوقت أذاوا

وفي جُمعة الهداية: (12 أؤنا أؤن السوفتون الأؤان الأولى ترك الناس السع واستراء، قال في اهامته (2 السوفتون بلغظ الجبع إحراجاً للكلام محرح معادة، فإن المتوارث في أذان الحسمة اجتماع المؤدلين ليبلغ أصواتهم إلى أعراف المصرء أها.

وفي اللسعاية؛: قال ابن عابدين: لا التصوصية للجمعة، إذ الفروض للخسة تحاج إلى الإعلام به، أه

قلت: وما قالوا: الإنا من مجدنات بني آمية، يرده ما سيآتي في الجمعة بأثر تعلية في فضة حطة عمر دارضي الله عنا دامن تفظ، فوأدن المؤدنونة، واستقل شيخ مشابختا الشاء ولي الله المعلوي على جواز، يما روي عن رصول الله في الله الأفان، فنادى كل منهما يصونه رافعاً، فناس.

الولو بعلمون ما في التهجير) هو العشي إلى الصلاة في الهاجرة، ودلك

^{(114/}f) (quap) (1)

لا يخود الا المسهر و العصيم، واعتاره الدخلي وعيره، وإليه عال التحاري، إد لأساحقية في السخيجة التهاب فقيا التهجير إلى الطليرة بنا أن التعجير مثنق من الهاجرة، وهي ذاته المحر تسمد النهار الوقسية الحميل بالمحمدة كما في الدروة، وقيل المحراف السكيا إلى السلاة مطلقاً أن صلاة كانت، قالم الهاوي أنا وهذه وصوية بمووني الورخمة تعيني، والحمارة الورادة الإرادة . ما ذا العداد العالمة التعارف المرادة العربية والحمارة الورادة المنادة المنادة

رَدُ قَالَ الْحَلِّ الْمُعَالِّرِ وَفِي الْفَسَلَاءِ أَوْلَ وَقَتِهِا، أَنَّ الرَّدُ عَلَى الْمُحَدِّتُ إِدَا أَرِيدُ لَهُ الشهر الشروعية الإيادة الآلة مدع للدفق، وأما من برك قائلته والصلا في المنجد في الهاجرة بمعر الصلاة فلا يحتى ما له من المعلق، قالة الخطف.

قلت ولا يجعل أما لا يعلق إلى الإيراد أعتر قاله في الصلاء ما يام تنظرها. واستيميا اللماء والدراد الاستدلى معنن لا حسأه الان المسابقة بالافدام با وهي اسعى إلى الصلاة بالمعنوع كما استعراء في الحديث الأمي.

را معتمرات في العندا أن انعلماء اللي يها لأنهم يعتمون بالإيل كنة وردا وسيأتي البحث في العندق أن انعلماء اللي يها لأنهم يعتمون بالإيل ولاحت والبحث في العلمة في العالم في العالمة المن المحتمون في العلمة في العالم في العالمية الله المحتمون العالم في العالمية الله العالمية المحتمون المحتمون العالمية العالمية المحتمون المحتمون المحتمون المحتمون المحتمون المحتمون في العالمية المحتمون في العالمية المحتمون المحت

روي د معربيارد تنهاري (۲۸ و<mark>۱۸)</mark>

or processing to the

⁽۵۲ أخرجه ابني صحة و (۱۹۲۷ کال ۱۹۴۹ جاد) و ۱۷۰۵ مايخ أمن بسنا، (۱۲۹۸ کا

وي ميرج ((رفاني ۱۳۶۹/۱۰۰۰)

وَانْطُبُحَ لَأَنَوْهُمَا وَلَوْ خَبُولُكَ.

أخرجه البحاري في: ١٠ كتاب الأذان، ٩ ـ باب الاحتهام في الأذان.

ومسلم في . ٤ ـ كتاب الصلاة، ٢٨ ـياب تسوية الصفوق وإفامتها، حديث ١٣٩.

تسمية العشاء بالعنمة فجائز أن تسمى بالاسمان جسماً، ولا خلاف بين الفقهاء البوم في ذلك، أها.

قلت: ويؤيده تبويب البخاري في اصحيحه الباب ذكر العشاء والعيمة ومن وآه واسمأه، وسيأتي في الدوطأة العاجاء في العتمة والصبحة.

(والصبح) بالجر أي لو يعلمون ثواب هاتين الصلاتين، وخصهما بذلك؛ لأن السمي إليهما أشق اكونهما في وقتي النوم، قال النووي: لما فيه من تنقيص أول النوم وآخره، وقال ابن عبد البر: الأثار فيهما كثيرة، منها قوله 滋言: «النقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجرة.

(الأتوهما) الكثرة أجرهما (ولو خيواً) بفتع المهملة وسكون الموحدة، قال السروي: يحتاج إلى ضبطه؛ الآني رأيت من الكيار من صحفه، أي مشياً على البدين والمركبين أو على مفعدته. قال العبني^{(CD}: الأتوهما ولو حبواً» أي ولو كانوا حابين، من خيم الصبلي إذا مشى على أربع، قال صاحب المجملية: ويقال إذا مشى على أدبع، قال صاحب المجملية:

⁽١) انظر: االسنني (٢٩/٢).

⁽٢) - اعتدة القاري- (١/ ٢١٤).

 ١١٤٩ : وحقيتي مر مايت، مي الغلام أن هيا الزخش ي حصرت، من مده وإشخاق أن غند الله أنهيا، أحيرها أنهينا شيعاً أما فالدف يوليا: عالم رسدال الله تراد الإداليات بالشكافية.

وفي التنويرة عن الشيخ أكمر. اللحبواء بالحاء المهملة وسكون المرحدة، هو المسى على البلاي والركانين، ولائم أبي شيبة من حفيث أبي الدراء توقوفاً⁽¹⁹: أولو حوة على المرافق والركابية، يعني يزحمان إليهما إذا معهم بالم من المشي كمة برحف العبمين.

189 أو الراقع و (مالك: عن العلاء من عبد الرحس بن سفوت) الحرفي (عن أيمة عبد الرحس بن يعنوب) الجولي (عن أيمة عبد الرحس بن يعنوب الجهلي الراسحان من عبد أله بن أبي طبحة أحد مشابخ الإمام مالك، لكن روى عبد هاهت بالوسعة، كذا قاله الزرقائي (أمام مالك، فكر روى عبد هاهت بالوسعة، كذا قاله الزرقائي وطاهر ما في البهديت الحافظ المن توجمة بسحاق مولى (الله أن هذا رجل عالمه طأة والتحرولات رذكره الطحاوي وأحدا في المسابقة للفظ إلاحاق من مسابقة المعالمة المعالمة مراودات رفكره الطحاوي وأحدا أي العلاء (الهما سمعا أب عبد الرفق في وسحاق الحروا أي العلاء (الهما سمعا أب المسابقة وتشابلة لوثو المكلورة أخره موحدة، أي أفي البالصلاة) وقد وردت المودن رامع إلى ضرب من الإذاب الأنه دعاء للصلاة بها فاب رجع، عكاد المودن رامع إلى ضرب من الإذاب الأنه دعاء للصلاة بها فاب بعد النعاء ورد طفة: الإذاب أن ولا تحسم للإفائة على المواد مطلق المثني إلى الصلاة، كما ورد طفة: الإذاب أنا الإدارة المائي إلى الصلاة، كما

ووجه التغييد بالإقامة هي بعص الروابات. كما ها هما أنها هي الحاطة

⁽٦) أحرجه (الرأمي لبية (١١) ٣١٧) للعطر الالورجية على مرافقهم وركيكيات

⁽٢) انتساح الزرعان (١/ ١٩٤٠)

⁽٣) المصر الفلاستدي - (١/ ١٣٥٠ ومالتيهيدة (١٦٠ ١٩٤٠ ـ ٢٣٥)

فملا تأبوها والجمج تسعمان والإهار وعلكم التكيف المتللينين

غالبنا على الإسراع، فإن العسرخ عبد الإقامة يترجى إدراك التكبيرة الأولى، وفيده معصهم بحالة الإقامة فقائل: إن السسرع عند الإقامة شعب، فيقرأ ويصلي بقلك الحالق، فلا يحصل له تهام الحشوع، يحلاف من حاد قال تلك، فلا تقام الصلاة حتى لصريح

لكن عموم قوله. الإنه أتبدم الصلاة بنتاول ما فين الإقامة، قال في المنتوبر الأقامة، قال في المنتوبر الألاث على النووي. إنما ذكر الإقامة للسبه بها على ما سواها، لأنه إنها نهى على إليانها سعا في حال الإقامة مع خوف فوت بعضها ققل الإقامة أولى، وأكد ذلك سبان العقلة في قوله على أحدكم في صلاة ما كان يعمد إلى صلاة. أه.

قد حدر إلى مها وكرنا تتلاقة أقوال للعلماء فيما أن وكر الإقامة المعادد. أو السان الأونى، أو تلاحموان، فلا تغفل

 (فلا مأتوها) أي المبلاة (و) الواو حالية (أشم تسمون) أي تمشود بالبرعلاء والمرادا الإسراع المنصي إلى نشتت الثال، فإنه بدهب الخشوع في المبلاد.

ولا يسكل أقوله تعالى ﴿ وَالْمَنْوَا إِلَىٰ فَكِرْ أَفْهِكُا اللَّهِ فَيْسِ المراد هناك حقيقة السمى والإسراع المنسب، إلى السراد الإمصاء وشده الاهتمام إليه، وبه حمع بينهما الإمام بالك نفست، كما منياتي في أنواب الجمعة، في اياب ما عاد في السمي يوم الجمعة، وسيأتي هناك شيء من البسط فيه،

الواتوها، وعليكم السكيتة) ضطه الفرطني بالنصب على الإفراء، والنووي بالرمع على أبها جملة في موضع الحال، قال العراقي: السشهور في الرواية

⁽¹⁾ أأنتوبر الجرائك (مر 48).

⁽ت) مرةالمسعة الآنة 9.

and the second s

البرقع، راد ألى رواية الصحيحين، والوقار، طبل هو يسعني السكيد تأكيد له، وقول البرقع، راد ألى رواية المصيد تأكيد له، وقول البيدة والجنال، العلم، والوقار في الجركان، والجنال، العلم، والوقار في المهركات، فال الن المربي الدول وعدم الالتدال، قال ابن المربي الإقامة، الوصدة بالسكنة الده في أمار قفل عن المستي إلى المستحد حتى سمع الإقامة، أو عان كان له شعر، وكلاهما مواء في البيل عن الأمراد، وها.

اصدا مراتبوا الدار حوال شرط محدول الى إذا بعثتم ما مرتكم به فما أدوك الصلواء مع والماور وناك بأكيد لها سبق لالا يبوهم احدال المتع على السعر إذا لل يحف لوال حرم من الصلاب وادا إذا حرف قلال لصوح بالمنفى وإن فات مم يا قات

وما فانقمه عال ابن العربي، فيه دليل على فيناه فول ابن سهرين. لا اتخل فانتني السماة ولكن قل أنه نظرك، ه

الأمراء وفي رواية العاقدها، ولكان الفعلين وردب الرائدات الكثيرة أأنه ومال أنو قاود التي زبات الراضح الرابات العاسواء لكثره العرق، ولسط الشليخ في الالبدية أن العلا عن العيل وعيره لفرق لعظ العاصوران

ويدين علمه احتلاف العلماء في المستمرق أي ما أدركه مع الإعام أون عملاله أو دفر عملانه والعلموة به على الدمة أعرال:

أخلفان أنه أول صفات والمديكون بالباعثيا في الأعمال والأقيال برهو قول الشافعي وإسحاق والأوراعي، رهو أوالة عن مالك واحمد عملاً على روانات التأميرة.

لأك الصراء فارجمه الاحوفيرة لأقامة 1956

 $^{(20^{\}circ} \cdot (21^{\circ} \cdot 21^{\circ}) \cdot (21^{\circ} \cdot (21^{\circ} \cdot 21^{\circ}))) = (21^{\circ} \cdot (21^{\circ} \cdot 21^{\circ}))$

^{455 1-24 (}T)

والثاني. أنه أول صلاته ماسسة الى الأفعال، فلمي علمها، واحرف بالسلة إلى الأفران فيضفيها، وهو قول دانت أصل الروفاني ""، وأعمل سائلت في السنيور في مدهم الروبيور، فقال: يقعلي الفول وبني الفعل، أه.

قله. وهو مؤدى قول الإمام محمد من الحمية إذ قال: المسموق بقصي الول مبلانه في حق عرامة والمرفق من الحمية إذ قال: المسموق بقصي الول مبلانه في حق عرامة والمرفق في حقل تشهده وكالم الإمام منك مولد الحملات إلا في تعلق الحريات كما مسلا في البيدائح الأمال ولاحمام من الأقوال في المستأل، وحمدها في قول واحد الاختصار وعمم الاختلاف في يعط المسللل.

ام قال الشامي القدم كلامهم المساه قرن محمد عدان وهل هو قرن محد، وحده أو قرالهما المحلف مي القفهان قال الشامي العدا مول محمد كما في أمسوط السرخاري أو وفي أم لاه الحلامي، أن ها فولومات أه

الشائدة الدامة أدرك مهم أراء فللانه إلا أنه يقرا فيها بالحدم وصورة مع الإمام، وإدا قام للقطاء قصلي بالحمد رحدها، لأنه الحراصلانه وقما قول العربي وإسعاق وأعل العام

والرابع: الدالحر حمارات وأنه لكول قاضياً في لاقوال والاقتدال، وعو قول ألي حنيفة وأصد في رواية. قال الل البحوري الأسلم للماهمية وملحب ألى حبيفة الدائم صلاف، وهو قول للمالك رواه ألل الناسم، وقول الل المبيت والى المدجنيون، راحدره بن حبيب، كذا بن البقلة عن العلق،

القلك: " واختلفوا في نقل المساهدة وحكن المرفق المداهب لحلاف

⁽۲۰ ده ځ الريماني ۱۹۹۸ ۲۰

⁽٢) الطر الإيدام الصناع (١٠ ١٥). والأمايل المعلا (١٢١١) (٢١)

.....

هما با قال أمل القربي (احتفاظ فيه قبل جالك أن فنا با حققها خالك هي القراء: احرا باقي الحقومي أولاً وأحد استحملنا فلك في أنف المسائح وأنف

قلمت، مدامسح الاحلاف فيهم على با في احاسة النجرا والسامي الأا معرادية النجرا والسامي الآل معرادية من من سمل بنلات وقعات في بالديا المام يقوم فيطلى ركعة بالعالجة وسورة الديامة ويشهل ويسلم، وهله يعد ويشهل التراي بالعالجة لا عبر ويشهل ويسلم، وهله حدهما اليحتي حيث أبي حسبة والتي ترسف به والله محسد يقطبي رقعه بالماتحة وسورة، ويعم ويشها التم يقوم، ويصبي ركعين الولاهما بالعالجة والورة واحداد الدائمة حامة

مينده أن سبى احيلاف الأبيد في بالت حيماف الروايات فيها من قوله حيد السلام الأفضوة والقنبواف قال مشبخ في البدلة إلا الروايات في هذا المات متعارضاً، لقم من حيجه لأحد، وقوله إلان العواقس ما منبغات الأقتاء هم وارد في عدد الرام المدر مثال على المعارضات فإن العقائش طاهر قيدا قلما مل هم بصل والحكو لمدل فيد الحيجال فيم سائل على السعاد فيه الاستملال الحيمية، لكن أن هم صدى القول التالى من الأقوال الاستمال في حيمها من الروايات، والا الكور أحد اله المحسم ولي من الدرجيم والطرح المعصل الروايات،

لا مقال، إن المسلم عن الروادات بمكل بما قال له إلى البقدو هوهنا تعمل الأمرم حمد من الروادات؛ لاء للمطالعة أن يحمل الأنماء بمعلى أداد

العقر عود دال في الجامعية (١٥ /١٥ د و الكانس (١٥ /١٥٥) و المحديثي (١٥٠ /١٥٠)
 المنظ الوار المحدير من الحاطم (١٥ /١٥٥) و المارسيوم (١٥٥ ١٠٥)

^{100 (1) (1)}

١٣٠ صحح مثلة (١٤٩٥)

فَإِنَّ وَخَذَكُمْ فِي صَارُةٍ، فَوَ كَانَ تَعَمِدُ إِنِّي الصَّلَاةِ ال

أسرحه المتغاري في: ١٠ ـ كتاب الأذاب، ٢١ ـ باب لا يسمى إلى الملاء وليأت بالمكينة والوقار.

ونسلم في: ٥ ـ كتاب المساجد ومواضع الصلاة، ٢٨ ـ باب استحاب إليان الصلاة بوقار وسكينة، حديث ١٩٥١ ـ ١٩٥٠

ما سبقه جمعهًا بين الروايات، فلم بيق وحه تترجيح ما قاله ابن وسلال تأبيداً لهذهبه، ولا قلنا من وجه الحمع فيه إنقاء اللفظين على معتاهما فهو أولى.

تم في الحديث مسألة أحرى، وهي ما قال الزرقاني "أتبعاً للحافظ" إن الحديث مسألة أحرى، وهي ما قال الزرقاني "أتبعاً للحافظ" إن المحديث استدل به الجمهور على حصول نقبل الجماعة بإدراك أي جزء كان من المدلاة المسرم قوله يخير اعما أدركتم قصلوا»، ولم يعمل من قلل وكتو، وقبل إلما بدرك نقسلهما بركمة، وهو مذهب مالك؛ للحديث السابن: "من أدرك ركمة من لصلاة وقباماً على الجمعة، اها، وقبل الحافظ: وقدمنا الحواب عن الحديث في محته بأنه وارد في الأوفات، وحابث الحمعة خاص بها، اها.

قلت . وبهذا العموم الذي استدل به الجمهور واستدل الحنفية على أن مدرك أي جزء كان من الجمعة مدرك للجمعة فيني عليه الجمعة دود الطهر كما يأتي في سحلة

(فإن أحدكم) وتقدم أن هذا علة لعدم الإسراع (في صلاق ما كان) أي مدة كونه (بيسيد) بكسر لميم أي يقصد (إلى الصلاة) بعني هو في حكم المصلي، فينفي له من الخشرع والوفار الذي ينبغي للمصلي، مع أن في عدم الإسراع كارة الخطئ وهو معصود لذته

وقد استدن بالحديث أيضاً على أن مدرك الركوع لا يعتد يتلك الركعة؛ للمسوم الأمر بإنمام ما فانه: وقد فانه القيام والقراءة به، وهو فول أن هربرة وجماعة، وفؤه النقي السبكي، وحجة الجمهور حديث أبي يكرة أما ركع مرن الصف، فقال له النبي علي. وإدك الله حرصاً ولا تعده.

⁽۱) خرج افزرقاني (۱۹۹۸).

الفقاف وحفققي بي ما دو من تبدأتزكهن بن والنوي والتحديق يوالي تروي الأخبيي والمهاتساري. والنوي النوال

- -----

قلت: ودهب جمهور الآدبة من السالف والخلف إلى أن مدرك الركوح مدرك المرادعة من غير السواط فواءة مناحة الكانب كالى من عبد السراقي الاستدكارة، به قال جمهور الطنياء، وهو مدعب مالك والساهمي وأبي حبيبة رأضحاتهم والتوري والأرزاحي والي مور والحبد وإسحاق، وروي فلك على علي وابن مسعود وزيد بن تاب وابن عمرو، وقد ذكريا الأنبابيد منهم في المبيدة، أهي

وللتحميمور ولائل تحبرة، منها حديث ابي بكره المنتسم، ومنها حديث ابي مريرة - رصي الله عند - أحرجه ابو داولاً " بانعظ، اإذ احتتم إلى الصلاة وبنحل محود فاسجدوا ولا تعدرها شباء ومن أدرك الوكنة تمثنا أدرك الصلاة، ومنها عدة أثار تقدمت في أول الكتاب، ودكر الطحدي أثارا كثيرة في معدد في عمايا من صلى خلف الصف وحدد، ويسط بعضها صاحب العودا في شرحه لأبي فارد فارجع إلياء ولا حاجة إلى مريد من الدلائل بعدما نقدم في الروادي، أنه استقر عليه الإحداج، ونقدم عن الباحي أنه لا خلاف في نقاد بين الأمة

قلت وحالتهم سكرو التقليد مي هذه الردان، كما لِسط في كتمهم.

المحافظة عن المساوية المراجعة المحاجعة المراجعة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المحاجمة المراجعة المحاجمة المحاجمة

أخرجه أبر يسود (CTA) (1)

هائم الخسارة الراك المنطيد الحدري فالراكة الأس الراك بحث المعتوا والتاصير فوها على في الفارك والداعات فأفات المعترفة والمعلو والتاصير فيها على المراكبة

و معتمل أنه محمها ما مختوعا عمالاً على قوله يترفى ابنها ممكون فسره المحدث، وفها العومن ثال له عتم فللخز معمله، ومن ثابت له أوضل فاسخز المرحمة وول مسلم، وقال عليه السلام: البونمك أن تكون خير مال المسلم عنم، متبع عبا شعف الحداث، العميت رواء المعاري، ليكود حب البادية والغم قراراً عن المتنا.

(فإذا نست في عشبك أو باديشك) منك من الراوي، أم سويع، مسما على الروي، الله سويع، مسما على الروج، الناس (فأنساء) أي أصفت وقتياء وفي روايه، اللمالاة أي أصف الأجهاء فالدادة (خارفع صوتك بالندادة أي الأدان

وفيه إشعار بأن أذان مويد النسلاة ذان مفرواً عندهم؛ لافتصاره على الأمر طافرهم دون أصار التأوين، وعبدالمتحدب أدان المعتود، وهو الراحج عند الشاهمة والعالمجة، مماح به الحافظ و أورقاني اليه قال الحاليمة والمحالمة، واستدل حيد مناحب المعتمى، من المحافلة والمن المهام من الحالمية بقولة فيجا المحجب وبلاد من والعي غام في وأمر المعطية يزدن، الحليث "كم وقيل: لا ستحب، مناه على أنه لاستدام المحافظة،

 ⁽¹⁾ مورة الراجمولان ((إلجه))!

⁽٢) المرحدة والراروم (/ ﴿ وَمَنْكُ وَالْسَالِي حِ (٢٦٥) .

الاتبالد فاستمية الفي فطعة فرنعط في والمراضحين حمما فقطاب المحمع يجاورا لأمر والالاز الالالا الالالا

ر ۾ ان لا العلج ماري مساند انسانگي جي راڻ انديءَ ۾ لا شهيري وروو

قال الباحي "أن ربعب مائك لى أن النداء إليه بنزم في مساحد الحماعات، وأما الراحل في مساحد الحماعات، وأما الراحل في حاصه نفسه فإن أن يعيل وإن توق فلا يأس ، والجم المحدث إلى قسمار أن من كان محترلا عن الحواصر اللي يقام فيها الايان، يحترج إلى قسمار المسلمين، وهو الأفاد ليتحرم بشعار الإسلام، وتجتبه سرايا المسلمين وحير شهد، وقد روى ، أأن عب السلام، إذا سمع أذانا أمسك وإلا أغيرا، أما مخصراً وقال العمل وإن لا تراك

الفاته لا يسجع) لعنبل لرفع الصوائة المدن المنتج المهم والفصر أي غاية الصوات العولان) وبيا المدن المدن المدن ووصل إليه مدين المهود، وعايده اللال يلهد له من هما صد وسمع تماد صولة أولى بالشهادة (حين) فيل المشهد أن يريد مؤسى الحن، وأدا فيوهم فلا يشهدون إلى موون ويتفرون من الافات الخال المقاري ... لاظهر أن السراد بالنحل ما يشدمن بالسلاتكة وقلاد لكرتها أو لفصيلة أكثر مع الإلى .

المولا إنس، قبل، خماص بالمعتومتين فامنا بالكافر فلا شهادة لد. مال عباض. وهنما لا يسلم نقائله لده حاء في الابار من حلاف، قال الصولي: شكيرهما في ساق المنتمي للعميم الاحباء والاموات

ا ولا شيءًا تعصم بعد تخصيص يتسن كل ما ببعد صوت السودن. ويشهد به روالة: كل رطب ولا بالسء ورواية المسجر ولا مدو ولا حجرال نهو من ميار قول تعالى. الأول تن تتن لا بلستۇ چنيرة 1974.

. قال: غاري^(٢) الصحيع أن للجمادات والسابات إدراكا وعلماً كما مي

⁽۱) - «نيستر» (۱۲ (۲۳)

^{(71) - «}رقاد» محميع (11 × 44)

⁽⁷⁾ سورة الإسرات الأية دي.

وجأب مرعد فسينسج وجعاء محاوي

ولا شهراء أمريهم المراعج العائل السلعدة السوعة على رسماً الفيه بالرا العرامة تتجابي في (١٠ يافتات الآثار - تاريخت فع العموات الذه م

فوله العالمي الجؤول بنها لها نهينة من غنسة الله 1774 و فنه تدانى، جول براعلية الإلهائيل غنواه الروفال فيلان الفول العالم للحال الرام مرالك أحد فك الذه هود قال العبر المنشران

قال الدوري وهذا مدعت أهل السياء ديان عليه كلام الذب والدفر وغيرهما من الأحديث والآثار، ويشهدنه مكامعة أهل المشافدة والأمرار الا يعتاج إلى مراعاته الل حجورات وغلل تعالى منهما فهماً ومعاهما حلى تسمح الخالة وتعفرت الد

وإلا تشهد به يوم التسامة، قال التي صحرة بعداد الحاليد قال العاري م يهم به البدل الدفلان، قبل: السرافي عليه الشهاءة مع اله يعرض عند عالم المهال والشهاءة أن احكام الأعراء حوت على نعم الأحكام الدبيا من الدعاري والإنتاب، وقبل: الداد ماناها، إدواد المشهود نه حم الحيامة بالعصل

اقال في تحدد) الحدوق السمعة من رسون الله 129 في فدا الكلام الأنجر، وأنه لا يدمع الله يقع ما فقد روى الل حزيمة للمقال بنا كلت بالتوادي عادقع طبونك الله (10 فإلي تستعت وسول الله 25 يصول الله يستعدد) الحديث

وصدا يؤيده رواية القصار من مااك. خلافتاهم أو ذكر العلم والدفية موقوف على أن سعيد، خلاف لما أو در الرافعي علقظا عن الذي يختيج طال الأين سعيد عبيك تبحب انعلم بالمنافقة ، عم التحديث، ومدف مع الغدائي والعم المجرمي وغيرهم، وتعليهم النووي، ولعلهم فيسوا أن فينسر السجمة راجع باني. كل فا ذكر

معرب سفران الأنها (8).

- --

قلت وأخرج التحاري حل أني تنفيدا مرفوطا: الآل يستم تلذي صوت التوفيد حل ولا إلى الله أن يام التيامات طأد القاري؛ وأخرجه التستي وأنع ماجه وأصد.

رهي التعديث أنا حمد العند والدوية سيناه عند الفتل من اعمان الديد. الصالح، وجوار النيدي بنبوط الأمل من عللة النجلاء وسرة!!!

(16.7) من الله الدرايل الدراعة الفريل مكوان إلى الاهراج عدد الدراعة المدراة الدراعة عدد الرحم عدد الدراعة الدراعة الدراعة الدراعة الدراعة الدراعة الدراعة المكل المدراعة الدراعة الدراعة المكل المدراعة الدراعة الدراعة الدراعة الدراعة المدراعة الدراعة الدراعة المدراعة المدراءة المدراعة الم

ان فارافذا حيدة السعة وقعت حالاً سوي والرائحيور الإرتباط بالصيور، رمي حجر الرائعات (وله صراطة بالوال العراض المياد المعاد المعادلة كم إلى أخرا شاء سيسلماء اليح للحرح من فير الالسناد وعيادا لله فشر الها (مجمول علي الحقيدة الأليد احساء بالكاور وبشرون، فالمرح سهم خروجاء فقيل يحرج على شاء الحوص والكمل عابد كما للحساء من لقل الجمال، أو يكود القرار من علطه على علادًا الإسلام وإله والمعادد والعرافة الأرم شدة الحري.

رفيل: بعلما إخراجه الله الله يساحل بسماع أنصوت عن سماع الأطان.

⁽¹⁹ أحرار) (لأسلامار) (103)، والبيح (زاري) (184.7)

الماقي فعرب النهاب (١٠) ١٠٠٠).

حيل لا تستلع البديات فأق معيل الدوات القبل حالي الحاكلوت العراض أوياً أحيل إذا عشي الليهشاء الطوال حيل تكفر الدينات ا

أو الدينجيروا اللادار، كما يقعده الممهام أم الدلا لعسفر إلى السيادة في الصامة. إذا استعاد أو الإذار ما يدسب الصلاة في الصهارة بالحدث.

وفيل المحمول على المنسدة منه الشعال الشيطان مدمه وجالته عو السماع بالدولة الذي سلا المسلع ومسعد عن الاستماع المواسعاء مارا ها نقيرها أنه وقال ا المراد مجرد السعماف المجل ماكر الله المراجعة عرضا بالذلاف إذا استحد

ا حيل لا يسمع النقاف أي التأميل، تعليل الإنفارة قافا فضي) عند المنحهول أم ساء الفاعل وباليدن الله عاد دامع على الأود والنصف على المذي، والمعاطلة قد الدروي، القبل؟ السنطان تو مرس، كما في روا في المستم ()

العنس إذ توب العلم الها، وكسر الوار المنشاءة الي أذرو الاصلاقة المستريد المنظرين هو الإعلام موه بعد العرى، أعمد من أن تكان الاقامة أو إعلام الله بدل الاقامة أو إعلام الله بدل إلى المراد عنالا أمن الا الاقامة أو بدل في المنظوم معطا أوادا أفيمت والمن غل على المنظوم أعمد قالوا المناود من قول المنظوم إلى الاقامة المن على العلوم المنظوم على عدد المنظوم ما قالوه على عذا المنظوم المنظوم عنال المنظوم ا

الخيرة في أولى أجنى أذا قصلي التقويدا بالرائح أو التصلت هاي الأحيطال الدقورة أو التصلت هاي الأحيطال الدقورة وأقل التيطال احتى يحطرا يقلح التحليم وقلو الطاء ليسبدك على ما حلطه المحقول القاري وعيره أراخاره الداللي أو فالمان له أوجاء أنه وساد الرسوس، وأصله بن الحظم الدير يشده إذا حرائم فضرت مه فحذاء وقبل المحفول يقلم الدوا أني فعمل عن الحضول وقدمه ويا أران فيدار الديمور شاح السوطأ الكم ليس يوجه القبل الكسم معمل

وَوْرُ النَّامُ مِعْرِجِعِ وَالْمُؤْوِلُونَا وَمُثَّلِّعِ فُلِكُا الْمُ

اللِّينَ اللَّمَاءُ وَلَفُسِمَ، يُقُولُ. وَقَلْ هَذَا اللَّهِ الْفَكِرُ كَمَاءُ إِلَيْفَ فَمْ لِيُكُلُّ لَلْكُونَ فَنِي يَقِلُ الرَّفِقُ مَنِينَ مِنْهِمِنَ مِنْهِمِينَ مِنْهِمِينَ مِنْهِمِينَ مِنْهِمِينَ

العنق. قال ابن رسلان: قال عياص: بالصم سمعناه من أكثر الرواه، وصبطناه عن المتقلبي بالكسر.

(بين السرء ونفسه) أي قلمه يعني يجول نين السرء وبين ما يزيده من الإقبال على الصلاة ويحجز بينهما بالوسوسة وحديث النفس.

وهذا لا ينامي إسناد الحيلولة إليه سنجانه ونعالى في قوله عز وجل ﴿ لَكَ لَمُنْ يَقُولُ أَيْمِكَ ٱلنَّرُهِ وَقَلِيمٍ ﴾ `` لأن إسناده يثبه معالى حقيقي، وهذا باعتبار أن الله عز رحل مكنه منها، حتى بنم الابتلام، وقير غير ذلك.

(يقول) بالرقع استنتاف مبين، وقيل، بالنصب على أنه بدل من يخطر، وعلى كل حال ما يخطر، وعلى كل حال ما يخطر، وعلى كل حال مان نرسوست كه أي نفسطي (أذكر كذا، أذكر كذا، أذكر كنا عن أضباء لم نتعلن بانصلاة (لعاشم يكل بذكر) أي لأشباء لم يذكرها المصلي قبل الشروع في الصلاة، وفي رواية: دكر، من حاجاته ما لم يكل بذكره.

ومن ثم استسط أبو حتيمة للذي شكا إليه أنه دفن مالاً، ثم ثم بهتما المكانم أن يصفي، ويحرص على أن لا يحدث مفسه بشيء من أمر اللمياء فعل، فدكر مكان المال في الحال، قاله الزرفاني ثبعاً للمافظ

وقال أيضاً. وهمّا أصم من أن بكون في أمور الديبا أو أمور الدين كالعلم، حتى بلسل التمكر في معالي الآبات لأن عوصه مقل حشوعه يأي رجه كان (حتى يظل الرحل) بالغاء المعجمة المعنوجة في رواية الجمهور أي يصبر، وفي رواية بكسر الضاد المعجمة أي ينسى، كما في قوله تعالى: ﴿إِلَّا

 ⁽¹⁾ قال الرزقائي. (٩٤٤/١). وفي رواية طلبخاري ومسلم بواز المعلم. اواذكر كذاف وللبخاري أيضاً في هملاة السهر: «أذكر كذا وكذات وفي سنجة «الأوجزال الذكر كذا وأذكر كذاف.

⁽٣) حورة الأعال. الابتداء.

اب دوی کم مالکی•

أحرجه المجدين فورز ١٠ والتناب الأفاده الانداب فصل التأفين.

ومسلم في. الأن كتاب العملاة، ٨ تاباب فقال الآذان وهرب الشيطان عند مماعه، احديث ١٩

تُجِلُ إِمُنْهُمُنَا﴾!! * . وقيل: بخصئ ثبنا في قوله تعالى: ﴿قَا لَمُجِلِّ رَقِي وَلَا يُشَوِّيُهُ ! *. ويون: بعنجها من الصلال بنعتي التجر، والمشهور الأول.

ابن يدري) بكسر الهمزة بمعنى لا النافية، وفي روية المنفق عليه. •لا يدريا، يدري) بكسر الهمزة بمعنى لا النافية، وفي روية المنطق عليه. •لا يدريا، وروي بعنج الهمزة، ونسبها ابن عبد لمبر لأكثر رواة الموطأت، وقال المعمداء، لا يصبح روانة أنفتح إلا مع الضاد، وأما على الظاء فلا يصبح إلا تكسره، ويادة الكسرة، في النسخ الصحححة لأبي دارد، حتى يظل الرحان أن لا يدري، ويادة لا يصبح النصب أبضاً مع الظاء اكم صلى، وهي روانة للسحاري، أحدى لا يدري الذات صلى أم أربعاً».

بسط المستارخ المكالام في رجوم أن الشبطان عمرًا من الأمان فكاما هون الصلاة وعمرها، ذكر أكثرها البارقاني

والأوجه عمدي فيه أن الله علم مجل مسبب الأساف يؤثر في أي شيء ه. شاء. فيحور أبه تعالى أجري الخادة بناؤته بالأفاق من مساعه، وقد حرب هذا الدادي. فإنا أدن سواضع فرب الهمرد وعلمه الأوثاق فأنعامهم وتجالهم يشردون وينفرون فقياد عن رحاتهم، كأنهم سقط عميهم الجبل، فلم عدوة الإسلام في الرجال، فالأنعام ليسر ديهم إلا أنهم يرون الشياطين شوادد بحلاف الأنعام التي عنه المساعين، فإنهم بكونون مسأنسين لذلك

قال إلى بطاق. يشهد أن يكون الزجر عن الخروج من المسجد بعد الأذال الهذا المعنول الثلا ينشأه بالشيطان النهل يفرّ عند سماح الأذال.

⁽١) سور: تشرة الأية ١٨٢.

^(*) أسورة الله: الألبه 15.

......

والمسلط بالتعديث بعص السلف الأداد هي هير وقت الصلاة لديع الوات المساطن والحي

وهي مسلم أن رواية صيبل بن أبي هنائج، قال: أرسلني أبي إلى بني حارثة ومعي حلام لذا أو صاحب لذاء مدده مناه من حائف باسمه تأشرت الذي معي على الدالات الواشعات ألك ثانمي هذا نو التحافظ، علم بر سنفاء ففكرات فلك بلاي، أقال: أو شعرت ألك ثانمي هذا نو أرسلت، ولكن إنه متعجب صائا قال بالصلاف فإني سنجي أبا هريرة بحلك عن رسول الله يهوأته الله: إن الدائم بطال والنواي بالحيلاة وأبي الدائمة تحساحي أله

قال من عبد المر⁴⁷⁵ عال مالك و رحمه الهداء استعمل زيد بن المسلم هذي مدد من عبد المر⁴⁷⁵ عال مالك عن رحمه الهداء المنتصل زيد بن المسلم هني معدد من مسلم الأدان وأن يرفعوا أصوائهم به و فتعلوا فارتبع فالما عمهم عبد عليه حتى البوم. فال مالك من ريد، وذكرت العبلالا عند عمد من الخطاب ورضي ها عند وقتال: إن شيئا من الحمق لا يستطيع في يتحول في غير مافاه والكن فلجل صحوة كما للاسل سحوة، فإذا محليتم شيئا من فلك عامل والعبلاد.

وفي قالما والمنظمة إن الأداب تسرح في الأصال تلفسلاه كند يعلم من أحاديث مداد المسلاة كند يعلم من أحاديث مداد الم عادرت مشروعت إلى مواضع شنى لمناسبات وسهاه عبد ولاده المولود، قبلهم حمر حوالمسكية الأدال في أدن الولد البمني والإقامة في المسرى و ومنها المنت عبد أبو المسلال في المسحوات ومنها إذا استصعبات داية أبو مناه حلق رسل ويحسن الأدار في أنته ودائر الروايات الوادة في دنت، ودائر الاذال في أنت ودائر المالية والمناسبوم والمصروح والمحتال وحد مردح الحيش وعد المالين

⁽¹³⁾ المقراب القواف

^{44 (45) (35) 250 (49)}

^{452751 003}

٧/١٥٢ .. **وحققتي غ**ن مالك، غن أبي حازم في عبد، غن شهار إلى صغم الشاعائل، أنه دال استعقاق أفدخ الهوا الذامل السياد، فعل فاغ أرة حلك عولة: الله على المستنسب

ولمن صل الطربي بي أرض قعر وعبر ذلك، وذكر فن عادين عشوة مواصع

المراز ١/ ١١٠ المالك عن أبي حارم النجاء لهمنة وبعد الألف زاي، سلمة (س وبدار) الأعرج النجر المحدث العابد المتفقة من رواة الحموم، أحد النقات الأثبات، كثير النجدت مات سنة الحاهد، وقبل غير اذلك الرهايا غير ابن حارم الأثبي في مهر القوادة، وإن النبراها في الكبة والسلمب بالنسار، (عن سهر) سنكون الهاء فابن سعد) بسكوك العين بن مالك بن خالف الأنصاري المجزر مي الساهاي) أبر العياس الصحابي ابن الصحابي، ترفي يُجيَّة وهو أمن خسس عشرة سنة، فدونده قبل الهجرة بخمس سبن، مات سده الماها، وقبل العد دلك، قين: قد حاوز البانة، وهو آخر من عات بالمائية من الصحابة.

الله قال: ساعدن) قال الل عبد الله "أن هذا اللحدث موقوف عند حمد عة ورفة المعرفة، وعثله لا يقال بالرأني، وقد رواه حمدعة على مائدة مرفوعا، وقد روي علرني على أبي حازم عن سهل قال: قال وصول الله يهج : اساعتان، ما المحدث، أخوجه أبه داود والدومي، قال الروائلي، وروى الطوائل ولمحكم والدينمي التحديث على سهل مرفوعاً، (يقتع لهما) أن فيهما، المالام، معمى المي يقدم الأجواء الأحوا، القيمة إلى السمام) الذي يصاعد حايا القامة.

(وقل) ومل ماص من الله بمعنى النفي كما سيأني، وهي من الأفعال التي صفت الصرف لناع تردا بماء الدحمود اعليه دعوتها بعني أن الإجاله في هذين الموقفين أكثر وردَّ الدعاء بادر كأنه لم يقام، ليحتمل أنها قد تُردُّ العوالات

⁽٢) اعتباع الإنفاني (١) (١٥) . . أنعهيد (١٩٥/١٠).

All the second of the second of the second

المنظم المنظم المن المناط المنظم المنظم

عرض بن شروطه أرفال المسوطي أولاً أفارة وأهما للبدي المنافعين، كما هم الأناء المعمد لانبياً وأضوح أما في بالك في الكنيسين، أصوء العقيرة النفاء؟ أي وقت الأناك المتصلاف، أمهت التعليم في تنسي أنهاء أي قتال الكفار الإعلام عند أنها.

المفعقة المستكنة عمل في داود عن سهل موطوعات الثنافي لا لودان أو فتمنا لودان: الدداء منذ تتداه، والمنذ الباسرات وهي بعش الروارات العمد المنظرة لمكنة النصف والصامورات وفي روانه عالف المنزفرية عند الدلشي حسح التلائق للمنظة المتلاك لداعات المحدرات، وزاله الداعة الروانات فصيحة وحموار

عالم بحيورا الرساق بيداء الدخهوال ماناك من البداء أي الأفاد اليوم المحتجة على محيورا الرساق بيداء أن يجيء التوعيد المحتجد وحي المحتجد المحتجد

قد أن قدامة أن الاذان فيل الرفت في عبر التبحر لا ينحري وهذا لا تعلم فيه الحادث، وقد الل السيدراء أصبح أهل العشر على أن السيم الروف . ويا المواد المسلم المنظم المسلم المسلم المسلم الما يشاع المسلم الما يسلم أن الوقات المسلم أن الوقات المسلم أن الوقات المسلم أن الوقات المسلم المسلم

^{(57.15) -} _____ 1 (-0.1

رسل ، أداعي شد الأدنان والإقاماء وسي يجف القيام على الدامل حمل بعام الصدام عمال الذاك ستعلى في اللذاء والإقامة ولا مرأة بيك الثان حلة المستناد المستناد المستناد المستناد المستناد المستناد

قال بحيى: ووسئل طائك من نشية المامظ (النداء) أي الأذال (والإقامة) الغرص أن الفاظ الأدال والإقامة منى منى أو مرة مرة الإسئل أوصاً (منى يجب النبياء على الناس) إلى الصلاة، (حيل تقام الصلاة) يعني يشرع المؤدل الإقامة (طاري) الإمامة (طاري) الإمامة (طاري) ومنى يشرع المؤدل عليه) في السدينة المترزة ولم ببين الإمام معصل ما أدوكه عليه في مسألة الأذال، معم سيصرح ما أدوك عليه في الاقامة، لكل الطاهر أن المود مه هو الاقامة، لكل الطاهر أن المود مه هو الذي خدره الإمام مالك مذهباء وعليه المالكية، وهو أن يؤدل مسبح عشرة كلية التكيير وتوجيم الشهادئين.

قال الشيخ من الفيم. إن الإمام مانكاً أخد مما رأى عليه عمل أهل الهديث من الاقتصار على النكبير في الأقان مرتس، وعلى كلمة الإقامة موا واحدة، وهذا هو الصحيح في مذهب مالك كما في فروعه كالدسوقي وغيره

وما ينظلها من كلام ابن رسلان أن الإمام مالكة با وحمد الله باللم يقل يترسع التكثير ولا الترجيع فعله وهم من الناعل

وتوضيحه. أنهم احتلبوا في أخاط الأدان على الأشهر في موضعين: الأول في التكبير - فقال إمام دار الهجرة: يقال: الله أكبر في بدية الأدان مربين، وفال الأثمة الثلاثة بديبعها - والناسي في البرجيع، ودهب إلى سنيته مالك والشاهمي⁶⁵، وذهب أنو حيثة وأصحابه وأحمد إلى أنه لا ترجيع فيه

قال المووى. ودهب جماعة من المتحدثين وغيرهم إلى التنخيير مين

 ⁽¹⁾ قال أبي عبد البراء لا علاف بين مالك والشامعي في الأدب إلا في المنكبير في أؤلف فإن مائكاً يقول مرتبرا (الله أكبر الله أكبراء والشامعي عبراله أربع مرات (الاستفاداء (١٦٣ /١٤١)

.....

الشرجيع ومركم، قال في المستخيا⁽¹⁾: وحملة دلك أن اختيار أحمد من الأفان أذاد ملال وعبد الله بن زيد، وهو خسسة عشر كلمة لا ترجيع ديم، ويهاذا قال الشوري وإسحاق، والأخذ به أوتي؛ لأن بلالاً كان يؤذذ به مع رسول الله ﷺ دائماً سقراً وحضراً، وأفرَّد الذي ﷺ بعد أذان أبي محدورة، الدسختصراً،

قالأذان عندنا الحنبية وأحمد خمس عشرة كلمة، وعبد مالك مبع عشرة كنمة، وعند الشافعي نسع عشرة كلمة، وهذا كله في غير أدان الفجر، وسيأتي الكلام على أذان الفجر قربياً، وذكر صاحب المماتع ههما اختلاف ثائناً، فقال: قال مانك: مختم الآدار بقوله: «ف أكبرة اعتباراً للانتهاء بالابتداء، ولنا حايث عمد الله بن ريد، وفيه الحتم بلا إله إلا الله، اهـ.

وفكن ما وجدته في كتب المذاهب، ولا في كتب المالكية، وصرح في المدونة، وغيره بالخيم على لا إنّه إلا الله.

تم اعلم أنه بوجد في يعض شكتب كانباجي والمنفنية والنتيلة والمبران، وغيرها من كتب المناصب ههنا اختلاق آخر، وهو في قوله: فالصلاة خير من النوم، في أذان العسع، قال الن قداءة أنه هو مستون، وبه قال مالك والنوري، وقال أبو حبقة: التنويب بن الأذان والإقامة في الفحر أن يقول: احي على الصلاة، حي على انقلاح المرين، أها.

فيظهر منها أن قول الحنقية بعدم سبيته، وبه قال انشافعي في الجديد، ومي قوله الفديم، وبه قال مالك وأحمد باستحدامها مرتبين، وقال ابن وهب: مرة واحدة، قال ابن وسلان في شرح أبي داود: وفي المحدث دليل على أن المملاة خبر من النوم؛ سنة في الأدان، قال السبكي: وفيه فولان: أحدهما هذا، وهو القديم السعل بد، والثاني وهو الجديد، أنه لا يسن، اد.

⁽١) - الليشيء (١/ ١٩٥).

⁽١) انظر (المعنى (١١/١١).

عال الطاعاوي """ قرة كوم أن يشان في أدان التبسيح. "الصارة حير من النومان وحالمهم في ذلك أسرول، فاستحمرا أن يقال ذلك في التاذين للعسم عد الدلاح، وهو قول أن حيهم وأني يوسف وتحدث وهي عد ضيما الع

فعل بهذا الرائيسية مختلف بين تعليات لكن النفل هي تعليد ليس حياجي ود رجاله في كيناء بن الملكرر فيها محافظ للاري "أن تعليا حيريت ألي محدروة والد نول بر حجل وفي هذا بصرح الداء فاكر في السلح ، وهي مدهنة كالر محرج الساحل في المداعج على مدهنة كالرائد في ساهيم الداء في الماكن هذا السال غيادة وحر كند بالاسا طيرحة بالمنجيدية .

الذار في الفيدارة أثناء ويؤيد في أدان الصعر بعد الفلاح. الطبعلاة حمر من مسووة مرتبراء الأن بدلا ما وشي التداعب ما قال: الطبعلاة حمو في الموج ما اس عمر إلجاء المبني عجة والمدأر فيمان عليما السلاما العا أحسر فعدا له ملاء الجعد في الملك أثناء محص الدحر عم الأنه وقت وم وعدت اله

والمنتال عليه من البيئاء في الداف ووافة أن المسينة من الان فاقا من مدخرة وتحدث إلى معلوده عبد أني داف والسائي، وتحدث أدن عند الدارفيسي، ومرواية المعصل من عسر عن ملال عبد الطمراني، وقال العدال استعباد المتعادي، عن أنهب الثلاث كدا تقدور وضوح بالسحاد بعد الملاح ورايال والديارة ومنارح التوقايد، وحميور الجديدة، والطاهر أن من علل

فالمنطرح بشري الأفارة (١٨١٧)

of the the Established Co.

CONTRACTOR (STAGE 1997)

زفار عشوا محلك كرفية أأا والمتحاد

التحلات فيه توهم ببعض أقوال الإمام محمد فإنها موهمة إليه، ويوضعه كلام صاحب االبدائم؛ وصاحب اللسفاية ا⁴¹³ فارجع إليهما إن شنت.

وحملة الكلام فيه أن التنويب، وهو الإعلام بعد الإعلام يطلق على الإعامة أن التنويب، وهو الإعلام بعد الإعامة وعلى فوله:
العامة أيضاء كما تقدم في حديث إنعاد الشيطان وله ضراط، وعلى فوله:
الصلاة خير من النوم؛ أيضاء كما بقله النومةي عن أحمد وابن المبارك، وعلى الإعلام بن الأذان والإقامة أبضاً، وهذا هو المحدث.

قال في النيماية الناف والنبويا في الفجر . احتى على الصلاة وحتى على الفلاحة مرتبي على الفلاحة مرتبين بين الأذان والإقامة حسى الآن وقت نوم وغفلة وكره في سائر الفسلوات، وهذا تشويب أحدثه عشماء الكوفة بعد عهد الصحابة لتغير أحرال الناس، وخضوا الفحراء في الصلوات كمها نظهور التواني في الأمور الدينية، أما عصم أن التثويب في كلامهم توعان قليم، ومحدث.

ثم مسدن الجمهور في الاخلاف الأولى يعني في تربيع الكبر ما أخرجه أمر داود، عن عامر الأحول، عن مكحول، عن الله مجبرين، عن أبي محفورة، وقم نربع التكبر، وأحرجه الحاكم في كتابه المخرج على مسلم من جهة عبد الله من سعيد وأمر موسى وإسحاق بن إيراهيم كفهم عن معاذ بن مشام، وقم النربيع، وأمرحه الل منده سنده وقب النربيع، وزهم الل القطان أن الصحيح على هاما وحجج و بذلك يصح كرن الأفاد نسع عشرة كلمة جماعة، منهم عفان وسعيد وحجج و بذلك يصح كرن الأفاد نسع عشرة كلمة كما ورده وأحرجه أبو داود والمسائي والل ماجه بطريق ابل حربج على

^{(0.00} c)

⁽SVV75) GALLETT (C)

عبد المزيز، وقبه التربيع، وأحرجه أبو داود أيضاً بطريق ابن جريج عن عنمان بن السائب وب التربيم.

قال ابن عبد البر^(۱): قد اختلفت الروايات عن أبي محذورة قروي عنه التربيع وروي النتية، والنويع فيه من رواية النقات الحفاظ، وهي زيادة يجب قبولها، والعمل عندهم سكة هي آل أبي محذورة بدلك إلى زماسا، اهد وأيضاً الترسع في حديث عبد الله من ريد في قصة السام، قاله الزيدهي في الصب الرابة الله.

ومستدل الحنفية والحنابلة في الاختلاف الثاني يعني في عدم الترجيع، حديثُ عبد أنَّ بن زيد، فإنه بطرقه كلها باطق بعدم الترجيع وهو الأصل في يام، الأذان. قال ابن الجوزي في الشحقيق، حديث ابن زيد أصل في التأذير، وليس فيه ترجيع، فذل على أن الترجيع ليس بمستون، انتهى.

ومنها حديث ابن عمو: كان الأدان في عهد رسول قد ﷺ مرتبن مرتبز، رواء أبو دارد والنسائي والدارمي. فإنه بدل على النشبة لا الترسم، فبدل على الترجيع، ومنها. أحدار أدان بلال، فإنه قد أذن في حياله ﷺ تم أذن بين يدي أبي بكر في زمان تخلافته ومو رئيس المؤذنين وفعوتهم، وقد انتقوا على أن لا ترجيع في أذانه، ولم يختلف فيه أحد صرح به ابن الجرزي وغيره، وللطيراني في الصغير؟ حديث فيه الترجيع في أدان بلال ـ رفعي القه عنه ـ.

وصها : أمه لا ترجيع في أذان ابن أم مكسوم، وكان يؤذن في مسجد النبي فين، ومنها، حديث أبي محذورة عند الطبراني بدون الترجيع، ومنها. حديث أبي المثنى مؤذن مسجد الجامع عن ابن عمر : كان الأذان في عهد، يتل

⁽۱) الطرا (۱۷ستگاره (۱۲/۱).

^{(134/1) (2)}

سنى منى وواه أبو داود والسنائي والل حريمة والن جالية واله طريق آخر عند الدو فطيء السيقى في سمهماء واحرجه أبو عدالة في المستمعة، ومها، حديث أدان سعد القرط المؤدد بمسجد ها، وعبر لذك من الروابات الشهيرة الكثيرة الحالية عن الترجيد.

قال من فدامة في المعتمل المناهدة أن الانتبار أحمد أدان بلال.
وجاء في خبر عبد الله من بهد وهو حسن حسرة كفعة لا ترجيع عبد، والأخد به
أولى الأن للالأ كنان يؤدن له مع رسول الله يليج دائما سفراً وحضراً وأقره
الدي يليج على أدامه بعد أداد أبي محقورة قبل لأبي عبد الله: أليس حقيث
أبي محقورة بعد حقيت حبد الله بن ربدة فضال. أليس رجع النبي يليج إلى
المدينة، فأقر بلالاً على ألان عبد الله بن زيدة النهي.

قال ابن رسلام: حكى الشرقي عن أحمد أنه لا ترجيع فيد، وحكي هي «الاستدكار؟ ": قبل لأبي عند الله أحمد: حديث أبي محفورة صحيح؟ قال: أما الذا فلا أخفه "". قبل لذا أفلسل حديث أبي محدورة بعد حديث عند الله بن زيد؟ لأن حديث أبي محلورة بعد فح مكة، فقال أليس قد رجع النبي يلاق اللها بن فيدي، النبي قد رجع النبي يلاق السديد، فأقل بلالاً على ألمان عند الله بن زيد؟، النبي،

الذما الأقامة عليه لا تسورا حتى لقطاء قد قامت الصلاة أيضاً على المسهور عند الإمام مالك أودلند الذن عنا الذن عنا أعل العلم بيشتاه أي المديم المورة

واختلف العلماء فيهما في المترضعين؛ الأول في سائر لمانياط الإذمة فارن

⁽١٥-١٧/١٨مني)، (١٥-١٥٥).

⁽te/s) (t)

⁽٣) على الأصليل أحمد أدميت والتقام عملا أمعية تميا في الاستفكارة (\$) (٥٥

العظار فلا قامت الصلاة، فقالت الأشمة الثلاثة: بإيبار أعلاقها، وقال الإمام الأعظام وأصحابه مشياها مثل الأفات، ولماقال النوري والرز المبارك وأخل الكواف والثاني في لفظ قار قامات الصلاف فالمسهور عن الإمام مالك أنه يقولها أيضًا مرة واحدة، وقال الأثمة الكانة لشبها.

فالحاصل أن الإقامة عند مالذا في المشهور عده عشر كدمان. وعند النماقعي وأحمد في العشهور عنه عشر كدمان. وعند النماقعي وأحمد في العشهور عنهما إحدى عشرة كدمة والافقاد روى النووي علات روابات عن افتنافعي، وعده الدنفية سنع عشرة كدمة لوالاً و مدأ. وفي السنني أأأا قال ابو حنيفة: الإقامة مثل الأقان، ويزيد الإقامة مونين؛ لحديث عبد أف بن زيد، أن الذي علمه الأدان أمهل هنيهة، ثما قام فقال مشها، رواد أبو دارد، وروى أبل مجرير عن أبي محدورة، أن النبي تتملا عدمه الإقامة سبع عشرة كلمة، قال أذرماي. هذا حديث صحيح وقال مانك: الإكامة عشر كنمات، تقول: الذ قامت الجدلاة مرة واحدة الحد روى أس، قال أمر يلال أن سنع الادان وبوتر الإقامة أأن النهي.

والمساك الفائلون بشية لفظ قد قامل الصلاة بالاستناد أبي روايات الإيبار ملفظ، الإلا قد قامت الصلاة، وأثبت المدفكية إمراجه، وأثبت الغائلون له الصاله، والكلاء فله طويل لا يسعه هذا المختصر.

واستدل النحيفية متنية أنفاط الإذامة بأن عامة ووتبات عبد الله بن زيد منتفو الإقامة فلأغان. وبما ووام بن ألي نسية عن ألي بدي بسند رحاله وجال الصحيحين هي قصة منام عبد الله بن ربد، كأن وجلاً عليه بردان أخضوان. فقام على حائظ فأدن منني منني وأقام منني سنني.

⁽¹⁾ عالمعي (١/١٥).

۱۲) - أخرجه البحاري (التمالحديث ۱۰۳ - ۱۰۳) (۱۹۷) (۱۹۷)، ومسلم في الصلاح (۲۱) ۱۳۷۸ - ولو داود (۱۹۹) - والترماي ح (۱۹۳۷) وراستيح (۲۲۵) ، والن (۱۹۳۰)

(٥) إدام الذار ، حين بعام الشيلال عال للم المشغ في فعث بحدً
 (١) إلا إلى إلى فيك منى قدر ضافة الذار . قإل ملهم النقال

قال ابن دقيل العيد عن «الإمام». وحاله رجال الصحيح، وهو منصل عنى مدهب الحجاهة، وقال الل حزم: هذا بمنده في عامة الصحة قاله التسعوي، ولما قاله الطعاوي "أ أواثرت الاتار عن لملال أن كان يشي الإقامة حتى مات، ولروايات أبن محدورة الشفيسة تُحَها على شبة الإقامة، وروي عمه أبضاً علمه الإقامة ميل الأثان حتى كان هؤلا، المعلوك محملوها واحدة، يعلى لتي أهية.

قال ابن الجوزي: كان الأدار متنى حتى والإقامة مثل ذلك، فنما تام بنو أمية أمودوا الإقامة. وهي الالسماية، هن الشخعي: أول من نفيس لإمامه معاوية من أمي سموان. وهن محاهد في الإقامة هرة هرة إلما هو شيء استخفه الأمواء، وبغير فنك من الورايات والآثار صفها في القبال⁽¹⁸ والمسيق الطام، وفائار السني⁽¹⁸، وهذا المحصر لا يسعها

وقال الديخ ابن القيم في الزاد المعادة: وملخص الاختلاف أن الشافعي أحدُ وأدان أبي محذورة وإذامة بلال. وأبو حنيفة أخد بأدان بلال وإقامة أبي محذورة، ومالك أخذ بما وأي علم أهل المدينة ـ رضي الله عنهم ـ كلهم فإنهم أحتواوا في متابعة المنظ، النهي.

(وأما فيام الدس) بلى الصلاة احين مقام الصلاة فإلى لم أسمع في ذلك) الأمر الحد يقام لها أي نم يرد فيه حد لا يتعدم عليه ولا يؤخر عنه حدماً الإلا التي ادى منك على قدر طاقة الدس) وسهوانهم (فإن سهم التقبل) الا يقوم إلا

⁽٢). فتنزع معاني الأثارة (٦/ ٢٥)، وافتح اقلموا (٦٦,١١)،

DOMESTIC (S)

Contraction and State (T)

والخفيفات ولا يسطيغهان فالكونوا كرجل واحدر

بالنظاء فيتأخر فلا حرح عليه في الباحير (والخليف) فيقوم بالسرعة فلا حرج في تقديمه، ويحدم أن يكون المحلى أن الخفيف يسلح في القباء، علا بأس أن بناحر في الفيام، وكذه النظيء لا تأس القابعة اولا بستطعون لمن بكونوا كرجل واحدا يقومون كنهو معاً.

وفي التسلولة (: قال مالك لا يوقت للناس وقداً إذا أقيست الصلاة يقومون لللك، ولكه كان يقول: ذاك ملى قال طاقة الناس، فمنها القوي ومنها الضعف، أم.

والانتلفات أفرال ناقلي السناها في دلك، والأمر مُشيخ، والجملة فيه ما لي المحافدة عن الملحلي، قال: روي عن مالك أنه بقوم في أول. لإقام، وقال الشافعي والأكبرون، إنه إذا كان الإمام معهم لم يقرمون، حتى يقيح المقيم من الإنامة، وقال أبو حتيفة، يقومون عند احي على الصلاة، عد

وقال في الأسعني^{ياء ال} يستحب أن يقرم إلى الصلاة عند قبل السؤةان: اقد قامت الصلاة : يهذّا قال مالك الوقال الشافعي⁽¹⁰ بقرم إذا فرغ السؤدن من الإقامة، وقال أبر حيفة: إذا قال: حي عن الصلاة، أهر.

قال السعرائي: ومن 100 قول مالك والسائمي وأحمد. إنه لا يقوم الإسم إلا يعد دراخ المؤفل من الإقامة، فيقوم حبته ليعدّل المنفوف، مع قول أي حسمة: إنه يقوم عبد حي على الصلاة، وقال في اللسر المختاراً ". في يحت الأداب: والصام لإمام ومؤلم حن قبل، احي على الفلاح، خلافاً لزعر، فعنله عبد احي على الصلاة، إن قال الإمام بقرب المعمرات، وإلا فيقوم كل صف ينتهي إليه بلامم على الأظهر، وإن دخل من قدم فاموا حير يقع عبرهم عليه، أهد.

^{(254/3) (3)}

⁽¹⁾ الطي فالمجموعة (١/ ١٣٧).

⁽E)(V/O) (O)

الله المؤدر من دام الصفار المدارة المحتفوة المحكولة. المار الالماليات الأن للمدار المار الماليات العربي فحهود الماليات

قال بحيى: (مدك عند من موم حصد أي لم يكونوا منفرهين الراتوا أن الدسموع المدامرية الي يصارها بالجماسة، ويؤب عليه الشيخ في المصفى، الهاب من صلى في بنه جماعة تكفيه الإقامة، لم ذكر فيد هم الأثر، وقال في أخره: وعليه أبر حيقة، وظاهر مذهب الشاهي أمه بسل له الأذان و لإقامة، اهـ.

العار درا أن المنهمية؛ ويكتموا على الإفامة (رائا البردوا) لها؟ (قال مالك الله العمل الأكتفاء على الإدامة الحرية حسما

وفي التعدوية (19 قال مالث) ليس الأذان إلا في مسجد الجماعة ومساجد المعاعد المساجد المعاعد المساجد المائل، من والمواصع التي جمع فيها الالمعة، فأما سوئ هؤلاء من أهل السفر والحضر طالاقامة تجزئهم في الصلوات كلها الصبح وغيره، وقال: على أَفْنُوا محسن، الما

قلت. الأذان الدس يترط المعيلاة عبد جمهور القتهام، وقال عطاء: من حيى دون أذان ولا إقامة أعاد، رقال داود. الأدان والإقامة قرض في الحماعة لا على العلّم، قاله الباحي، والأصل أن الإمام مانكاً برى تأكد الأفان لإمام السعر دون غيره، قال في المدونة (***) قال مانك؛ وانصلاة بالمبونة باذابين وإنادتين للإمام، وأما غير الإمام بيجزئهم إقامة إقامة، للمعرب إقامة وللمثباء إنادة قادان وإنامة نكل صلاقه وإذ كان في حضر، بردا جمع الإمام صلابين، فأدانان وإقامتان، قال مانك؛ وكل على مراهم الأمراء إنما هو بأذان وقامة، الد.

وسط الاحتلاف في حكم الأفاد الشوكاني في الليل! (*). إلا أنَّ في

⁽۱) - «انسلام» (انگری» (۱۰/ ۱۰)

⁽ع) مالسونة الكبري (١٤/١).

^{..(£4}n741 (r)

كلامه بعض ما يجناح إلى النعقب فارجع إنيه إن شتت.

وقال الله فقامة أن طاهر كلام الطرقي أن الأدان سنة مؤلاه وأيس يواجب، وهو قول أبي حيمة والشافعي، وقال أبو بكر بن عبد العربي، هو من فروض الكفاية، وهذا قول أكثر أصحابنا وقول بعض أصحاب مالك، وقال عطاء والحاودي: هو فرض لأن الأمر يقتصي الوجوب، ومداومته على فعنه دليل على وحوبه، ولأنه من شعائر الإسلام، وإن صلى أحد يغير أدان ولا إفامة فالصلاء صحيحة على القولين، ولا أعلم أحدا خالف في ذلك إلا عطاء إد قال: يعيده والأوراعي إد قال: يعيد في الوقت، وهذا شفوذ، والشجيع قول الحسيرة على القولين.

رفي الهناية : الصنافر مؤفل ويقيم لفوله عليه السلام الإنا ساهرتها فأدنا وأقيداه فإن تركهما جميعاً يكره، ولو اكتفى بالإقامة حازه لأن الأفان الاستحضار الغالبين، والرفقة حاضرون، والإقامة لإعلام الافتناح، رهم إليه محاجون، إن صلى في به في السطر، يصلي بأدان وإقامة ليكون الأدا، على هبئة الجماعة، وإن تركهما جار لقول أبي مسعود مرضي الماعته ما أدان الحي يكفيف التهي، وبهاة فضله الباحي أيضاً بأبسط المكلم، فكن في المدونة الأداء من صلى في يبنه لا تجزئه إقامه أهل المصر، وقال أيضاً: من صلى بمير إقامه في المياً لا شيء عليه، اله

قال ابن قدامة (٢٠٠): والذي يصلي في بينه يجزئه أهان السعبر، وهو قول الشعبي والنجعي وأصحاب الرأي، وقال الأوراعي وهالك: تكفيه الإقامة، وقال الحسن وابن سبرين: إن شاء أفام، اهـ.

 ⁽۱) - المنتى ۱۱/ ۱۹۸.

⁽۴) - اللهدولة الكيري، (۱/ ۱۳)

⁽vi/*) - (m)

والدا بحب اللذاء عن مساحد الحياطات التي يخيع قبيه الطيلاقي

وسميل مثالث عنق تشتيخ المنودد حتى الأساء وأحاتم إلى: الصلاف وقل أور من علي علمة عقال، لما بالعلى أن التسعيم كان مي التمان الإراق.

وقال ابن العربي "أن الأدار من شجائر الذين يجعن اللعاء ويسكن الدهمة الذان يهيج إذا سمع أدار أصدق وإلا أغار، فهو واجب على البلد أو الحيء وسن بواجب في كل مسجد ولا على كل فأه لكنه يستحب في مساجد الجماعات أكثر منا يستحب في المدء وقال عطاء. لا تجوز صلاة بغير أدان وليس يصحبح، الم.

قلت: والظاهر أن السؤال عن غير المسافر؛ لأن حكم المسافر يأتي في البات الآتي، فقو أنك رحل في بينه لا يرفع صوته به، لنثلا يشوش عملي المستمين، كما يظهر من ملاحظة كلام المفهاء.

اوليما يحب النداد) أو يسن مؤكدة كما سبجي، (في مساجد الحماعات اللبي تجمع فيها الصلاة) أي نصلي فيها بالحساعة، وهل هو سنة مؤكدة أو واجب؟ فولان للحنفية، وكذا للمائكية، والواجع عندهما معاً الأول. وأما وحوب المقتال على تركه فلكوله شمار الإسلام، صرّح به ابن الهمام والإرفامي(١٤ وه فال حمهور الفهها، كما تقفم.

مال يحبى: (وسنل مالك عن تسليم المؤذن على الإمام ودهاده) بالنجر (جاه) أي الامام (للصلاة) (و) منز أيضا المن اول من سلم! ببناء المجهول اعليم" مقال) الإمام مالك: (لم بلعني ان السالم كان في الرمن الأول) أي في إمام يحج ولا الخلفاء الراشدين ، رضي ألله عنهمات فعلم أنه بلعة، وما أجاب

⁽١) الاعارضة الأحوذي (١/ ٢٠٤).

⁽٦) - المقرد التنبع القسيرة (١٥/١٥) والدرج الروقائي (١٤٨/١٥).

- ----

الإضاع على السنوال النتائي علي أولى من طائب، إما الأنه لم يكن عند الإمام من أمور الندع فما النعت الياء أو تركه للاجالات وراء والله عبير بأن السراد ، هو التسليم و لدعة الديمجيوس الهدمارات بولها، وهو أن يقول السواد . المثلام عليك ألها الأسهو ورجمة الله ومركاك ، حي على العبلاة، حي على العبلاة، حي على العبلاة، حي على الفلاح ، وحمك الله أ

وأما في الحميقة، ويقول: السلام عليك أبها الأسير في حمه الله ومركاله، قد خالت الصلاق، قد حدث الصلاة، كتا في الباحي ¹¹

ورانية الابتلاع فيما هو هذا التكلف، أو استعمال ألفاظ الأوال حارجه فيما سبحي، في أثر عبر دارجي بعد وإلا فنص التتويب غدم بيانه، وقد ثبت إعلام يلال دارجين العاف د للنبي يحق إلى الصلاة الأحادث منها: ما روى في الصبحاح الذات الآلا كان يؤدر، ثم يأتي رسول الدالالا على باب الحاسرة، فيؤذنه فصالاة الصبح فيحرح، وسيأتي من أثر عمراء ردمي الله عنه أن المؤذن يأتي عند بحرم بطلاة الصبح.

يرتي الخطط المطريزي العرز الوادني وغيره. تبت وفرف بلان بارضي اتله عام عالى مان يجج، وكما وقوف صعد القرظ على باب أبي يكو بارضى اتله عام، وكذا وقوف النوذي على باب عمراء وضي الله عله به وعشان بارضى الله عنام، وعلى رضي الله تلم الثان

واجتلف العلماء في أول من أخلت هذا التعلقيم المتعاوف السمصوصي، فليل المعاوية داوضي الله عنه بال وجرم به ابن عند الدر⁴⁸، وفين: معمرة بن

 ⁽²⁾ قال أبي عبد أبير: من حدي على عب الشجل من الطبائة بأمرو السيسيس وما يحور فقلة داخ بأس أن طبع بالك من يزله بالطبلان، ويشعره الخامتية، ألا منذكاره (3) 650

DESCRIPTION OF THE PROPERTY.

^{1.13 (\$) (\$) (\$)} LL (\$)

معالجين الشواد بالحوادي بالمتعج والطاعل حديدة والمراجعات والحاجيات بالتكر وحافوا للواجاء والرازي الأوالي والإستان والإستان الشلاء A CONTRACTOR OF THE RESERVE

سعت الوقعي ۾ لاُواڳو المعسكوي جو انهن الهي الله اقاب للرهراي. من أدر من صفو مليه الفقال المعالية للقشام المراوان برا الحكو بالهديية المردي الواسيعة م خطيفاته في محمد به معد العاط قال. عنا يودي على عمر بي عبد العربي في قارد المصلام، وفي الباس الفصياء، عام تكرون ولك.

وطاهر هذه المنتزات كالمناأل التصليم حدث بي رمن الأمام والك بل فيله كما طرفتان فما في الندر المحتارات أن التسبيع بعد الافان حادث في ربيع الأخر صه سعمانا وإحدى وتباليل في عشد لللة الأشير . تهابوه الحمعة . . التي أخراط فالمامس على العابرة العمل حدة الواذا لمرحدت بعده ش داك الوقت

فأم بحيى أأورت مالب تحر بدقي الارسياع الرامو مفتورهم (نم التصر هرا مده الحداثمة أمد دائمة بقائلاها للقلية أوقسي رجعه المرجاة الثاني بعد أن لا ترا فلك من صارته أ`` التي أنين نها والعبد التمارخ معهم") وإقال. لا

رمن جاء بعد الصرائم أي فراعه عن الصلاة الديمين فينسه وحديا يحمل أفا يكوف السراد بالمؤدن المؤذل المتعارف، فيكون معني قول الإمام له إن النظر وهيس وحمله. لا يحب مميه الإعادة مع أندي بيما، يعده لتحصيل الحماشعة والطا طاهر معتني الاكفاط ارسعتمان أن يكون السودي هو الإندم البرائب صفيحة والمصحد مسجم حداجه البلاوي المصافة من يات تكرور الحمامة

قَالَ يَخْمِي: وَشَهِلُ مَانَكُ هَنْ مُوفَّدُ اذَّدَ نَفَوْمٍ، لَمُ تَنَظُّلُ. قارافوا أن يُصِلُوا بإقامة غيرة؟ فقال: لا يَكُنُ يَلِئِكُ. إقامَتُهُ وَإِقَامَةُ عيره سواد.

ويكون حاصل الجواب، أنه إذا صلى بالأذان والإفامة في وفته، فقد حصل الجماعة عندهم، وتكوار الجماعة مكروه صد المالكية أيضاً كما هو مكروه عندنا الحفية خلاقاً للشافعية والحنابلة (١٠)، وحكى الترمدي الكراهة عن الشافعي أيضاً فالقين حاؤوا معد ذلك وإن كانوا جماعة صلوا منقودين لكراهة التكوار، وبهذا الاحتمال الثاني شرح قول الإمام جمع من المالكية، والأوجه عدى هو الأول نكونه أونق بالأنفاظ.

ويؤيد الدني ما في المنبونة؛ إذ قال: قلت: لو كان رجل هو إمام مسجد ومؤذنهم أذن رأقام، فلم يأته أحد، فصلى وحدم، ثم أتى أهل دلك المسجد الذين كانوا يصلون فيم، قال: فليصلوا أقفاقاً ولا يجمعون، لأن إمامهم قد أذن وصلى، اهـ.

وسيأتي بسط الكلام على إعادة العبلاة في أنواب الجماعة.

(قال يحيى: وسنل مالك عن مؤفى أنّى لقوم ثم شقل) أي شرع في النقل (قاراتموا) أي الشوم في النقل (قاراتموا) أي الشوم (أن يصلموا بإقامة غيره) لأنه مشتخل في النوافل (ققال) الإمام: (لا بأس بذلك، إثانته وإقامة عيره سواء)، وفي المدرنة (قال مائك: لا بأس أن يؤدن رحل ويقيم فيره، أه.

قلت: ويهذا قال أبو حنيقة. وقال الشافعي وأحمد: من أنك فهو يقيم، لحديث الصدائي، قال ابن عبد البر⁷⁷³: انفرد به عبد الرحمن بن زياد الإفريفي وليس تحجة عندهم، وحجة الأولين حديث عبد الله بن زيد، لما قاد له ﷺ:

 ⁽¹⁾ انفراد الشهرية (۱/ ۱۸۰)، والسهدية (۱/ ۹۵): والشرح الصغيرة (۱/ ۹۳).
 رائد المخارة (۱/ ۹۳).

^{(1) # (2} Just 2) (31 PF).

2 . بعدي الخالم مذبك النهر توانه الصبيح المنافس انها فلي المُفجّم

الأسه بدأي الأذان بالمعلى ملائلات طبيع أذن عال لعبد الله بل ؤيدر الأسر أستاه. وهذا التعديث أحسار السعال التعلي.

ا فلت الوحديث العمداني فسلمه اللوحدي^(۱)، وروي عن أحدد أنه قال: الا أكنت حديث الإفريقي، الن المحقبة فيدوه معدم نادي السؤدن بطلك وإلا فيكوه. عبرُج بداني البدانو، ما وهو حسو حسن، دفته عمل الروالتين

ا هان معسى . ثال مائت النو ترق مدانة القصيح بدادي بها! هي زمان لمبي يجهد الخيل الفجر العلم المدان المبيد على أردان السي يجهد الخيل الفجر العالم أن الأثناء بعدما أجمع الحلي أن الأدان في الخير المبيد النجاء المبيد المبيد

وقال أمر متيمة ومحمد الا يؤف بها حتى يطفع الفحر، وبه قال الدري يزفر من الهقيل، كما في العيني وحرفهم، كما انقاء التابوكاني

وكرهم أحدد في رمصان حاصية، كما هي السعيم و قال ابن فدامة (***) وقال طائفة من أهل النحديث، إن كان له مؤدات يؤدن أحدهما قبل طموع الشحر والأحر معدد علا بأسء لأن الأدار قبل الصحر إغراب المفصود من الإعلام بالوقت فقم بحو تقعيم الصلوات، إلا أن يكون له مؤدان يحمل إعلام الوقت بأحدهما، كما طائلة أنهى يحدد النهى

⁽¹¹⁾ أَمْرِجُو الدَّمَانِي في الدِيجَةِ (١٩٥٥) بات من أن عن يشوا

⁽۲۱ - المعنى، (۱۹ ۲۲).

 ⁽³⁷⁾ هكاف الي الأصلى والطاهراء تنج كان ليشي فيكي، النفوا («المنسى» (35/ 35).

قال الشوطاني. قال من البندر وخاطة من هل الحديث والعوالي: إنه لا يكتمى بدر وادعى بعصبهم أنه ب بردائي شيء من الحديث ما مندر عشي الاكتمار، قال الفرطين: وهو مدهب واضح ، اهد

قلت و سدان الأدارو بروايات. إن بالا يعادي بايل» العطاب المدارة العادي بايل» الحديث والت حيير بان هذه الدوايات بعديه الديد الحديث الأنه أو أثان أدان بلات باربي أنه عند عملان العصلح ليروعت إلى الاعادة، قال الباجي الشاء الدي بطهر أي أن لا أنه في الاقدر هو لصلاء فقحر، فله كان ألدان في الاقدام في الاقدر عن أن الأدار قبل تقدر حدة لمن ألمته وإن كان البناك في المنتسود به فيعتاج إلى ما يثل ذلك من التماق الأدار إلى القحر، أو غير دلت مما بدل عده منهي.

قلت أحدال وقد نبت في الرواست، أن أدان بلال كان السطالح أحرا كما البيجيء في ويجد مفصلا العلى أنه وقع الاختلاف في هذه الروابات ظيراً، كما لا يجدى على من أه علم في الحديث، وأنه يكل بين أدانيها ولا أنا يولني هذا ربيال هذا، الحرجة أنا حاري في الصيام، ولذا احمار المسكى في فضرح المنتهاج الذال لوقت المذي يؤدن فيه قبل الفحر هما وقب السحرة كما في فريد الساري، عال الشوكاني أورجحه حداعة من اصحاب الدائمة هي وقد ورد ما يتدمر بتعبير المرفت، وهو ما رواة فلساني وقبره، أنه أنو يكن بين أدانيهم إلا أن رقى هذا ويتزل هذا والدا

فيو بيت بروايات أفان بلايات رضي الله عند والن ام الكاوم الأدان قبل الفجر، وترض أيضاً قويه ليبلاد الفيسح، فكيف بالت الماء الأدان بعد العداء، أو نصف النيس، أو السدس الأخير قبد فالرد، وسيالي سدم الكاام عنمي مستلهم قابة في قدر السعور أن النداء، فالتغرة

⁽PEXAL) ALLEGAN

الراب والمرافق المنظام والتواط والاستمار لهذو الأيفدال. المراجعة

العمار الأن **وحديثن**ي أو المدين الدم يعدد أن متنوفي حدد التي مدار الأولاد العدد عامل العدلج بالداخلية العثالية التضلام أن أندم أن يوالعدارة الأحداث التي أن الداخل ع

المراكبة المستلف به بنيمة وقد في تمط مصدد قال الل عبد البراك. لا أعلم أنه وري من وجد لجيح بدر و د ملك الرودلي " فأنته الله اللهودن الما أنها اللهود البراعة الله اللهود ويتدل من المحلف الله اللهود المحلف الما المحلف الما المحلف الما المحلف المحلف

الموحدة أدامي عدرة أراضي الماميدة بالديار العدرة أي الميولان (الطلاقة). مدور من التوم? بالأمد الموميين فياس، خيس بالرصلي ألف عنه بالأل يجعلها). أي المدم الأكام ذافي بلاد تقييح أداني ألفان الصيح.

وقد بسكل قرام ورضى الله عند بالمداه لأن كون هذه الكلسة في أفان الحيح عن النبي فيجة كابده في عنة روايات، الارسكن أن يُض بعم با رضي الله عنه ما أنه قم يتعلم بعد كونها من الأوان، والأهجاء أن يضال. أن مقصوده بارضي الله عنه بان مجل هذه الكلمة مو نداه الصبح فقط لا باب الأسر،

^{(54.00) (2} k-Ye) (O)

⁽۱۳ مام دروی (۱۹۵۸)

وحققتني ينجي عن بالكار عن سير الى سيال بن بالكار عن أدراء أن قال إما أعرف شيئا منذ أد لاب عليه البادر والأ الأدار ولدراه

ةكذَّك كره أن ينادي به على ديده وأمره بافتصاره على نداء الصبح فعط. واحتار هذا الدجم الهر لعبد البد والباحي. وقال الزرقائي: هو المتعبود رهو الأرحم عدي.

وقال الشبح في المصعفى في توجيها: إنه تحضل أن مؤثل عمر بـ رضي الله عدد ـ تركها في الأدان. وكان يقولها بعدد، فاهره عمر ـ رضى الله عدال أن يحمد في ألباء الأذان، أها.

ويحتمل أنه لهما لمم يكن عي أدان البازل من السماء وغير،، وقد حدث بعد،، ووقت العميح بكون وقت مرم، فنعص الصحابة أنكرو، أنت رزى عن علي وطاووس وخيرهما، فأثرًا، رضى الله عالم أكان بشعار مه 11 شرطاً قه، والحارة النوكاني.

ويهيكن أيضا أن يوخه بأن الأمراس الأبال كانه غير متحتوم على كان على هوى السوون قد يقوله، وقد يقول بقلم الأبال كانه غير متحتوم على كان على هوى السوون قد يقوله، وقد يقول بقلم الاحتياء وهي الله عنه با كان لتحسم وبدأ يؤن لم يقول به أحد من العيمة، لكنه موجه، وما قبل في توجهه، إبه من موافقات عمران رضي الله عنه بالذكرة الطبي احتيالاً، وردة القاري⁽¹⁾ وغيرة، وكذا ما قبل الهابعتمان أنه بارضي الله عنه بايمتمه أنم سية أميد أبضاء وردة القاري.

(مالك عن عمم أبن سهيل) عمو السين السينية بالح (بن مالك عن ألبه) مالك بن أبي عامر الأصبحي التابعي (أبه قال عا أعرف ثبيت مما أنركت عليه الدائر) أي الصحابة ـ رضوران الله عليهم أحابعين ـ (إلا النهام بالصلاة) فإنه بافي

⁽¹⁰⁾ اظرار مرقد الشابع (10) (14)

ه ۱۹۶۹ ما **وحليفتني** اللها مالنان اللها و أنَّا عند اللَّه الله عند السلح الافادة وفي اللهوم السنيانيين السنانيينيين

على ما كان عليه الديخانة بارضي الله عنهم به يخلاف الصلاق، وكثير من أمور الشرع: فإنها غيرب وقامت وعقرت لاحتلاف الصحابة فيها، وكدا قال عطاء (٢٠) ما أعلم تأدينهم اليوم يخالف نأدين من مصى.

قلت. ويحتمل أن يكون المعنى: أنه وقع التهاون في أكثر أمور الشرخ. إلا التده طبر يتهاويو، فيه يُعَدُّ

فال الرزفاني⁽¹⁾ وفيه تعير الاحوال هما كانت عليه زمن الحلفاء الأربع في أكثر الأشياء، واخج به يعمر من لم بر عمل أهل المدينة حجة، وقال: لا حجة إلا فيما نقل بالأساب، الصحاح عن السبي يخير أو عن الخلفاء الأربعة، ومن سك مسلكهم، النهي.

٩/١٩٤ ، (٥/١٤٠ عن نافع ، أن هند أنه من عمر ا رضي الله عنهما (سمع فو الشيخ عمر بالبشيخ) قال في المعجمع (أمو المكان المتسمع فو الشيخ وأصولها ، ينتج المؤقد موضع نظاهر المدينة فو قور كان فيه شجر القرقد .

وفي القامرسوا: النقيع الموضع فيه اروم الشجر من ضروب شتى. ويقيع الغرف لأنه كان منه، ويقيع الربير، ويقيع الخيل. ويغيع الحنجة ـ بحاء وجيم ـ كلهن بالسدينة، اه.

قال العيمي "هو ـ مفتح الموحدة وكسر القاف ـ من الأرض موضع فيه أروم ضجر من ضروب شنى، وسمي يقيع الغرق بالمدينة، وهي مشرة أهلها، والعوقد ـ بنمج العين المعجمة وسكون الواء وفتح القاف في أشره مال مهملة ـ شجر له شوك، كان بنيت فناك، فدهب الشجر، ولئي الاسم لارماً للموضع، قال الأصمعي: تحقمت غرافات في هذا الموضع حيل دين عتمان بن مصعود،

⁽¹⁾ الطن اللاحتكارة (١٧٧).

⁽۱۶) اخترج مزرهای (۱۸ زاده).

فأسرع المشر إلى السبعيد

(٢) بناب النداء في السفر وعلى غير وضوء

وفيها أيضاً نفيع الزبير، ويقيع الحيل عنا. تار زيد بن ثابت، ويقبع الحبجبة، ويتميع الحضمات. اها.

فالظاهر أن المواد مه بقيع الغرفف ويحمعل غيره.

(فاسرع المنتي إلى المسجد) يدون الحري، فالطاهر أما المراد باللهي في قوله يجيء الا تأتوها وأنتم نسمون، الجري دون الإسراع الذي لا يخرج عن الوفاول ولا يورث نشتت الهال والنشار الحال، هكذا قال حميم من المشابخ في سرح الأثر.

والأوجه عندي أن يحمل على ظاهره، أنها سيجيء في الحصعة: أن مذهب أنن عمو لـ وضي الله عليمة لـ كان جواز الإسراخ، عملاً بقوله العالى: ﴿ فَانْهُوا إِلَّ إِنَّهُ ﴾ . ويزيده ما وري عمالة أنه كان يهرول إلى الصلاة.

(٣) النداء في السقر وعلى غير وضوء

كف في النسج، قال الروفائي: كنا زاد بحيل في النزحمة لفظ الاوعلى فير وصوره وشم يتابعه أحد على زمادته ولا في الناب ما بدل عليه، وإلما فيه أدال الراكب، النهي.

قلت المها توجد في النسخ المرجمة طناكر مقاحب الألمة في ذلك فنفول:

ذكر العلامة الشعراسي الفاق الالنمة الأربعة على جوفر أدان الصحات،
وذكر الفاق الثلاثة على جوار أذان الجسب، حلافاً فلمشهور عن أحمد، وفال
العلامة العيني درجمه الله ل: قال صاحب الهمامة من أصحابا الويشخي أذ
بؤمن ويقيم على طهر، لأن الإقامة دكر شريف، فيستحب به الطهارة، فإن أذن
على غير وضوء جاز، وبه قال الشادسي وأحمد وعامة أهل العلم.

⁽Y) الطرار (التجهيد (Tr) (Y)

ال 1903 من المحقيقيني بدائل من والديار من الناج دايل منه الثلث الراحم العدادة على كما العدادة العراب هنائلة المناسل بالمناس

وعن منادات أن الطههار؛ تدرق عي الإقامة دون الأقان، وقال عطاء والأرزاس وبعض الشافعية: تشتوط فيهما، وقال أصحاب اليكر، أن يقسم على عبر رضوء لما فيه من المصل ميل الإقامة والمسلاة بالانتيقال بأصفال الوضوء، ومن الكرجي: لا تكرم الإقامة للا وضوء، وتكره عندًا أن يؤن وهو جنب.

وذكر معماد في المعامع الصعيرات إذا أدن العبيد أحب إلي أن يعلد الأدان، وإن لوابعد أحزانه وقال صاحب الهيداية : الأشبه باللحق أن يعاد أدن الحنب، وإن لوابعد أحزاه، وقال صاحب الهيداية : الأشبه باللحق أن يعاد أدن الحنب، وإلا تعاد الإقامة الآن تكوار الأدان بشروع في الحبيشة، والمحتب كما رأسا لم بذكر في إساسا ادان المنجمت شبيدا لكن الحرج المخارية أنا من براهرم المحمي أنه قال الاناس أن يؤدن على غير وصوء وأخرج أن أمل شبية معجاء عن قناده، الحد الرحيل بن الأسود، وحماد والحماد والحماد فرحم إنه إن شبت

الاستادات المالات عن بالع الى عبدالله بن تعيدا وحتى الله عنهما الذن بالتصلاة في لبلة وال بود وربح الوقاق مستقرا بأدن بصحبان النما في الوابد الدخاري، وهو نقلح الفياد المعجمة وسكون الجند وللوثين بنهما أثق برلة فعلان غير منصوف. قدر في الفاتو الاجلل بهذه ولين مكة الحملية وعشوول بيلا، ولهذا بطاق الرجال المرجمة، ولسنت الفرجلة أيمنا بالعط الرجال.

ا فقال.) وتفظ محمد التم قال! والطاهر أنه عال دلك يعد العراغ من الأذاره وهي رواية البحاري: الله يقول على أثره، عال النووي، في حدرت الله حدد رضي الله عمهما أنها تقال بعد الأدان، وفي حديث الن عباس عند

 ⁽³⁾ المنجيح التجاري الع افيح مقارية (٣) (١٥)، والتجلص المبيرة (١/(٧١))، والصب
وابد (١٥) (١٩))

الا صَفُونا فِي الوَّحَالِ عَلَمُ فَالَاهُ إِنَّ مَنْهِنَ النَّمَاءِ . كَانِ مُأَمَّدُ النَّمَرِعَيْدَ الْفَا قام رائلت به دور والمن مثل و هوال: الله سَمَّا في الرحالية.

أخوجه فلنجاري فين ١٠٠ تا ٢٥٠ أنها ١٨٠ على الأذان المستخر

ولمسلم في ٦٠ لـ كناب طالاة المتعافرية ١٠ لـ عاب الصالاة في الرحال في معود الحارث ٢١ و ٢٣

الصحيحين أنها بقال في الأدن، فلا حجة في حديث اثنات على جواز الكنو في الأدان، وقبل: يتوله بعد الحبيعية، وقبل: بدك، وانصاهر الأول، لأن الأدان منصل لا يبيعي أن يتحلله شيء نه التكلم فيه محتلف بين الألمة؛ فكره د الأنصة التلاثة، ورحص فيه الإمام احمد بن حنبيل، أشما عي الاستدار (""، ولم يقل أحد منهم بإعادته لمن تكلم، إلا ابن نبهاب بسبه صحت، قال الروقاني، وذكر في الاستونة؛ قاد مامك: لا يكلم أحد في أدانه ولا يرد على من سلم، قدت لابن القديم الذن تكلم في أدانه ابتدائه أم للمسرة على من سلم،

مكن قال الل قدامة أنه ولا يستحب أن يكلم في الأدن، وكرهه طائفة من أهل العلم، قال الاوراعي الالعام أحدًا عقدى له أهل فلك، ورخص عبه العمسان وعملك وقداءة، وإن مكنه مكالم مسير جاوء الال طال الكلام بعل الأدان، أهل ترقبك الشامي مامل الحنفية من ولا يسكمو فمهما أصلا ولوارد ميلام، فإن تكلم السأعة إلا إذا كان الكلام مبيرات أها

⁽AL 7) (1)

⁽۳) - سعي ۱۳۱ کان

التفاقية 19 من وحفظتي من ما بناهم من يابع في ما دا الأماين غيير. على لا أن يا معنى الأفياما في فيستر الأماي قادر بح. فيها عين يتادي منها . يا مراد أحد ما يا أن منا الأمان بالعام المنار مجمع التامل يكون

الحامع المشقه بهمهما ، والمرد والعطو والورج من الأعام المميحة لناك الجماعة عند الجمهور ، وكانك عندها الحافية أيضاً ، كما حموج مه السامي، وعلاها في الو الإضاح المقصلات وبعالما الأحد النازلة، وبقل من يطال عليه الاحسام

لذي المعروف عبد العالمتية والشاهية أن الربح عدر في الليل فقط، كما عمرج به الرزفاني، وأكثر المشارح، وكانت عمدتا الحديثة، كما مداح به التمامي، ودكر في فنار الإرضاح، فضلاً باأسه للاعدار المستمعة حضور الحماءة، وعدة المارة عمر لرةً أحمها العطرة ليرة السميد بالمراطك.

الإسامة من السفوا درا سلفته عن بالنام الرعبة به من صبر كان لا يؤيد على الإسامة في السفوا درا نقام عن «الهداية الآن الأدان لاستحفار الغانبين، والإنامة لاعلام دافناج وهم إيد مجاجون، وسهاي الهال لاتمة في نلك اللا في الفسح فإم كان يبادي أي يؤذن لفها ومقيما وافطاهر أنه واحد الاعارة على نكامل وكان يأني أن في الوفت عداد في تعداد أو توسيع الأدان ويسلك أنا سبح، فكان وضي الله عند بأمراء في الصبح الحهارة الدمان الإسلام، وتحديل الدمنتين الصبح بدر لابه وقد يوم وعفلة علايقة تحديل إلى الإطلام، وتحديل الدمنتين الصبح بدر لابه وقد يوم وعفلة علايقة بعدان إلى الإطلاع بدعول الوقت، وسائر الصدوات لا تحقى عليهم، وهذا في تعدل الأوقات، وفي يعصها يؤدن أية الدملا علاق بدر تبدم أن كان يؤذن يؤذن

قال الدوفاني" ويحتمل الله تجان في السفر الدي فال فيد. •الا صلوا في الرحالية أميرًا، وفي السفر الدي لم ياد فيه على الإقامة غير أسر، الد.

الموقف بقول العي مرحم الانفاق على الإنتامة (البها الانتون) مؤكد اللإمام الذي يحسم الناس البه : وأما يذ كان الرفقة قليلة موجودة علا مؤقف مإن كان له عمل في عدا موقف أنسال ۱۳٬۲۹۵۷ ـ وحققتني يخيى عن مالك، عن هشام بن عروفه أن ابله مال قف: إذا قالت في شمر، فؤد شبب أن أبودُك وتُعيم فعلت، وإن شب قاقير إلا تُؤذَذُ.

فان ينخس: مسجف مالكه بقول، لا بأس الله مؤفق الرَّجل وهو والحَكَ

الدارات المالك عن عنام بن عربة أن أياه عربة النائر الزير اقال له إذا كنت بي سفر فإن شئت أن نوفن وتقيم التحصيل انسنة افعلت) وعوا الأعضل (وان شنت) التحفيف افأقم ولا تؤذن الأنه لم بين تأكده فال ابن عبد البالله وكان عربة بختار ليفسه أن يؤذن الفصل الأدان عبده في انسمر والحضر ، فال العلامة العبني ، وكافة العلماء على استحبار ، الأذال للمسافر إلا عطاء هيئه فال. إذا لم مؤذن ولم مقم أعاد الصلاة ، وإلا مجاهداً ، فإنه قال إذا نسي الإقامة أعاد الصلاة ، وأحد الإجماع صارف عن الوجوب، وفيه نقل ، وهي المختصر أثنا عن مالك أن قال يعيد إذا تركه وستهور مذهبه الاستجاب ، وفي المختصرة عن مالك أن قال على مسافر ويوجره على السافر قال داود ، الهرا

قلت. وتقدم عن الهداية؛ أن المسافر يؤدن ويقيم، ولو تركهما حميعاً بكرء، ولو اكتمى بالإقامة جاز، وقال ابن قدامة؛ ومن أرحيه من أصحابنا، إسا أو بيه على أهل مصر، قال الفاصي. لا يحب على أهل غير العصر من العسافرين.

 (قال ينجين: سننعت مالكاً يقول. الا بش أن يؤذن الرجل وهو داكسياء قال ابن عبد البر^(٢). كان ابن عمر بارضي الله عنهما بايؤدن على النعير، ولا

⁽AV/837/SE-No. (3)

⁽٣٤) المكف: في الأصر، والدراب الرحكي عن مالت، الما في احمدة الفاري (٣٤) (٣٠٠)

⁽٣) الطن • الاستذكار ١٩٢/١٩٠١ (٨٨).

۱۹۳/۱۹۵۹ - وحفظتی در ادامت دادر تحیی بن سعیده می ۱۱۰۰ - ادامت داد کار مداد دادر اداری دادر فلاف حیثی عن ۱۵۰۰ - می داکه مخت

أعدم خلافا مي أدان المسافر راكباء وكرجه عطام الاسن عبة أو صدورت انتهي.

وهي المعدونة : قال مالك. مؤذن المؤدن في السعر راكباً، ريميم وهو الرئه ولا مثيم وهو داكت. وفي المعني الأن من الرجل بؤدن وهو يستني؟ فال: معم أمر الأدن عمدي سهل، وفيه في موضع آخر والد والأدن على الراحلة فسهل فيه، وقال: أمر الأدان على الراحلة فسهل فيه، وقال: أمر الأدان على الراحلة فسهل فيه، وقال: أمر الأدان على الراحلة فيم ينول أمر الإدان على الراحلة فيم ينول ويقيم، وإذا أبيح المعل على الراحلة، فالأدان أوى، الدر

وفي البدائع (⁴⁸ وأما المسافر فلا بأس أن يؤذن واكباء لمد روي أن بلالا بارضي أن سام رسا أذن في السفر واكباً، وأما في الحضر فيكره واكباً في طاهر الروابة، وعن أبي يوسف أبد قال: لا باس ما انتهى مختصراً، وفي عالمر المختران يكره أدان واكب إلا لمسافر، أف.

الإنساري (عني سعيد س المحدود الأنساري (عن سعيد س المحدود) الأنساري (عن سعيد س المحدود) الله كان يدر و كذا عن النبوطة موقوله وجو في حكم (عبرفوع) لأن مثله لا تقال بالرآي، وقد ورد موضولاً برواية سلمان المعرسي، عبد السابي بمعدد، وعند البيني ومن أبى شهة وغيرهما عن مثلمان موقوفاً (من عد را عرض علام) د تحصلة د معمة لا ماه غيباً د جمعه غلى كحصل، وحمع الحمم أفلاء على ربة أسباب ...

الاسطى عن يعيمه الخلم وعلى ضماله البلط، يحتمل الديكون الحفظف فهذا مكانهما من الرحل في الصلاة وغرها، وتحمل أن يكونا غيرهما جاءا للصلاة.

انظر اللعني ۱۹ ۱۹۴).

JEST (1) (1)

فإذه أدن وألهام المشبكة أن فاهم فمثلي وراء من السلائكة أمشالً الكيال

قهال المحكم بختص بالملائكة، وإلا فعكم الأيمبين مخالف له، بقومان خلفه عبد الجمهورة لرواية أنس: همت أنا والبنيم وراءة وبه قال الأنمة الاربعة، وهان أمر يوسف تبعا لعبد الله في مسعود بارضي الله عبد يا يقوم الإمام ومعلهما، قلب: وخاهر هذا الأثر يؤيده لكن الروايات المرعوعة الكلوة نويد المعهور.

ذقان أدن والنام الصلاة) هكذا في جميع النسخ الموجودة، وواد في شرح سبحة البابعي، والزرقاني، والسيوطي بعده لفظ، أو أقام الصلاة الله وقائل العكذا روادة المحبي بالرق وروادة أي معره بالته الخإن أذن وأقامه، هذه الرواية هي الاصل عندي، لكن الأصل الذي على هامتر الناحي ليس فيها الشك وكذا حميع السبح الدوجودة عندنا من البصرية والهنامة خائبة عنها، الظاهر أنه وقع الوهم من الناسخ في أصل الباسي، وبقل عنه السيوطي والزرهمي، فإنهما الحداجة

اصلى ورامه من المملائكة أمثال الجبائي) قال الباجي وبقنصى هذا أذ النجماعة الكبيرة من الفضيلة ما لمس للجماعة السبيرة، وإلا قلا عائمة لهذا المصلي في دلك، النهى، وكما نقله عنه الزرقاني، وكلام الباجي هذا يبرد ما قاله الشعرائي: إذ عند المالكية لواب الرجل الواحد والجماعة الكثيرة واحد، علاقة للالهة الثلاثة، إهما فتأمل

وأسرج اللو واود على أبنى بن تنعب موقوعاً. اصلاة الرحل مع البرجل أركى من صلاته وحدد، وصلاته مع الرجلين أركى من صلاته مع الرجل، وسم انتر فهو أحب إلى الله عز وجلء، قال الشوكاني. أحرجه النسائي وابن ماجه

 ⁽¹⁹⁾ هي نسبخة والاستفكار في الإما الذي وأقام الصلاء أو أفام: (4) (4).

⁽٢) - المهوطأة مرزاية أبي مصعب (١٥٨/١٤)

(٣) باب قدر السجور من النداء

الم ۱۵٬۹۵۹ و حقائقي يحلق على مالك و حق عبد الله في فيهار م حال عدد الله عن صدر م الله ورجول الله الله عال العال يكولا فيهادي ما داد الله عند الله عند الله عند الله عالم الله ع

و الن حمان و صححه ابن السكن و يحاكم والعقيلي، أهم همدا الحديث نص في البات

(٣) مير السحور بن النداه

الطاهر في مده تفاسر النهاء السحور بسبب المداء يعني: او فكر برعين النهاء السحور بالأواد يحيى: او فكر برعين النهاء السحور السبب الداء لقام له العالمة أذات ابن أم مكتوم للجورة فوينة بكورة لا يون أم مكتوم ليهان النهاء السحر، وداد الن أم مكتوم ليهان النهاء السحر، وداد توجه الرجمة، وإن حالت الحقيف لكه بوافل مذهب المتكلم، مهو الأملى، مثني هذا بزدخاله في أنواب الأدان. وإن كان طاهره مناسب الشهام بالمعدر الأدان الأول، أو بعال: إن معدد الحرو منها، السحور السبب الدام، في الحديث بذاء بلاد، فإنه يعلم منه قرب ربي انتهاء السحورة لابه لم يعن بين أنابيسا إلا أن برا هذا ويطلع هذا كما

ويمكن أن يقال إلى ليراه لعنن وقت للسخور والتنبية عليه بالنقامة ويستنبط من الحديث بأن وي فرع الأقل والشرب وبالقنامة على بداء بالال، فيكود المعنى لو عين النداء للنسبة على وقت السحور بسولة المقافع في رمائد و فيحور ، وعلى هابي التوجيهين يكون بداء الال لمعنى السحور ولا -الاحر للطبح، كما فائت الحجود حلالاً للائمة

18/199 ما المثالث، على عبد الله من فيسور، عن عبد الله من طبير أن رسول الله () قامل أنم محتلف على مثلث في فادا الإستاد أنه موصول، كلما سبحيء عن ابن عبد اللواني الحديث الآتي فقال أن بلالاً! في وباح المؤدد لدبل والقدر والمدووا حتى بنادى امل الأ وكنوم!

أخرجه البخاري في 70 ، كتاب لصوم، 10 ، دب قول النبي (25 / 19) متعكم من مجوركو أذار الال16

ومسلم في ۱۳۰۱ كتاب العلوم، ۸ . بات نباق اند الدخول في الصارم يحصل بظلم عالمجر، حمديث ۳۲ و ۲۷ و ۳۸.

ابتادي) أي بوقد (ميل) في عنه (فكلوا والتونول)، فيه نسبه على أن الأقاف عرف بيان فتحرار الوقت، فين بيدي سن أم بيان فتحرار الوقت، فين بيدي أن أقال بلاك ليس كذلك، احتى يبدي سن أم بندوم) اسمه عبرو عبى المشهور، وغيل: كان اسمه الجمعين فيشاء التي كالات عدد أنه أبيعد أن يكون له استدار، قال ابن سعد أنها فيمليه يقولون! السمد عبدود قاله الورقاني قال السمد عبدود قاله الورقاني قال الحديق عمرو كو وأشهر

قال المبيئي "" في اشرح البحاري؟ . فو الل حال حديجة بنت حويله. فرشي عامري. أسلم فلدماء والاشهر في اسم أسه فيس بن راسفه واسبر أمه ماتكة بنت عبد الله المحرومية

فين كان ولد أخمى فكيك أما بها، والمعروف أنه ممى معارضات النشارة. وهو الأعلى المدكور في سورة عسال عالما كان يخة يكرمه كايراً ، واستحلفه على المدلة في أسفاده، حتى قبل: استحلفه كلاك عشرة مرة.

وَلْمُفَدَّدَ مَنْنَ أَرْفِلَ فَعَيْسَهُ مَنْكُفَ فَكِيفَ يَمْكُنَ أَذَ يَفَالَدُ إِنَّهَ حَمَّى بَعْدَ يَعْمُ مَنْ يَنْ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهَ يُسْتَيْنِ، وَقَدْ وَوَى أَنِي مَعْدُ وَاللَّيْهِ فِي عَلَيْهُ أَنَ قال حَسْرِيلُ أَنْنَي عَنْدُ وَمَنُولُ أَنْهُ يَكِيْهُ وَعَنْدُهُ مِنْ أَمْ مَكَانُوهِ، فَقَالَادُ مَنِي فَعْب حَسْرِهُ * قَالَ أَنْنَ عَلَيْهِ مِنْ الْحَدْبِ

المنهاد القادمية في حلافة عسر بارضي الفراعية بالمستشهد يهواه ارتبل: والحم إلى العابمة قولي بها

⁽⁹⁾ عميد، القري: ١٨٥/١٥٥، والطرافتح فياري، (٦٥/٥٥٠)

الم 19 ما وحدثاني من مائن، من الل سهاپ، عن الم اي حد المدالاً ولول بلد 20 ك : المستنسبين

وفي الحديث حواز المؤدنين للسلحد واحد عند الضرورة، فيجور أفاتهما مماً نو مست إليه الحاجة، ومنعه قوم، والجمهور على الأول، وكذا الزائد طفر الصرورة، ونقدم الكلام على تعدد المؤذنين

وفيه أيضاً حوار أذان الأحمر إذا كان هذه من بخره بالوقت، كما في المحليب الأني، رئم النوري عن أبي حينة وناود. أن أذاه لا يصحه والنقل عن الحنفية لبس بصحيح، بل صرح افتناس بعدم كراهته أيضاً، قال العيني في النرح النخاري، وهذا أنقل علم نقل به أبو حيده، واتما دكر أصحابنا أنه يكره، ذكره في المحيطا وفي اللاحيرة الإالياني، وعيره أحب، فكان وجه الكراهة لأجل عام فادرته على مشاهدة الوقت، فهو في الأصل مبني علمي الشاهدة. أه

وفي الحديث أيضًا جوار الأكل مع الشعد في طلوع القحر؛ لأن الأصل بغاء الميل، خلافًا للمالكية، وغير طلق من العوامد.

• 11/ 12 يا دالك عن اس سهاد ؛ التوهري (عن سالم بن عبد الله) مرسلا الذرسول الله را فالله عن إساله الله المرسلا الذرسول الله را فالله على إسناد أخر للجديث المنتفذم، قال ابن عبد البراد لم يختلف عنى مالك في الاساد الأول أنه موصول ، وأما هذا فواء يحيى، وأكثر رواه • الموطأ أ أمرسالاً ، ووصله القعلني فقال عن أبيه ، ووالله عنى وصله حياضة ، اهـ

وقال الداوقطي" لم يأكر غرز القملي من وواة اللموطأ» قيم عن ابن عمر درضي الله علهما لـ، ووافقه على وصله عن حالك حارج القموطاة جماعه، ووصله عن الوهري أيضاً حماعة، الالمختصرة

⁽۱) - «التمهيم» (۱۹۰ م.).

(إن بلالا يتادي) ويؤذز (بليل) قيل طلوع الفجر (فكلوا والشريوا) يعني تستحروا (حتى ينادي) عسرر (ابن أم مكتوم) كذا في رواية ابن عمر وعاششة ــ رضي الله عمهم ــ عمل الشيخيل وعيرهما ، وثنا في حديث ابن مسعود عند ابن خزيمة

وروی أحمد، وامن حزيمة، وابن حبان، بطرق من حميت أنيسة بلفظ: اإن ابن أم مكتوم يؤدن بنيل فكنوا واشربو احتى يؤذن بلابار.

وحكم ابن عبد المراء وابن الجوزي، ومن تبعهما أن حديث أسب هذا مقلوب، قال افحافظ وقد كنت أمين إلى دات إلى أن رأيت الحديث في الاسجيع نبى خزيمه يطريقين أخرين عن عائشة، وفي معض ألفاطه ما يبعد وقوح الرهم بد، وهو قوله: اإذا أدن عمرو وهو صرير البصر فلا متراككم، وإذا أدل بلال فلا يطغفن أحده وأخرجه أحمد.

بن جاء عن عائلة أنضال أنها كالت تنكر حدث بن عمر، وتقول: إنه علط لبه الن عمر، كما أخرجه اللهيقي، وفيه قالت عائلة: وكان للال ينصر تشجر، وكانت نقول: فلط الن عمر، رضى انه عنهما ، اه

إلا أن انظاهر أن رواية اليهشي هذه وشو من بحص رواتها، الآنه روي في الصحيحين من حابيث علاشة با رصي الله عنها با أيضاً مثل روايه الن عمر، فكيف بمكن أن نسب ناك الرواية إلى انغلط.

قال الحافظ (١٠٠٠ وقد جمع ابن حزيمة، وابن حيال، والفسيمي، يين الروايتين، بأنه كان ذاك يبتهما لُومَّ، وتؤيله رواية ابن أبي شهية بلفط: كان رسول الله يُغِيرُ بلول: ابن ابن أم مكنوم ينادي بليل: فكلو، والشربوا حتى ينادي بلال وإن بلالا ينادي بليل، فكلوا واشربو، حتى ينادي ابن أم مكنوم، أها، وحرم يدلك أنن حيان، ولم ينمه احتمالاً، وقبل: لم يكن نوبةً، بل كانما لهما

⁽۱) افتح الذريء (۲) ۱۹۰۳ (۱

فالدة وفائدًا اللهُ أَمُ مَاثَلُومِ وَلَجَلا الْعَمَى وَ رَانَ الْمُمَالِدِينَ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ

حالتان محتلفتان، قبال بالآلاً كان في أول ما نسرج ينزدن وحدو، ولا يؤذن للتسج حمل يظلع العجر، وعلى هذا تحمل رواية المرأة من بني النجار، قالت: اقال بالال بارضي الله عبد بالبعلس على سني وهو أعلى بيت من السلسة فإذا واي الفجر تمكن لم أدناه أخرجه أبو داود الأرسادة حسن، وكنا رواياته الأحر في الأدان عبد مبية الطلوع، تم أردف ابن أم يكتوم فكان يؤذن بنيل، واستسر بلال على حالته الأولى، وعلى ذلك نتول رواية أيسة وغيرها

لم لما جاء الصعف في نصر بلال، وكان وبما أحطأ طلوع العجر، وأند أحصأ موه فأماء أينيم أن مرجع، ويقول. «ألا إن العبد قد عام، وسيمي، الحديث، أحرجه أبو فاود وعيره، فاستقر أناله بلس وأخر أنال ابن أم مكنوم، وركل له من يراعي له الفحر، انتهى

فقد الحافظ ⁷⁵. لا يدع كون ش شهات قاله أن لكون شيخه سالم فالد. وكان شيخ شيخه ابن عمر لـ رضي الله عنهما لـ أيضاً، الهـ أوكانا قال العنني في الشرح السخاري». قال الحافظ، ارلاين شهاب فيه شيخ أحر، رواه عبد الرزاق

⁽¹⁾ أخرجه بواللود اللحاب (1954)

⁽٦) الشوح الزرقاني ١١٤/١١٤)

⁽٣) - المظور: التج الباري/ (٣/ ١٥٠) تها إ. اذان الأعمر (

لا يهردي ملتي بطال لهار العالجات المضمحات.

أخرجه البحاوي في. ١٠٠ كتاب الأذان، ١٠ ـ ناب أذان الأعمل إنا ذان له من يحرم.

ومسلم في . ١٣ ـ كتاب الفصوم، ٨ ـ بات بيان أن الدخول في الصوع بحصل بضوع اللجر، حديث ٣١ و ٣٧ و ٣٨.

عن معمر عنه، عن سعيد من المسبب ولها الزيادة، قال من عبد البراد هو حديث أخر لابي سهات، وقد وافق ابن إسحاق معمراً فيه عن الوهوي، اه

 (لا بنادي حتى يقال له آصبحت أصبحت) نائدكرار التأكيد، أي دخدت في الصباح.

واستشكل هليه بانه حمل أذاته غابة اللاكن، هو أذن بعد دانول الصماح برم جوار الأكل بعد طاوع الصحر، وهو الخلاف ما عليه الحصهور، فقبل في جواله. إن معناه فارلت الصباح، ويُعكّر طليه أن في رزايه الربيع عبد البيهقي: ويُتم يكن بإذن حتى نشول له الناس حين يستعرون إلى يزوع الفحر أدناه، وأصرح منه رزاية الدهاري في الصبام! "حتى يؤدن الله أم مكوم، فإنه لا يؤنث حتى يطلع الفجرة، فإنه من كلام النبي إثلاث بقلب، فقيل، أعل الخالة لا يقع إلا في أول المطلع، عود مؤنته تيمية مؤند بالسلائكة، وشير ذلك.

وألت تحيير بأن أمينان هذه الأجوبة لا نردُ الروايات الصحيحة، فانطاهر هي الجواب أن حنيت البات مؤيد لمن قال: إن حربة الأكل ينبين النجر لا بالطابوع، وهو أقوى حجة، كما قالو، ومن لم يقل به أخد بالاحمياط، واستقل بحديثي الباب على حوار تقدم أدان الصبح على طلوع المحر⁽¹⁾، وأقدم بأن لمذهب في ظلك.

⁽⁴⁾ به قال مالك وانشافعي وأسحالهما وأحمد بن حيل، وإسحاق وداود، والضريء وهي قول أي يوسد، إيقال أبو حيفه، والتوري، رزفر، ومحمد من النحس، والحس من حيّ، وجسيرة أمل للمراق: لا يحور الأدان لصلاة الفجر حتى نظام الفجر النظر «الإستانار» (47/4).

·····

وانت حبير بأن الحقية لا يخاطهم هذا العابيت؛ لأنه لم يعن بي طريق ت ازلا علميتها، أن أدان بلال تان لصلاة السلح، وهو المحتلف فيما ينهم، لا تحرف لادار، فكان النبوت على من أذعى، واستدن به هلى حواز تقليم الاذان قبل الفحر لصلاة الصبح، ولم سند لاحات الحلمة عن ذلك يوجره!

الأولى: ما قاله الإمام محمد الله كان عي شهر رمضان تسخير الناس. وموقع رواية تسلم: 12 يسمل أحدكم أثان بلاد عن سخورة:

قال الشرفامي "" واحتلموا في أن أدان بلال قان في ومصان فقط أم في جميع الاوقات؟ فادعى ابن الشطاد الاول، التنهى، تعلى هذا ثم يكن هذا الأدان للصلاة، بل تعتر السحور فقط، فلا يصح له الاستدلال على مدعاهم

والشائي: ما ورد دي رو يه مسلم أعليه يعادي ببرجع قائمكم ويوقظ الاسكواد ومي روارة للطحاوي: البرجع غاسكم أو ليسم للمكواء ففي هاشن الروادين رأد الهما تعريح بأن أدار بلان لمو بكن للصلاة، بأن لأمور أحر. والت حير بأن العالم العمارات عامة على عرفا

والشائلات الذيلالات رضي الله عنه بالمبعية كان يربد الفنجر، تكل قد مخطق تصعد في عدره. وإن أم مكتوم لها عن له من يراعي له المعر ويجره فلا يخطفه ويؤيده رواية أسل الالا بكرتك أذان بلان بارضي الله عنه ماهان في بعده شبناه ويؤيده أيصا ما أخرج البحاري في العبيام التم يكن بين أذاتهما إلا أن يركن ذا ويترل دام لا يقان الوكان كذنت ما عبته النبي يمخ مؤدياً لأن تعليه كان متدع، وما حضح بني عرقه بعد ذلك الإصلاحة يوجه أخره وأيضا في وينانه من النصائح المتقدمة

والرابع: المعارضة برزايات النهي عن تقديم الأذاف سبب إذا كانت نصاً

¹⁰⁰ ميلي لأوطار 10 (2004)

في متناولها بخلاف تلك الروايات المصتملة. بل الروايات التي استدلوا بها. هي بنفسها حجة للحلفية؟ لأنه لو كان أذان بلال كافياً لها احتبج إلى إعادة أذان ابن أم يكنوم

واستدن الدنية على ذلك بروايات كثيرة نتص على البات، فعنها رواية شداد عن بلان، أن رسول الله يؤلج فال له: ﴿لا تؤذن حتى يستبين لك المعجر هكذا، ومد يديه عرضة الخرجة أبو داود، ورواية حفصة: أنه عليه السلام إذا أذن المؤذن بالفجر فام فصلى ركعتي الفجر، ثم خرج إلى المسجدة، آخرجها الطحاري والبيهفي، وبرواية ابن فسر: إن بلالاً أذن قبل طلوع الفجر، فأمره المنبي على أن يرجع فيتادي؛ ألا إن المسبد قبد نامه، أ تحرجها أبو دود والدارفطني وفطحاوي بطريق حماد بن سلمة عن أبوب عن باقع، قال الحافظ في الفتاحة؛ أرحاله لقات حفاظ، فهذا ابن عمر ووى هذا الحال، وقد روى فيا حديث، فإن بلالاً بنادي بليل الحديث، فلا بد أن بقال: إن ما كان من نتاته لميل ثم يكن للمعلاة، قائه المجين،

لا يقال: إن رفعه خطأ انفرد به حماد، كما ناله جماعة من المحدثين، والصواب ونفه على عمر بن الخطاب وأنه هو الذي وقع له ذلك مع مؤذلك لأنه تيس بخطأ أصلاً، ولا دليل عليه، والذين خطأوه اضطروا إليه تما أنه تمد تبده تقليم الأذان عن وقعه لكن الذي لم تبت عده كيف بمكن له أن بثيله، ميما إذا كان له مناجعة كما سيجيء.

والمجب منهم مع حلالة شأنهم أنهم بأنفسهم يحالفون أصولهم، فإنه لو تفرد به حماه كما ادعوه يعتبر أيضاً لئفة حماد بن سلمة، وليت شعري أنه إن وقع مثل هذا القصة لفمر مع مؤذنه، فهو كيف يوجب أن لا يقع مثلها لبلال؟!

⁽۱) - نفتح الْبَارِيِّ ((۱۰۳/۲)).

على أن حسادا لها معرد بدر فإن له متابعة بسيد بن رزين با يتنج الواي وسكون الراء بعدها مواهده باعن أنوب عند البيهقي، اورواء عبد الرزاق عن معمر وعن ايوب أيضاء أاتراجه الدارنطش، وقال العبا مرسل افلت الهوا مجذر ولأيوب مداعه أيضا يروانه عبد العربي بن أبني رؤاد، عن باقع عن ابن عبير عبد الذرفعي، قال السعوي: العرجم أيهيقي، وإسادة حدي

قال الحافظ في الفنج الله ورواه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب أيضاه لكن أعضله فيم بروب أيضاه لكن أعضله فيم بدور تابعة ولا بن عسره وله طريق أحر عن تاجع عبد العالمصلى وغيراء الامتنف في ربعها ووفقها أيضاء وأحرى مرسفة من طريق برسن بن عبيد وضره عن حميده وأحرى من طريق سعيد حن فتاته مرسمة المحسلها بوسن عن معيد بنكم أسى، وهاده طرق يتؤي بعلها بعضاً فود طاحة البيل يتكن إلكار أن هذه العصة طاعة البيل إلكار أن هذه العصة وقعا بعلال أيضا تصر وقعاء العصة المحسلة المحسل

واستدلو أيضا للحديث أساره وهم أيضا شاهد للحديث ابن عصر المدفورة أخرجه الدارفطني ترزيه أني يوسف القاهلي، عن سعدد بن أني عرومه عن فنادة، عن أسار ان يلالا أذن نس السجر، فأمره وسول الله فجع أن يصحد فللدي الذان المحد فد نام المحدث، نمو قال الفرد به أمر يرسف عن العباد وعمره يرسله، لم أخرع الطريق الموسرة لعال والدرمال أصح الله

و لا تأهب خديث أن تا توسف إذ كان ثقة عندهم (كما أقو له البههقي أن الحريص أن الجوهقي أن الحريص أن الحريص أن الحريص المعتمر و المريض أن الحريض أن المحتمر و المريض أن الحريض أن المحتمر و المريض أن المحتمر المحتمر

الما اضع الناري (١٠٠٠).

⁽٦) افسان الدرقشية (٢) (٢)

ولد منابعة عند الدارفطني، برواية الحسن عن أنس، قال الدارفطني: سحبد بن القاسم الأسدي ضعيف جداً. قلت: وهو وإن ونقه بعضهم ـ كابن معين ـ لكن الراجح فيه النضعيف، إلا أن المنابعة بالضعيف شائع.

قال النووي في التقويب (13 ويدخل في المتابعة والاستشهاد روابة من لا يحتجُ به، ولا يصلح تذلك كل ضعيف، وقال السيوطي: ما كان ضعفه لضعف حفظ راويه الصدوق زال بمجيئه من وجو آخر، وصار حسناً، وكذا إذا كان ضعفا الإرسال أو تدليس أو جهالة رجال. أما الضعيف لفسق الراوي أو كذبه، خلا بؤش فيه موافقة غيره له إذا كان الأخر مثله، لقوة الضعف. نعم، يرتقي بصبه موح طرفه عن كونه مذكراً أو لا أصل له، صرح به شبخ بالإسلام، الد.

وأنت تعلم أنهم إذا يورد عليهم إخراج الشيخين لبعض الضعفاء يخلصوا أنفسهم يقولهم: ذكره متابعة. وقد أفر بذلك السووي في امقامة شرحه! واستدفوا أيضاً برواية حميد بن حلال: إلاّ بلالاً أذن ليلة بسواوه فأمره رسول الله ﷺ أن يرجع إلى مقامه، فينادي: إن العبد نام! فرجع، أخرجه المدارتطني. ذكر في الالاماء: هو مرسل جيد، ليس في إسناده مطعون فيه.

واستدلوا أيضاً برواية شبيان، قال: السحرت ثم أنيت المسجل... المحدث، أخرجه الطبراني، وقيه: الوكان لا يؤذن حتى يصبحا، قال الحافظ في التوايقة: إستاد، صحيح، ومرواية حفصة بنت عمر، أخرجها الطحاوي والبيهقي، وقيه: وكان لا يؤذن حتى يصبح، وبرواية عائشة، قالت: ما كافوا يؤذنون حتى ينفحو الفجر، أخرجه ابن أبي نسبة، وأبو الشبخ في كتاب الأذان، وإستاده صحيح،

 ⁽۱) انظر: الدويب الراوي (۲/ ۲۸۲).

(٤) بات افتتاح السلاة

الافرائين وهم المح<mark>كوني</mark> الحرار على فين على المراتب الموديدة على المراتب الموديدة على المراتب المراتب

واستدارا ايضاء بحديث مسروح ¹¹¹ مؤلان عمر لـ رضي الله عنه لـ اصححه جماعة من المحمدين، وتسلكوه بووايات أخر أخرجها الزيلمي⁷⁷³ وعمره، الا بسعها هذا المحمدين، وكان هذا معروف فيما بينهم.

قال في الشمهيدا "أ. راق زيبة الإيامي، من إبراهيم، قال. كانوا بدا اذن المؤذل بالبل، أنوه فقالوا له. التي الله، وأعد أذالك. فما بشت مهذه الروايات كنها أن صلاه الفجر لا يؤذل فها إلا بعد دحول وقنها، وأما أذان بلاك راضي أنه عنه لا قبل طنوع الفجر إنها كان في رمضان خاصة لمصالح ذكرت. لا يتصلاه، وأنه في عبر رمضان، يكان ذلك خطأ منه، لظه أن العجر قد طف، وعه أختور.

دوه اسیاح الهیاری استام استاح

۱۹۶۱۳۱ با تعالف من قبل سببات؛ الرهوي العن سالم من عبد الله عن ا أب دعيد الله من عبد البن الخطاب با رضي الله عنهما با الرارسوق الله 125 كان به النبح المساوية قال الباحي⁽¹⁸) العنتاج الصلاء يكون بالتطوّر، ولا يكون بمجرد البة لمن يقدر على التطف، العد

⁽¹²⁾ انظر الاستدار (12)

والإن المستان الرابطة والأراكية والمحالية

^{745/1-1.07}

⁽¹³⁻ ئائىشى- 21/ 1937).

قو تكسرة الاحرام فرص عبد الجسهورة ومنهم الانسة الأربعة مع لاحتلاف مبينة بينا بالأسعة الأربعة مع الاحتلاف مبينة بينهم أنه ركن كما فالراء أو قبرط لمنا فاله الحنيية، وهو وحه لمشافيه، وحد بعض اصحابنا وكل، وهو ضاهر كلام الطحاوي، قاله الشامي، وهو استفر خلية الله المسادرة الموقل به خلية الله المسادرة الموقلة على حد البراس الأوزاعي وغيام أيضاً، كما أنه الروقاي أن قال الحافظة وروى من مالك، ويرويسة.

واحتلموا أيضا هي العظم، قال الشيخ السوقو بن قدامة في السبعي، أأنه وحملته أن المسلام لا تجعد إلا يقول: أنه أدبر عند إماماء ومالك، وكذا عند الشافعي، إلا أنه قال: معقد بعوله، أنه الأكمر أيضاء لأن الأنس واللام لا يغيره عن بهد ومعناه، وإمما أفادت التعريف، وقال أنو حبيفة المعقد بكل سم لله تعالى مدى وجه العظيم، كفوله: لله أعظم أو كبير أو جايل، أم عالحصا

واستدل لا ي حبيفة في الهيداية الذان الدكتين، هو النعطيم العقد وهو حاصل قال الن الهيداية إلى المؤلف المؤلف

الرفع بقيمة)، وهدة الرمع سند الفتاح الصلاة مجمع على مشروصته، وفي الدرج المهلد،("" الحنسمان الأمة على استحباب وفع الهدين في تكلموة

الماء التعليد انشوح الورفائي (١٩٤٧).

الما كالبيني (١٦١٠٠)

المترارعيج التسهرون الالامحال والنبدر الرانز والمار المادار

 $^{\{(\}overline{\tau}\circ z)/\overline{\tau}:=\{z\}$

حذو ملكيتين

الإحرام، وغل امن المندر وغيره الإجماع فيه، لم الجمهور على أنه سنة، وقال ابن حرم: إنه فرض لا تجوز الصلاة إلا به، ووبري ذلك عن الأوزاعي، كدا في «البدل»⁴⁴، وقال الزرقاني⁴⁴ روي الوجوب عن الحميدي، وابن حزيمة، وداود وبعض الشافعية، والعالكية،

قال ابن عبد الدر: كل من نقل عنه الوحوب لا بنظل الصلاء بتركام، إلا في رواية هن الأرزاعي، والحديدي، وهو شذره وخطأ، وقيل: لا يستحب، حكاه الباجي عن كثير من المائكية، ونقله اللخمي رواية عن مالك، اهر.

قلت فالراجع استحبابه لا إلكاره كما ثيل، ولا وحويه، ولذا قال الثبيخ لموقق في المعنيه؛ لا إلكاره كما ثيل، ولا وحويه، ولذا قال الثبيخ لموقق في المعنيه؛ لا معلم خلافا في استحباب ولم المعنف العلماء في الصلاة، لكن قال ابن العربي في عميمة أقوال. الأول، أنه لا ترقع في شيء من الصلاة، قاله في المختصرا، الثاني: يرقع في تكبيرة الإحرام فقط، قاله مائك في مشهور رواية المصريين عنه. الثالث؛ يرقع في تكبيرة الإحرام، وإذا وكع، الرابع: يرقع فيسهما، وإذا رفع من الركوع في تكبيرة الخاص، وإذا نام من الركوع في المخاص، وإذا فام من التهن، وراه ابن وهب عن مالك، أهد وكذلك نقل فيها أيضا الخلاف في رقع الافتتاح، وأما في المواضع الأخو فيأتي سبط الكلام فيها.

احذوا بعام مهملة وذال معجمة ساكنة أي مقابل (منكيبه) تثنية منكب، وهو مجمع عظم العنب والكنف، قال اس وسلانا الفتح العيم وكسر الكاف ما

^{(800/80-(0)}

⁽۱) اخترج تورقانی (۱/۷۶۷).

⁽⁶A/F) (Y)

بين الكنف والمدن، النهى وبهذا أحد مالك والشافعي، وذهب الحدمية إلى حديث مائك بن الحويرث عبد مسلم، وفيه حنى يحاذي بهما أذنيه، قاله الزرفائي، قلت: لكن في المحتصر عبد الرحمن وفصائلها رفع البدين عند الإحرام حتى نقابلا الأنتين، اهـ.

وكذا ما سيأتي من كلام الباجي: بدل على أن مالكاً يوافق الحنفية، ثم ما نقل الخلاف فيه جماعة من المشايخ، الظاهر أن الاعتلاف فيه كأنه لفظي لأن ابن الهمام من الحدفية، قال: لا تعارض بين الروايتين، فإن محاذاة الشحمين بالإيهامين تسوغ حكاية محاذاة البدين بالمنكبين، لأن طرف الكف مع الرسع بحاذي المحتمدة إلى يقاربه: فالذي قص على محاذاة الإنهامين بالشحمين وقي في التحقيق بن الروايتين، فرجب اعتباره، أم

وقال الباجي من المالكية : قاتا نقول: كان يحاذي بكفيه منكبيه وبأطراب أصابعه أدب فيجمع بين الحديثين، ويكون أولى من القراح أحدهماء التهي.

ويقل القاري⁽¹⁾، عن الإمام الشائعي أنه حين دخل مصر، سئل عن كبهة الرفع؟ فقال: يرفع يديه يجيث يكون كماء حذاء منكيه، وإيهاماء حذاء شحمتي أذنيه وأطراف أصابعه حداء فروع أدنيه لأنه جاء في روارة: "برواع إلى المنكبين» وفي رواية: إلى فروع الأدبين، فعمل المنكبين» بنا دكرة في رواية: إلى الإذبين، فعمل المنافعي بنا دكرة في رفع اليدين جعماً بين الروايات الثلاثة، انتهى.

قلت: ويقرب منه ما نفله الحافظ عن الإمام الشافعي ومتأخري المالكية. وقد عالم يهدا كلم أن الانسة ما اختلفوا فيه، إلا أن الحنفية استحبوا شبئاً من المجالفة في الرقع، حتى فيُدوا مسر الإيهامين بشاحمتي الأذنبن، وغيرهم ما احتاجو. إليه، كما يظهر من كتب الفروع، وقال ابن قلامة: هو مغيَّر فيهما،

⁽١) - امرقاة السائيم (٢/ ٢٥٤).

لأن كالا الامردي مروى على دمول الله كلهو، قبل لاحمد الإس ابن بينع بالرفع؟ قال: أما أن فاقدت إلى مسكسين، ومن قعت إلى أن برفع حافو أدر.» بعسر! الداه

قلت والارجه عندي مو الحسع المدنور لتنفق با احتلاف الروايات، ومو مؤيد برواية أبي داود أن مو ونتي بن حجد أبه أنصر النبي يخت حيي فام من الصلام رفع يديا حتى كانتا بحيال مذكبه وحاذي بإنهامية أفايه ثم كبره على مدا لا بخالف حليك أناب فواد الحديثة، ولا رواية انحالف الأحد من الأنادة، وأن شكم هيجمل حديث أساب على حانة أنساء وعليهم الأكسية، والبرائس، كما أحرجه أبو داود ألك بن رواية رائل بن حجر، أاه علمه أأفدالاة السلام رفع بديا حيات أدبه، فو أنتهم فراسها براهود الهيهم أبي صدورهم، في أضاح الصلاة، وحديه برائس والاكسية، وعليه حملة الطحاري في أشرح بعلى المناب وعليه حملة الطحاري في أشرح بعلى المرح بعلى المراب الإيارة وهذا كله في رفع أوجل،

وأما رفع الدراة يتديها، فيخول حداء الدريها عددنا العصيبة، قال ابن وسيال: التقريق بين الرحل والسواة ليرابطل به إلا العدلية، هذا المعمير من الدعرقة بمذاعب الالده، فإن لاحدد فيه رفادتين الإهداهما، أنها ترقع فليلاً، قال أحدد رفع دود الوقع، وقاليتهما، لا تساح لها الرفع، قال السبوطي في المتبويان وللطوائي من حديث رائل بن حجر، قال قال رسول الله يتلا الإبد صبيات فاحمل مديد حدو أديك والدارة تحمل بديها حداد للمتهاس أها.

⁽¹⁾ رئي اعداج مسيد الزيارة لدى الدارى الاطهر الدائة كان يربع بالدمن شوائديدين مية عادية بأحداث كان يرفع إلى حداد ملكيه، وأحداثاً إلى المحملي الدياء النظر «التعليمية المدينة (١٥٠ ١٨٥٣).

أو جرأه درد (أجيس (١٤).

الأرافرجو أوالود (العديث ١٧٢٢)

وَإِذَا رَقِعَ رَأْسُهُ مِن الرُّكُوعِ.

قال الشوكاني وغيره: لا دليل فلحنفية على القرق بينهمة غلاقا ناشئ عن قلة نظر منه.

ثم اختلف القفهاء في أن الرفع على يكون مقارناً للتكبير أر فيله، والأصبح عند الصفيه الشافعية والممالكية المقارنة، كما قاله النزفاني، والمرجع عند الحنفيه المتقليم، كما في «البدل»، فعلم أن فكل منهم روايتين في ذلك، ونقل الشيخ المعولق في «المعفني» في مذهبه - أي لحنابلة - رواية راحدة وهي المغارنة، واختلفت ألفاظ الروايات في ذلك، وحديث الباب ساكت عنه، فكن الألفاظ التي نسبها ابن نبعية في «المنتقى» إلى الشيحين، وأيصاً ما أخرجه أبو داود وعبره بلغظ: «إذا قام إلى الصلاة رفع بديه حتى تكون حقو منكبيه ثم كُبُوه الحديث، تؤيد العنفية.

تم اختلف العقماء في حكمة الرفع، فقيل: إشارة إلى نقي الكبرياء عن غير الله واختاره صاحب الهداية؛ وقال فيقدم على انتكبير، وهو إليات الرحدة، وقبل: المحكمة فيه أن يراه الاصم فيبعي اتصاله بالتكبير، وقبل: إلى طرح الدنيا والإقبال بكليته إلى الله تعالى، وقبل: إلى الاستسلام، وقبل: إلى استعظام ما دخل فيه، وقبل: إلى رفع الحجاب بين العابد والمعود، والساجد والمسجود، والعبد والعولى، وقبل: ليستقبل بجميع بدنه، وقبل: تعظيم له تعالى، وقبل: إشارة إلى نمام القيام، قاله الررفاني (17).

وزاد ابن رسلان٬ قبل٬ إن كفار قويش وغيرهم كانوا يصلون مع النبي ﷺ وأصنامهم تحت أباطهم، فأمروا بالرقع ليسقطوا، ونقل عن بعض الصوفية؛ إشارة إلى طرح الدنيا وراء ظهره، اهـ.

أوإذًا رقع رأسه من الركوع) ولم بذكر فيه الانحطاط إلى الركوع كما

⁽۱) عشرح الزرفاني (۱/۱۹۷).

وقعهما فلأنك أنصاب بالبران بالماليان والمتاب والمتاب والمتاب

سيحيء (رفعهما) أي المدين (كدلك) أي حدو السكيين (أيضا) كما وقع في الاعتبال. ويحافه ما احرج أو داود أله عن القعيي، عن مائله، من باقع، عن الراعم والمود والله وقعهما دول ذلك، قال الواحد والله وقعهما دول ذلك، قال الواحد داود. لم يدكر في العديث الانحفاظ إلى الركاح، وكذا رواه يحيى والمعدي والسافعي ومعن ويحيى الابحفاظ إلى الركاح، دوواد الله وقل السيوطي في الشرم (أأنا فلم يذكر واله الرقع عبد الركاح، دوواد الن وقت والن القاسم والحداد من المحلى المستني وجهاهة. للوكاد السائر من رواد من الن شفاف، وقال جماعا إلى ترك دكر الرفع إلما ألى من منتال وقو الدي ويحا أوها عبد الركاح، وهو الدي ويحا أوها عبد الان حماعة حفاظ رووا عبد الوحيد من منتال وحماعة الرحيد المناز من رواد من الرفع إلما ألى حماعة حفاظ رووا عبد الرحيد من الرفع إلما ألى حماعة حفاظ رووا عبد الرحيد حماعة الرحيد المناز الإلى الرفاء المناز الرفاعة الرحيد المناز المناز الرفعة الرحيد المناز المناز المناز المناز الرفعة الرحيد المناز المناز المناز الرفعة المناز ا

قلت أن تقعه أن عبد أثبر على الإمام مائك وهم وند، وكذا قرئه أنها ألى سائر من وراه على ابر سبات بحرما سهو منه، فإن الحديث أخوجه الربيدي عن الرحري ما أني داور، وأن في فد ذكر الرفع عنه الركوع، وأبيف لم يحتف فيه على الرحري فقط، فل اعتلف سائم وباقع على أن سبر رفعي أنه عليما لا يحقى على أن سبير القيامي في تتحص كنب الحديث، وأن تقدم من حديث أني داوه على أن سبير القيامي في تتحص كنب الحديث، وأن تقدم من حديث أن داوه على القصيل لمكن الذكر أدول دنيك أبي الرفع على الركوع معلى، في مد المحديث، وإلا فم يكل لذكر أدول دنيك، في الرفع على الركوع معلى، في حد الإكوع معلى، في حدد أن يدكر في الاصطاح الأنه أول رفع بعد وقع الإكوع معلى، في خد العالم

ووري الصرائي في الأوسط عن الن سيراء رمني الله علهما ماأن

¹⁰⁰ أنجرها الوالماع 50000

اعث التوار المعوائث (سر١٩١).

 $^{(\}tau \wedge x \wedge t) \otimes_{t \in T} (x \otimes t)$

الذي يخطؤ كان يرقع بديه عند الذكبر المراكوع، وعند النكبر حين يهوي كاجداً.
قال الهيدمي (** أساده المحجود اللحق أن حديث الل عمر ـ رضي الله عهما ـ مع أنه المخرّع في الصحيحين الصغراب في مراضع الرقع، ولحل فالذا السرافية أن الإسام الملكة لم المحدّد به في قرائه السشهور، وهو العراد الله في المعدولة؛ قال الملكة الإغراف المهدولة من الكبر الصلاة الا في حفض ولا في رفع، ولا في افتداع الصلاة القال الله القاسم " وكان رفع اليديز عند مالك المدينة إلا في الكبيرة الإحراف الهالة المال النوري؛ هو أشهر الروافات على المدينة المالة المال

أعلم أن العلماء بعد أثقاق المستهور منهم على وقع البدين هند التحريمة كما تقدم، اختلفوا²⁰ في عبرة.

أما رقع البدس عند الركوع العد الركوع، فقال الشافعي وأحمد وإسعاق: سُليَة الرقع فيها، وله قال بعض أقل العلم من الصحابة والديمين. كما في الترمذي، على الاختلاف فيها بينهم في أن هذا الرقع عبد رفع الرأس من الركوع أو بعد، في القوت، ولكليهما وردت الريابات، وعند الإمام الثافعي، روابات الرفع بعد الركوع مؤولة، كما ذكر في محنه.

وقال أمل حنينة وأصحاب لا يرقع يديه إلا هي تنكيبرة الأولى، وهو السنتهور من مذهب مالك المعمول عند أصحابه، قال الناجي: وروي عنه في المدورة(⁷⁹: فكان رفع البدي ضعيفاً إلا في الاحتاج»، أهد

⁽١) المقر المجمع (٣١/١٤٤ ج-٢٥٩)

⁽۲) انظ المالشهید، (۷۹/۷) ۱۹۰۱ روی ۱۷۳ و مدمای

⁽٢) انظر فالديدة (١٩١٨).

قلب ارتقدم ما في المدونة مفصلاً، واقتصر في صون المالكية من مختصر الحليلة وغيره على استجاب رفع البدين عند الإحرام فقط، وبه قال الاوري، والنخمي، والن أي ليلي، وعلقمة بن قسي، والأسود بن يزيد، وعامر الشعبي، وأحو إسحاق السبيعي، وحيثمة، والمغيرة، ووكيح، وعاصم بن كليب، وزهر، وعبد الله بن مسعود، وحابر بن مسوة، والبراء، وعبد الله بن عمر، وأبو سعيد الخدري، دوسي له عنه، قاله الميني.

قال امن عبد البرد عال مالك: إن كان الرفع ففي الإحرام، وهو قول الكوبين وأبي حنيفة وسنتاء وقال الكوبين وأبي حنيفة وسنتاء وقال حرب بن شدّاد: الذي عليه أصحابنا أنه لا يرفع إلا في الإحرام لا غمر، كدا في ابن رسلال، وأخرج ابن أبي شبية عن علي ـ رضي الله عنه ـ وأصحابه، وعمر ـ رضي الله عنه ـ وأصحابه،

وفي اللبقائع أ⁽¹⁾: روي عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أنه قال: العشرة الدين شهد فهم رسول أنه فلا اللجنة ما كانوا برفعون أيقيهم إلا في انتبح الصلاف وكذا في العبني عن النشائع، وبه قال غير واحد عن الصحابة والنابعين كما في البرمذي .

وأم رفع البدين في السجود، قفال الشيخ الموفق في المعني (لا بسنجيًّ رفع يديه في المشهور من المذهب، ونقل عنه المسمومي أنه يرفع يديه، وسئل عن رفع البدير في العملاة، فقال: في كل خمض ورفع، وقال: فيه عن ابن عمر وأبي حميد وضي الله عنهم و أحاديث صحاح، ثم رد عليه المصنف مرواية أن عمر الذي فيها إلكار الرفع في السجود، ورواية أبي صعيد التي ليس فيها ذكر الرفع

 ⁽⁴⁾ البدائع الصبائع ((4/48) ، و نظر: أثار الصحابة والتابعين في هذه المسألة في فإهلاء السنن ((7/4) ـ (۷) .

قلت: وبي أصبت أحدث عن جابراً وضي أن عنه و أكان رسول أنه يهج ما تع ينيه في كل مكبوة من الصلاقة، وإلى استحباب رفع اليدين في السجود داسب أم يكر أن المنتفر، وأمو علي الطمري من التدافعية، وتعض أهل الحديث، كما قاله الشوكامي، وقال الحافظ في اللفتحة: هو خلاف ما عليه الحبيرا، قلت أنكم ثابت بعدة وإياب

قال العافظ في اللفتح! وأصبح ما وفقت عليه من الأحاميت في الرفع في الرفع في المرفع المحود ما وواء النسائي يستده، عن طالك من الحريث، أنه وأي السي يحج مرفع يفيه في صلاته إذا ركع، وإذا رفع وألب من المركوم، وإذا مسجد، وإذا رفع إلى من المنجود، الحديث،

قلت: وعن أسن: أن قنبي هؤ كان يرفع بديه في الركن والسجود. وواه أبو يعلى، عال الهيشمي^(١)، وجاله رجال العباجيع، وعير قلك من اليوادك السراحة في ذلك

وقد نب الرفع مين السجدتين أيضاً، قال ابن اللهائ اصح الرفع بين السجائير، وعبد المهوض التركفة النافؤة، من حديث ابن عباس بارضي الله عنهما به ومالك بن الحويرث، عبد السالي والصحاوي، كذا في أبن رسلاف، قدم، وهو مؤيا العدة ووايات

منها . مديث والل بن حجر، عام أبي دارد أن المقط علمها وح وأسم من السنجودة وما الورد علمه أنو دارم رقة الن رصلان، وفي حاليث الن طلورس وضره عبد أبي دارد، ورزد في غير فلك من الروابات، شركها للاحتصار

والما رقع البدين عبد انتقاء الركعة الدنية، فدروي في حليث علي با رضي الله عنه با مرفوعاً بلفظ العوادا قام من السجلتين أخرجه الترملي

انظر الماليجية (٢٠٠٥ ج ١٥٥٥).

⁽۱۲) اخرجه او بازه ۲۷۵/۱۱ م۲۲۲).

وصحيحه وأحرجه أبو داوده وأحمدين حمين والمساني، وابن ماحه وصححه أيضاً أحمد بن حتبل فيما حكى عنه العقلال. لكن قال الحصابي: ﴿ أعف أحدا من القديمة، قال به، وقال الل رسلالية العقة لم يقف على طوق الحابث، وأو وقف لجمعه على الركعتير، كما حمله الأنمة، وقال الشوكاني: والحرام بالصجدتين الركعتان بالإاصكاء انتهى

قلت: اصطرره إلي تأويله لما بحالف ما اختاروه من عدم الرفع في هذه الموضع، وإلا فلفظ، فإذا فام من السجفانين؛ بعشُّ في معناه، سيما إذا هو عزيد بعده روايات، هنو احتبت والل من حجاء سقطة أبروه وقع وأسه من المسجودة، وحديث اللي عمر ملفظ الكان يرفع في كل الكنبرة يكترها قبلي الركوغان ونهر حديث فيعرف المكن عنداني داودن رحنن ينهص للقيام فيقوم وغير ذلك، وتقدم ما قال بن الغطان. صبح الرفع عبد النهدض لدكعة الثانية. من حديث أن عبدن، ومالك بن الحويرت.

وأماروه الباجر إنه فام مر التشهد الاوفء فرون عن الشافعي لمسجباته. قال النووي: هذا القول هو الصواب، يقد صح في حديث ابن عمر عن النس يكلا أنه قال بتعلمه رواه البخاري، وصح أيضاً من حديث أبي حميد الساعمتي، رواه أبو داود والترمة ي إنساب مسجيحة. قاله الشوكاني.

قلت. بكن أقتر متون الشامعة عالمه من ذكر هذا الرفع، وبيم بذكره أصحاب المشود من المالكية والحيابلة، بل ذكر في اللووض المويع الله والمهض مكبرأ بعد افستهد الأول ولا يربع بذبه وصاني بنا بقيء التهبى

ولا بلغب عليك أنه صحح النخاري حدث الي عمر المدانور في اجراء رفيع البديل وله شواهد من حديث أبلي حميد، وعلى بن أبلي طالب، أحرجهما

^{(28772) (}A)

أبو داود، وصححهما اس خزيدة ونبن حبان، وصحح هذه الريادة غيرهم، كما ذكره الحافظ في اللفتحة، ومع هذا لم بض به الاتمة، قال ابن بطال: هذه زيادة بنجب فبولها لمعن يقول بالرقع، وقال الخطائي: لم يقل به الشافعي، وهو لارم على أصله في قبول الزيادة، وقال الن حزيمة: هو سنة وإن لم يذكره الشافعي، وقال ابن دقيق العبد: قباس نظر الشافعي أنه يستحب الرقع فها: لأنه أنست الرقع عبد الركوع والرقع منه، لكونه زائداً على من اقتصر عليه عند الافتتاح، والعجة في الموضعين واحد، قال: والصواب إشاف، وأما كوله مدهباً للشافعي - فكوله قال: إنا صح العديث فهو مذهبي - ظيه نظر، التهي.

قال التحافظ: ووجه النظر أن محل العمل بهذه الوصية ما إنا حرف أن التحديث لم يطلع عليه النسافعي، أما إنا عرف أن التحديث لم يطلع عليه النسافعي، أما إنا عرف أنه اطلع عليه، ورده أو تأوله بوجه من الوجوء من الوجه من التحديث لمي التحديث لني نها ركوع وسجود إلا في عقد السواحم الثلاثة، منهى، بعني التحريثة والركوع والاعتدال.

فلعلك قد دريت مما تقدم من دكر الروايات، وأقاويل العلماء، أن رفع البدين في الصلاة للبت بالروايات الصحيحة في مواضح كثيرة، وردت فيها الأحاديث الصحيحة الكثيرة، وأخذ بها بعض من الققهاء أيضاً، ومع ذلك فالحمهور ما أخذوا منها، إلا المواضع الثلاثة المذكورة، حتى نقل أبو حامد الإجماع على أبه لا يشرع الرفع في غير المواضع الثلائة، لمكنه متعقب، كما قاله الحافظ في الشعه

ولا يمكن أن يتوهم بهم أنهم توكوا تلك الموضع مع صحة الرواية فيها بلا وجه، مبما الرقع بعد التشهد، مع كثرة الروايات فيها، وكنفك الرقع بعد السحدتين، أو السجود، مع صحة الرواية فيهما، نقل الخطابي

الإحماع على حلاقه، واضطر الشوكاني مع طاهريته إلى بأويله.

وكدلك الرقع بين السحلتين وعير ذلك من مراضع الرقع، قالا يمكن الإنكار إذ من أن يقال الد البيمهور والأنبة الأرسة دعاهم أمر أخر على الركيم هذه الريات الصحيحة المنصوصة في معناها، فهذا شاهد عدل على أن بعص المواصع منها مع ورود الروام الصحيحة رقع اليدين في ذلك ترجع عند بعض العلماء بوحه من وجوه الترجيح ترك الرفع فيها، ولذا أؤلوا ما ورد من الوقع، أو رحجوا الرك الرفع على إنبائه، فكملك الحديثة والمالكية رجحو روابات عدم الربع بوحه من وجوه الترجيح، وترجع عندهم الروابات الني يوي فيها الراع مرة واحدة، كما ترجع عنا غيرهم الروابات المنضمة للرفع والمواحدة المداهمة الرفع المواحدة اللها المنظممة الرفع المواحدة التالية المواحدة اللها المنظممة الرفع المواحدة اللها المنظممة الرفع المواحدة التعالية المواحدة المواحدة المواحدة التعالية المواحدة المواحدة التعالية الت

وكما أن القائمين بالرفع تركوا الروبات السنفيسة لموقع بأكثر من المعوضية الموقع بأكثر من المواضع الأخر، فكائك المواضع النائلة أن المواضع المواضعة بأكثر من وقع واحد بمثل هذه الوجود، فما مو جربكم عن ترككم الروابات الصحيحة على رعمكم فهو حايال.

بعم، وحب عليه حبت أن بذكر شرئاً من روايات عدم الرقع، وتبيئاً من وجره الشرجيح، فسيد أولا الروايات الدالة على عدم طراح، ومذكر بعدها وحره الشرجيح، فساعتى روايات الرقع، وعرض عن ذكر العروج الواردة على نشك الروايات وبيان ما أحيب عنها، لأن معاوز السبق في نفك الأمور وسيعاً لا يسعها هذا الوجيز، سيحا إذ يكون أكثر الجروح التي تورد على روايات الزن أوهن من بد العكبوت، ولا يستم عن ملتها روايات الرقع أيضاً، فإنها ليست رواية من روايات الرقع أو الشرك إلا وقد مكلم عليها من ثم يذهب إليها، فرات الإعراض عنها مكليها أحاد، ومن شاه النصيل فليرجع إلى العطولات

من المالمان، والتعبير؛ وعيو الملك^{الما}.

أما الأول: يعني بيان الروايات، فنها حديث عبد الله بن منعود با رضي الله عنه _ قال الأول: يعني بيان الروايات، فنها حديث عبد الله بن منعود با رضي الله عنه _ قال الأأصلي بكم صلاة رسول الله ينه الله هي "موطئته والطحاوي وأمو داود أن والنسائي والله وقطئي والبيهفي وابن أبي شبية، وصححه الل حزم في اللمحتى ، ويوود عليه بعض الإيرادات السافعة المضحكة، على أن الحديث صححه بن القطائ، وإناء وقطي، وأحمد بن حبيل، إلا أنهم أنكروا فيه زيادة في عمده وقد حقر الزياعي "أهم الريادة.

راسدل الإمام أبر حبيقة في المناظرة مع الأوزاعي بهما السندا حنتنا حماد عن إيراهيم عن علقمة والأسود عن ابن مسعودا أنا رسول الله ينظ كان لا موقع يديه الا عبد فساح الصلاف ولا نفود تشيء من ذلك وليس فيه من بتكلم عبه وأحرح ابن عدي. والدارقطي، والبهقي من طريق حساد عن ابراهيم عن علقمة عن امن مسعود دارضي الله عنه با فال: صفيت مع رسول الله يخذ والي بكر وعدر فلم يرتعوا أبنهم إلا عند استفتاح الصلاء.

ومنها: حديث البراء بن عارب. أعرجه الطحاوي بعدة طرق، بلفظا: كان النبي يخفي، إذا كبر لافتتاح الصلاة رفع يديه حتى تكون إمهاماء قريباً من شخفتي أدنيه تم لا يعود، وأحرجه ابن أبي شبية، وأعراجه أبو داود بطرق. وتكلم فيها، ورد كلامه في انسيق النظام⁽²⁾.

 ⁽¹⁾ وأحمد ما قام في هذا البات البيل العرفان في ربع الدامواء، والسط البدير أميل الفرطين اللاهد العلامة محمد أمريتها، الكشيري، وقد جمع في كتابه أب اللبات.

۲۵) - أخراج أبو باود (انجاب ۲۵۸)، والترامدي (الحديث: ۲۵۷)، والتنافي (انجابت ۱۹۰۳) (۳) - انجيب الزائرة (۲۹ تا ۲۹۵ تا ۲۶۲ و با بعدها).

^{(1) (}هي (2) (4).

العميمان حمدت علي بالرصيح الله عنه بالهوهومان وصوف المعارفطني وعلوه رهيما اوسيائي في الالهاب

ا وسمنها . حاميث أني هرابها أنه تزيره إذا دخل في الصالماء وقع بديه فالمأ الحرجة المواد ولأ أن في الدب من أنه بدكر الرفع عند الاقترع، وشاكان عالم المثال السمري الرأح حد الدماري والسملي

ا قلمتها اوسيدي مي الاثار الله ما فت أني مربره بالرصي العدعيه يا أنه عند. برفع بالناء حين لكبر كتام الصلاء

ومديد الحادث حرير بن سمرة، قال النبي يؤود الهذالي أراكم رافعي ايديكم كانيه الديم حلى سمر و اسلام في الصادوة دراه دالم، وأبر دارد والسائل الوود لودي الدالسراة الله رفع الرئيل عاد السلام مراود على قابله، ووجه الشاخر قلة الديم في سائل الرواسل، ولو السوار وده على سيليه، مقدم العام على السلب الخاص ملدب برخرج الحال الشوكاني العملة الرو المحاجلة أن الرفع قد عدال عله يهو تبرئا عوالراء وهي

⁽١١) حرجه نو دهد چاه کار و رمای چرخوای راستان چ(۱۹۹۶

الاناء المرافقاص مسيع وهو الجريدات

أثناء فكارد عديمن في المجمع والعرفاء وه

و دعاء النوائر فيد اختلاف الروايات، واحتلاف الصحابة، واختلاف النابعين، واختلاف الأثمة السجهدين من المضحكات،

ومنها: حديث عباد بن الزبير أن رسول فه في كان إذا افتتح الصلاء وقع بديه في أول الصلاة ثم لم يوفعها في شيء حتى بعرغ، آخرجه البيهقي في «الخلافيات»، وعباد تابعي فالحديث موسل، لكن الموسل حجة عند الجمهور، مبدأ إذا مام بحديث آخر، كذا في «البذل»، والكلام عنى ما أوردوا على هده الروايات بسمه الشبخ في «البذل»، والزينمي في تخريجه، فارجع إليهما إن شبت.

وفي فيسير الباريء عن النهاية؛ أن ابن الربير - رضي لله حنهما - وأى رحلاً برفع بديه عند الركوع وعند رفع رأسه هنه فنهاه عن ذلك، وقال الهذا أمر فعله رسول الله تجيج تم تركه، اله.

قلت الدُّل صبح هذا كان نصاً في النسخ، والأثار في ذاك كثيرة للخصها لك على بهم الروايات المرفوعة.

١٠ منه. ما روى الصحاوي، والبهتي، من إبراهيم عن الأسود قال: رأيت عسر من الحطاب برفع يديه في أول الحبيرة. ثم لا بعود، قال: ربراهيم والشعبي بفعلان ذلك، فإن الطحاوي: فهد عدد رضي الله عهد نم يكن يرفع يديه أيضاً إلا في التحبيرة الأولى، والمحبيت صحيح، قاله الزبلمي والطحاوي، وقال النيموي (١٠٠٠ رواء الطحاوي وأبو بكر بن أبي شبة وهو أنو صحيح، وقال ان التركماني في اللجوهر النقية: وهذا السند على شرط صحيح، وقال الحافظ ان حجيد رحال لفات، كذا في العنيق قال السناد.

٣ يـ ومنها: ما أخرج الطحاوي، والإمام محمد في اصوقلهِ؛ عن

C++70 (__156 (0

.!.*!!*.!** !**!!*!!**

عاصم بن كليب عن أبيه: أن صبا ـ رضي الله عنه ـ كان يرفع يقيه في أول تكبيرة من الصلاة ثم لا يعود يرفع، وهو أثر صحيح، احتلف في رفعه ووقفه، ومؤت الفاوقطي في الكفل، وقفه، قال البينوي - رواه الطحاوي وأبو مكو من أبي شيئة وأثريهاي، وإساده صحيح، قال الحافظ من حجر: رحاك ثفات، وقال الويقعي؛ أثر صحيح، وقال العلي، إساده على شرط مبلم، أهد قلت: وأخرجه محدد في كتابه فالمحج، وقال مبطأ،

٣ ما ومشهلا ما أخرجه البيهللي عن علية العولي أن أبا سعيد العداري
 و بن عمر مارضي الله سنهم ما كالا برفعان أوديهما أول ما يكبران لمو الا يعودان.

ع. ومنها: ما الخرجة الطعماري، والإسام مجمد في الموظئة (المبادية) عن البراهيم الشجعي فال القرارة على المسعود لا يرفع بدية في شيء من الصلاة ولا عيد الافتتاح، فال السموي الرواء الطحاري وامن أبي نسبة وإستاده مرسل جدد روات كلهم لمقادي فكن السمود، وكان لا يرسل عبر عبد الله بلا بعد نواته الرواء عنه، وقد أسد الطحاري عن الأعمش أمه فال كبراهم النخعي: إذا حدثتي فأسند، قال: إذا فنك لك: قال عبد الله فنم أقل فئت حتى حدثته حماعة عن عبد الله، وإذا قال الحدثني فلان على عبد الله فهم الله عبد الله عبد الله عبد الله الموال إبراهيم هذا في النباية.

د. ومنها: ما أخرجه أمر فكر بن أبي شبية في سعسته عن أبي إسحاق فال: كان أصحاب عبد أله وأصحاب علي . وضي الله عمهم د. لا يرفعون أبديهم إلا في افتتاح الممالات قال وكبح، نبي لا يعود، قال التيموي شعاً لاين التيموي شعاً لاين التيموي شعاً لاين

⁽١) الظرد دائمان المسجدة (١/ ٣٩٩).

١ . ومنها: ما أخرجه الطحاري عن أبي بكر بن عباش قال: ما رأيت نفيهاً قط يفعله، يعني برفع بديه في غير المتكبيرة الأولى، وأبو بكر هذا من رواة البخاري، ومن مشايخ الثوري، وابن الممارك، وأحمد بن حيل، وغيرهم، قال ابن المبارك: ما رأيت أحداً أسرع بلي السة من أبي بكر بن عباش.

لا ـ وأخرج ابن أبي شبية⁽¹⁾ عن الشعبي وغيس وابن أبي ليلى والأسود
 وعلقمة وأبي إسحاق: أنهم لا يوفعون أبديهم إلا في الافتتاح.

 ٨ ـ رمنها: ما أخرجه الإمام محمد في كتاب االحجج؟ من طريق مالك بسنده: أن أبا هويرة كان يصلي بهم فبكبر كلما خفض ووفع، وكان يرفع يفهه حين يكبر لفتع الصلاة، وسيأتي في كلامه.

٩ ـ ومنها: ما أخرج محمد في اموطئه (٢٠) عن عبد المؤيز بن حكيم قال: وأبت ابن عمر برقع بديه جنّاء أذنيه في أول تكبيرة افتتاح الصلاة ولم يرفع فيما سوى ذلك. ويوى الطحاوي عن مجاهد، قال: صلبت خلف ابن عمر نلم يكن يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى، قال النيموي: رواه الطحاوي وأبو يكر بن أبي شية والبهتي في المعرفة وسناه صحيح، انتهى.

قلت: فهذا مجاهد وهيد العزيز توافقا على رؤيتهما أن ابن همو ـ رضي الله عنهما ، قرك الوقع، ووافقهما عطبة العولي كما نقلم، وفي كناب التحجيج، للإمام محمد بن الحسن الشبياني، قال محمد: وجاء الثبت عن علي بن أبي طالب وعبد الله من مسعود أنهما كانا لا يرفعان في شيء من ذلك إلا في تكبيرة الافتاح.

فعلي من أبي طالب وعيد الله بن مسعود ـ رضي الله عنهما ـ كانا أعلم يرسول الله ﷺ من صدا الله بن عمر ـ وضي الله عنهما ـ لأنه قد بلغنا أن

أحرجه ابن أبي شبية (٢/٢١٧).

⁽١) انظر: (التعلق المسحدة (١١٦١٠).

وسول الله يُقِقُ قال الإنا أفيست الصلاة فليليني منكم أوثو الأحام واللهي، ثم الفين يلومهم، ثم الغلبن يتونيب، فلا عرى أن أحداً كان يقدم على أهل عار مع رسول الله يُؤِخُ إذا صلى، فحرى أن أصحاب الصف الأول والخاتي أهل عن ومن أشبهها في مسجد المستمين، وإن عبد الله بن عمر ، رهبي الله عنهما وودرته من فيانهم خلف ذلك، فزى أن علياً والله مسعود ولل أشبهها من أهل بالله أعمم بصلاة وسول الله يُؤِخُه لا يهم كنوا أمرب، مع أن مالمك بن أنس قد روى من بعيم بن عبد الله المحمر وأبي حضر الفري، أنهما أخبراء أن أبا هويرة كان يصلح فيكبر كلما خفض ورقع، فالا. وكان يوقع يديم حيل يكبر ويعتب الصلاة، فيلما حديثكم موافق لعلي وتل صلعود، لا حاجة بنا معهما إلى قرار أنى هريرة وتحرد، لك احتججة طبكري.

أخبره محمد بن أبان بن صالح، عن عاهب بن كليب البهرمي، عن أبيه قال. رأيت على من أبي طالب وقع بديه هي التكبيرة الأولى من الصلاة المكاونة ولم ترفعهمة دينا موى ذلك.

أخيره يعقره بن إبراهيم، قال: أحيرنا حصيل من عبد الرحين قال: دخلت أنا وهمروا حدلتي علقهه بن دخلت أنا وهمروا بن مرة على إبراهيم النخمي، قال عمروا حدلتي علقهه بن واتل عن أبيه أنه صلى مع رسول الله تلافي، قراء يوفع إذا كيّر وإذا كيّر للمركوع، قال عمر أبد أنه الموم، أبحقظ هذا منه ولم يحقظه الن مسعود وأصحابه؟ إن المخلقة، ما سعمت من أحد منهم، إنها كارا يوفعول أيلهم في بناء الصحاة حين يكرون، الدر

وكف أحرج هذا الأمر الإسام محمد في الموطنة أأأه قال السيموي! التسحابة بارضي الله عقيم بارمن يعلهم مختلفون في هذا الباب. وأما الخلفاء الأربعة فلم بتبت عنهم رفع الأبدي في غير تكبيرة الإحرام، الد.

⁽¹⁾ انظر: «التعليق المعجد» (1/ 19 م (1/)

·····

ادل المبنى، وفي السديمة ⁽¹¹ أول من أبن مناس أبه قال العشرة لذن دود لهم رسول له <u>25 بالجند ما كالور يرمون أنديهم إلا في فنتاح</u> الدينة

لا قال إن بروايات المدكورة القرما صعيمه أو روانها محرو خود، أد يجرحها الدرجورة والما محرو خود، أد يرجوحها الدرجورة الرائعة الدرجورة والدرجورة الا يمنو مشأل أهل المصدرة في هذا القور، لان و الحل المدعود، على أد يوه الحجارة الدران الله مرفقهم بالده وأوا على ترجيع بالمحاصرة المنظرون على ترجيع منطورة المحل ترجيع أو يوب سلسلة الهاجود وجرد لهو ترجيعات قدود علاجها عداجه، ولا يد لهو من القود بالسارة الهاجود وكذاه هيد لها تحديل الرجع عداجه تابيناه وهذا بحلاجة الداخر بالتصعيف المحاجود على المحاجود الالمداخر التصعيف عداجها

والادلال أمر الرياة وتشعيفيان البله لا وحقى على من حاص في قلب الرحال أمر براة اللحاري مع أن الصلح الكتب يعد كات الله ما سلم أكبرت من أن المحرج أن المحرج والقلسها مع حلاله شألهما ورفعه أمرهما ما سئل الحراج في الدوج فيها، فاللالام في الحراج والصوح من أشها المخرج القرابي في المحرج والمحوج من أنها له المحرج والمحرف أن المحرج القرابي فيها الحار مرفاة أبرانا على أن المحتل أن المحرج على الرواة الما أمو الما التهاميع أن مع الحراج على الرواة الله قل الما المحلمة المحروج على الرواة الله المحل المحروم المحرومة الما الحرال الله المحل المحرومة المحرومة المحرومة المحل المحل المحال المحرومة المحرومة المحرومة المحرومة المحل المحال المحرومة المحرومة المحرومة المحل المحرومة المحرومة المحل المحرومة المحل المحرومة المحرومة

وكاملت فولهم من علم تحريج الشنجين مع كونا الالاف الراقع، قام يعينها من معرجات مستوريس منا ينوجه ليد سنما قال المطاري إلي الا

⁰ to 0 ()

......

أدمخلت فيه إلا فدهيجاء وما ترقب من الصحيح اكتر حتى لا يطول. وقال أيماء العادة منذ أنف حديث صحيح. ومانني ألف عبر صحيح.

وانت خبير بالله أيس في الصحوحة (أا الله بن ماية ألف إلا ينبير) فإن جويع أحاديث فالحالجان أربعة الاف حدث الأبل على أنعة الاف حدث الأبل عن أربعة الاف حدث الأبل من حدث ألف حدث الإفاد المنافي ألبل تلل شيء عندي صحيح وصحح هيال إدا وصحت ما أحجموا عليه، إمال الإمام أحدد أصح الأحديث سحياته ألبه وتبيره ولا يختي أن صبح الأحديث الموجودة عديا على ما قاله الدبوطي في السارية ألا وتتعدد من المسالية والجوامع والسين فالأجراء وغيرها لها يلك تكور.

فالحملة أن الصحوح لا تفحصر في هذه الكتب لمنداولة. والكلام في التحروج من قنة الفايقين مسيطة، تحص يعضيها سيدي ومولاي حصوة الشيخ التعلامة مي خلك المجهود لحل لبي فاود إن تبت التصيير فارجم إليه.

وتكلي لتصحيح علم الروانات عندي منس الاصد الكيار عليها، وإد التور مها أكبر الأنمة الإمام الاعلام والهمام الافتخاء وصاحبان وحميع علماء الكوفة، وإمام دار الهجرة، وأنها المتوسيل في المحديث القوري بالنور الله مرافعهم ما وهر يقي بعد دائد الاجراع إلى بريد الصحيح لاد

قال المتدور تبي مي الخصيف الغيمات ولم أمر أحديث إلى من حرجها من الأنداء الأمن الذي من حرجها من الأنداء الأمن الأمن ما ذكرت فيها إلا ما استدل به الانداء المحتهدون للمقادمهم، وكدت صحة بدلك العديث المتدلال محتبد بدراها أمد وقال أبدأ: وكذا المبعد للمحديث والأمر استدلال مجيد بدر ولا يتدح فيه لجريع عبره من المحدثين والمجهدة، ولا يتدح فيه لجريع عبره من المحدثين

أما الثاني ارممي وحرم الترجيح، فاوجهها أن العارف بمدهب المعلمية المبطناء لا يمكر أن فلمما الخلصة فيه شيء من الروايات أحدث الحامة فيها الأوفق بالفوآن، وهذا أصل مقلولاً من أصولهم، له نظائر شهيرة كما في أدهية الهيلان، وفنوت الوثو، ومنع القراءة للمؤتم، واختيارهم تأخير العجر والعصر، مقوله تعالى: ﴿ فَلَلَ طُلْبِهِ النَّبِينِ وَفَلَ غُرُونٍ ﴾، فإن لفظ اقبل بشير إلى الاتصال بالطنوع والغروب، وغير ذلك مما لا بحص عددها، مكتلك مماته الرفع لما كان تركه أوفق بقوله تعالى: ﴿ وَرُونُوا لَهُ تَتَنِيْنَ ﴾، وجحوه به، ولا ينتبس علبك فولهم بما موهم فيه معصهم مأن الحنفية البنوة لوك الرفع بالقران، وليس خلك من إنها رفع ما إلهم لما وأوا روايات النوك أوفل به رج حوها به، وبينهما فرق طاهر فلا تعفل.

ومنها: أن يعض أنوع الرفع الثانية في الروايات ستروكُ عند الجميع، ومجمع عليه كما تقدم، فهذ قرينة على أنه وقع النسخ فيه، فالأخد بالمنفق علم دون غيره أولى وأحوط. ومو الوقع عند التحريمة.

ومنها: أن الصلاة انتقلت من الحركات إلى السكون، فإنه كان هي أول الأمر المشي وأمثاله مباحة، كما في دواية أبي داود (()، فكلما تعارضت الروايات أخذت العنفية الأقرب إلى اسكون

ومنها: أن منتصى القباس ترجيح روايات الترك الآن الشرع جعل الانتقالات الصلاة علامه، وهي التكبير والذكر، وجعل الابتداء الصلاة والمهانها علامة أخرى أيضاً مع الذكر، وهي الرقع عند المداية، وتحويل الوحه علم السلام، أبليقي أن يكون حكم الانتقالات واحدا على وفن لطائرها وحكم الطرس واحداً.

ومنها: موافقة الفياس مصرق أحر، وهو ما قال الباحي: إن كن تكبير شرع في الصلاة يكون عند عمل قول به للانتقال من حال إلى حال، فلما لم

⁽١) - النفر: • سنن أبي دارزه (١١/ ٢٤٩ ح ١٩٤٢).

.....

لكن عند تأكيبرة الإحرام عمل من الاستقال من حال إلى حاد إقوا إم راح البعيراء الاحد عاد بالتسلام الإشارة بالدحه وتاولان الدار أبدال وقار عنده الاستقال من حال إلى حال

وددون أو قائد الطحاري أن مذهرا فرئي من جهة النظر أيساً، طهم المعمود عمل أد التكسية الإلهام المعمود عمل أد التكسية الارتباع معها رقع، وإن التكسية الدعوم المستدلين الارتباع معها، واختلام أدار فأخفهما فوم بالتكسية الأرابي، وألحقهما فوم بتكسره السحديين أب رامة لكبيرة الاعتباع من طبلب المستلاء لا يصبح بلايتها الصلاة، والتكبيرة بن السحديين ابسان مدال، ورأل الكبيرة الرئين والمهومي ليست من فسلاء الاصلاة، وأذ حقادهما الكبيرة المستارات

ومنها أَنْ روايات المعلَّ متعارضة، رووية الفوق سائمة من السعارضاء تقيمي حجة

والنهال أنها التعارض إداراهم في الفعل والفول لللأم النوس

وسها أن ما نقدم في تحام الإمام محدد من أن الدفيل للنزك أولو الأخلام والنهل - مكان موفعهم الصفوف الأول، بخلاف مل عدد الله بن عمل بارضي الله مهمدة بالله استصفر وم اعده وأول مشاهده المحدق.

ومسها أن أتسر من ورئ أحافس بالفع يشهل وداياتهم برابد من المرضع اللاقاكا كما يطفر شد تعجف الطرف فيم كوك عبد من ستدل بها أيضاء وأخارت الناقاس لذرك محكمه في مؤدوفا تسبت فينا موحد بعضها ورثراً وماعا

ومسهم أن الرمع في تميز المحديمة ودور بين المُنْدَية وسنجها لتعارض الروايات، ولا يمكن الإنكار عند، ومعلوم أن المشي ابدا يصل فيها والدعة مراجع التابي، ومن المعلوم أيضا أنه برجع المنجرم على المبيح أبدأ. ومالها: أن رواة السلح والفرك أفقه من رواة المنتقبل، وهله صد عمر بقدر على إنكاره الأوزاعي أيضاء وقلع رواينهم

هذا للخيص البحث في هذه العمالة وإحمال الكالام فيهما وما تعرضها عن الروادت التي المندل بها القانبور بالرفع روماً قاة انتصار.

إلا أن روالة فياب نسا مقرها فيصبقها عي فتابده ولم يعمل بها في المسهور من منعهم تدبي ثا أن شكر شياً من الاعتدار عن المصنف عي فرقه وداية لناب، وإنه لو يجب النا نشاه من كلاءه عن التصلولة!! أنه رفع ليالين كان صحفاً عند مالك إلا فن تكيرة الإجراق.

وأنصبا مقدم ما قال مانك. لا أعرف رفع المدين من شيء من تكبير الصلاة، لا بي خفص ولا مي رفيه إلا مي فتنام الصلاة. ه.

وأيضاً فليس فيها، إلا ذكر آفري عبد التحويمة وأمريع معد الركوع، على ما رواه يحيل، والقعني، والشافعي، ومعل، ومعلى النيسابوري، وأنن نافع، وحمامات علم يذكروا فيه الرفع عبد الانحطاط لمركوع، كما لقدم معصلاً في أول الحديث

وتقدم الكلام أيضاً على ما قال جماعة. إن براة اكر الرام إلما أنى عن مالك، وهو الدي رسالة وهم فيما الآن حماعة تحفاطاً روو العلم الوجهس حميعاً، وهذا وهم من الفاظير الفلك، فان الاحتلاف لم يحي من الاهام مالفا، من ممن فوقع، كما تقدم.

قال الأصيلي: أنم تأخذ بهذا التحديث مالك؟ لأن بافعاً وقفه على الرزعمود. وهذا الحد الأربع التي التنت فيها سالم مافع، فرفعها سالم ووقعها فاق ⁽¹¹⁾ . هـ قال الزرقاني⁽¹¹⁾ وله يعلم لحافل الحافظ في قوله. أنم أو للمثالكية دليلاً

⁽¹⁾ فيطر شرح بورقان (11/١٥٥).

^{338829 (}D)

على ترك ولا منصلكاً لا قول ابن القاسم، لأنه بما حلق في رفعه ووقعه ترك مالك في المنتهور القول ب، لأن الأصل صيابة الصلاة عن الأفعال. النهال

ومسأتي بناد تلك الأحاديث الأربعة في حديث نافع

وأحبب عن حديث النات ابصاء بأنه قد تنت فيه زيارة لرفع عند الفيام من الركعتين أبصاً. ولم يقل م الحميور، منا ينزم الحنفية والمالكية من تركهم الرفع عند الركوع ومعادا مقامهم من ترفهم الرفع بعد الركعتين، وما هن جرابهم فهر حوايث.

وقال أمار وسلان، مثل الإمام أحمد، يدفع عبد القبام من النبين وليس السحدتور؟ قال: لا أذهب إلى حدرت سالم على أبيه، ولا حديث والله لأنه محتلف في الفاطع، ولذ عارضه حديث أن عمر في التحاري، ولا يقعل ذلك حير يمتحد ولا حين يوم رامه من السحود، أه

فعلو أن الحديث عند الإمام أحمد مصطرب وصرح أنه درياها في قوله وقال أن الحديث عند الإمام أحمد مصطرب وصرح أنه درياها الاضطراب ما قال ابن قدمه في السعلية وسئل أحمد عن رفع البدين في الصلاة فقال أبن قدمه في كل حقص وربع، وقال فيه عن أن عمر وأني صفيلا أماميث صلحاح، أما فهذا شاهد مدر على أن حديث أن عمر مصطرب في محل الرفع، قروي عنه الرفع في كل رفع وصنين، وهو صحيح، وروي عنه الإنكار في السحود كما في روايه التجاري، أروي عنه الرفع إذا قام من الرفعين

وأيضا فيه المعارضة في مقدار الرفع، قما تسجي، تحت حديث نافع الموقوف، وأيض في الرقع بعد ما يرفع راسم، والقائمون بالرفع لو تقونوا لما، ولذا أؤله التنامعي بأن المراد الله لعدما يشرع في الرفع، وألت خير بأنه ترك المعل لقاهر الحديث، وأبعياً يحام، هذا الروحية بـ أخراج، الطولاني عن وقال، الشمع الله تعل خمدة، وتد زنك المحقدة،

ابن همرا: أنه ﷺ كان يرفع بديه عند التكبير المراتوع. وعند التكبير حين يهوني ساجدًا، قال الهيشمي: إسناده صحيح⁽⁾

وأجبب عنه أيضاً أنه قد صغ من ابن عمر خلافه، فأخرج ابن أبي شبية في «المحمدف" أنه أبو الكرابين عبال على حصير، عن المجاهد، قال: ما رأيت الله عمر يوقع بديه إلا أول ما يقتح الوها المنا صحيح كما في «البائلة، وأخراج الطحاري أبطأ للله أول ما يقتح الوها الله صحيح كما في «البائلة، وأخراج الطحاري أبطأ للله أبل أمي الكراس عبائل، وما قبل في إسناده مقال: دعوى بلا صحة، ولو شلم فلمحاهد لم ينفرد بقاك، بن تابعه على ذلك عبد المجزء وهفيه الموقي، كما تقدم في الأثار؛ فهذه الأعقار قوية، تعنع الإمام مالكاً عن العمل لحديث الله عمر، في نوله المشهور، قائلاً! بأن المربع في عبر التحريمة ضعف ("")

(وقال: سمع في لمن حبيبه) قال العلماء معنى سمع هينا أجاب وأبل، بقال. سمع الأسر كلام ربد أي فينه، فهو دعاء بفيول الحمد، (ربنا ولك الحبيد) بإنبات الواو في السمح، وكذا في رواية محمد، قال الراضي، ووبا في حديث ابن عمر بإسفاط الواو وبإنبائها، والروايتان معاً صحيحتان، النهى، قلت، وعنى كليهما يزاد لفط: اللهج، أيضاً فصارت أربعة أرجه.

قال الشامي من الحنمية: أفضلها: «اللهم ربنا ولك الحمد، ثم حذف الوارد ثم حدف اللهم: لقط بإلمان الوار، ثم حذفهما، والأربعة في الأبضلية على هذا الترتيب، أهم وقال صاحب اللمغي، ⁽³⁾ من الحابلة: ورد أربنا ولك

 ⁽a) انظر الاستعام (۲۱ / ۲۷۱ م ۲۵۵).

⁽٢) - اخرجه اين أبي شية (٢١٨/١).

⁽٣) انظر اللمدوية الكيرى (٢١/١٥)

⁽¹⁾ والمغرة (٢/٨٨/٢).

محمدة، وله قال مالك، والآلهي ربيًّا لك التحبيدة، فاستحب الأفتاء، في الوليون ألف.

قلت الها الدختار في متود السائكية، كما في معطور الحقيل، والمحتصر عبد الرحيارات والماعيد أبن القاسم من المالكيان بالأعصل هو العران و اللهم ولنا ولك الحمد، كما سيحي، في أمر التأويل، وفي المقارمة، هذا من القاسم الذا في مالك مرة المهم ولما لك الحمدة ومرفة التلهم ولما ولك الحمد، أن الرهو أحكهم إلى، أها

وقال الشابعي، يعول الربيا لك الجمدا لان الوام للعظف، وليس هيئا في العظف علماء وأحيب: يأم لاب بالوربات، والعظف على المقدر جائر، ولين هي وام الجال، فإف ابل الأبر وضعاء ما ساله

قال الن القيم في النهبي : فإن: أولت ولك الحديثة وربعا قال: أولت لك الحديثة وربعا قال: "الفهم وبد لك الحديثة فيح ذلك عبد وأما المجمع بين اللهم والواو فلم يصبح، النهي اقلت: يود عليه ما مباني في التأمين، وهذا ما يعلق ينجيق الله فا

وأما الاختلاف في من يأني بدر عقال العدقط في اللفيجان أما المهيمرة فحكي الطحاوي، وأنز عبد المرا الإحماع حتى أنه يجوم رابها، أنهى، قلب عدا بالمثنان المشهور، وإلا وأكر الخلاف بيت بسهم السامي من الحيفية، وذلك أبد للاب روايات، الجوم بيهما رحو المهمس، وقيل، هو كالمؤتم، وقيل الابارة ولكر الوايس في مدهم صاحب السمي، من الحيابة، وكله الروايل لما الحيابة، وكله الروايل لما الأصح،

واداً الأمام فياني مهمد هند السدة في واحيد والتي توسف ومحمد، قالد الحافظ في داللتجء، وقال أبو حسم مسالك بالتي بالتسميع فقعاء دأما الميؤثمُّ فكاناك هند الشافعي، وتأتي بالشمعيد فقط عبد الأثبة الحمد، الديء، كما في

وتنان لا يقعل ذلك في السجود.

"حرجه البخاري في ١٠٠ ل كتاب الأدان. ٨٣ ل ناب رفع اليدين في التكبيرة الأولى مع الاعتباح سواء.

ومسائم في: ١٤ - ١٠٠٥ (أحالات ٩ - تاب استنصاب رفع البدين حدو السكيرة حايث ٢١ و ٢٢.

اللهنتياء والزرقاني، وعيرهما ، وقال من العنفر. إنا انشاقمي العرد بقلك.

قلت: قال في «المغاني» الا اعدم في السفاها خلافة أنه لا يشرع المناوع قول. السمع عدد المعانية الله المعانية فول ابن مسعود والل عسر وأبي هرية والشعبي ومانك وأصبحات الرأي، وقال أبو بوسف، ومحمد والشامعي وإسحاق: يقول ذلك كالإمام، اهم فما على عن الصاحبين من الحنفية مع أجده في كتما،

ورمقت عليه الشبخ في البدل هذ التنازف الأنمة في ذلت، ولا حجة في حديث الساب لمن ذهب إلى الجمع بين الفقطين، فالثلاث الذائم غادب أحواله يتتج الإساب لمن ذهب إلى الجمع بين الفقطين، فالثلاث في الدكاورة، وفالم يتتج الإسابة الانفراد باعتبار النواق، عنى أنه معارض للاحاديث العولية من قول وفاي وفا فال الإمام، سمع الله لمن حمد، فقولوا ربنا لك الحمدة، والقبل التوقية على القبل.

(وكان لا يفعل دلك) أى رفع البدين (في السجود) لا في الهوي إليه ولا في الهوي إليه ولا في الوقع منه، كما صبح يه في رواية نمعيت، فن الزهري بلفظ "حين بسجد ولا حين برفع رأسه لكن يشكل عليه ما نقلم عن الإهام أحمد أنه صبح عن الن عمر الرفع في كل وقع وخفض، ويشكل عنيه أيضاً ما نقلم عن الطبواس، عن إبن عمر الرفع في كل وقع عند النكبير لبركوع، وعبد النكبير حين

⁽۱) ماليشي (۱۸۹۷)

ال ۱۹۳۱ **، وحفتین** مراد از در در سیاسه علی از ای حملی با فی در در صادب از دی این بایارسری الله دی از این حملی با فی در در صادب از دی این است

يهاري ساحدا أرواه الطرائي في الأوسطان وقال الهيشمي أرمناه فسجيح أأل

قال الخافظ واقتح ما وقفيه عبه على الأجابيت في الرقع في السلحود ما زيراه السدي، عن مالك بن العويرت، وقيه أفوادا سلحد إلما رفع بأسه من السحودات الا

قلت أدروي من أنس دارقتي الله عند دأن النبي يختر الآن مرجع بديه في الموقوع والمسجودة رواء الموايعتين والذل المستمين أرجاله راجال الفينجيج. وأخرج الطارقطي من حديث والترا المعلم ألها والمواولة للجدة.

قال البيسوي المساده صعيح، فيقده الروايات كلها تخالف حديث الساب، فدر سفر تقط الروكان الا صعيل من الادراك لكون شاه السخالية الروايات السححة العابية، المهم الا أن سال البها سعمرلة على أول أرمان تواسع الرفع تدريحا، وسكن أن يُوخه في إن ابات الرفع كمنا أن الوقع لمين أمان الفائل إلى واحب الرحود من أمان الفائل إلى واحب الرحود والإصراص حمد مناهمة التحملات، وهذا يحملك بالخلاف الأحران والأودات، فيتدرج عليه الاملات الروايات في مواضع الرفع، وله اليوفق

۱۷/۱۵۳ مثلك عن الل مهاك الدهري نامل على برا ميد شباك أهل الجنة الإددو احسيل من على من الل طائف الهائميني رمن العاملين، الغة اللك، ۱۹۸۶ عقد، فاضل مشهور، الن رجال الجامع، قال اللوهري، ما رأيك قرشية أعضل مهم عالما سنة ۹۳ هـ، وقبل عير دلك، ۱۸۸ عال كان رسول لله ١٩٣٤.

⁽TORE TO THE MARKET) LAN (C)

⁽¹⁾ http://www.com/pace/

يُكْثِرُ فِي الشَّلَاءَ كُنَّمَا خَدْضَ وَرَفَعَ، فَلَمْ تَزَلُ بَنْكَ صَلَاقَةُ خَتَّى لِتِي اللهِ.

مرسل كما سبجيء (يكبر في المصلاة كلما خفض) المركوع والسحود (ورابع) راسه من السجود نفط.

وأما إذا وقع رأب من الركوع قذِكُرُه التسميع والتحميد كما عليه الجمهورة لكن قال بعض الحقية باستحباب التكبير هند الرقع من الركوع أيضاً لعموم هذا الحقيث، كما في الكماية، لكنه موجوع، قال الزرقاني⁽¹⁾ تبعاً المحافظ: ظاهر اللفظ العموم في حميع الانتقالات، لكن خص منه الرفع من الركوع بالإجماع، أهد ويؤيده الروليات المقصلة كما سيأتي، وسيأتي أيضاً الكلام في حكم التكبيرات وسيأتي أيضاً هي الروايات.

(فلم نول فلك صلاته حتى لقي الله) عزّ وجن، قاله ابن عبد البر^(*): لا أعلم خلافاً بن رواة فالموفاة في إرسال هذه المحديث. ورواه حبد الوهاب هن مالك، هن الزهري، عن علي، عن أبيه، ورواه عبد الرحمن بن خالد بن نجيح، هن أبيه، عن مالك، عن الزهري، عن علي بن الحبين، عن علي بن أبي طالب، ولا يصح فيه إلا ما في المحوشاة مرسلاً. وأحطأ فيه ابن مصحبه فرواه عن مالك، هن الزهري، عن مالم، عن أبيه، ولا يصحح والصواب عندهم ما في الموطأة عن أبيه، ولا يصحح والصواب عندهم ما في الموطأة اها.

قلت: وسيأتي عن الزهوي، عن سالم، عن ابن عسر ـ رصي الله عنهما ـ موقوقاً في النموطاً؛، وأشرج أبو داود عن الزهري، عن أبي بكر وأبي سلمة، عن آبي هويرة، وذكر الاختلاف في دلك، فلا تعفل عنه.

⁽۱) عشرح الزرقاني: (۱۱/۹۶۱)

 $⁽t) = a_{\rm thought}(\theta)/2\gamma(t),$

١٨/١٦٣ ـ **وحدّشني** غن مائيد. فن نخبل ټې سېيده غن د نشان نن بَناوه آن زشرل الله بن کان ارتف يدله في الصّلام.

١٩/١٦٨ ـ وحدَّثتي قبل حالِكِ. عن البي شهاب، عن أبي سَلَمَة بُن عَبْد الرَّحَلَيْن في عَوْفِهِ أَنَّ أَمَا خُرَيْرَة كَانَّ لِعَسَلَي لَهُمْ، فَيُعْنِلْ شَلْمًا مُعْمَلُ ورفع

۱۸/۱۱۳ ـ (مالك عن يحيى بن معدد، عن سليمان بن يسار) تامعى، فالحديث مرسل (أن رسول الله بالله أي بالمحالة) قال الباحي^(۱): والحديث مرسل أن رسول الله بالله بالله أخيار عن رفعهما في الجملة، ولم يعين موضع الربع؛ فلا حجة فيه إلا على من منع الرقع جملة، أهـ.

قلت: لكن رواه شعبة، عن يحيى بن سعيد، عن سليمان كذلك مرسلاً، وفيه. «إنا كير لافتتاح الصلاة، وإذا رقم وأسه من الركوع»، وأخرجه ابن أبي شبية أناء عن هشيم، عن يحيى بن سعيد تحود، تعم يسكن أن يكون رواية الإمام مالك عنه بالإنهام، فيتجه ما قاله الباحي، والقوينة عليه أن الإمام ما آخذ به في المشهور عه.

19/178 ـ (مافك عن ابن شهاب) الزهري اعلى أبي سلمة بن هيد الرحمن بن عوف التالعي ابن الصحابي (أن أبا هويود) حيل استخلفه مروان على المدينة، كما في رواية تسلم والسائي (كان يصلي نهم) باللام أي لأجلهم ولارائهم، وفي رواية: ايصلي يهم بالباء أي يؤمهم بها (فيكبر كثما خفض ودارة) ونقدم أنه محصوص بعير الرفع من الركوع، إد وظيفته التسميع والتحميد.

ويزيده رواية أي موبرة في الصحيحين. قال: كان ﷺ إذا قام إلى

⁽١) اللسفية (١١/ ٢١٢)

⁽۲) أحرجه ابن أبي شينة (۱/۲۱۵).

عابدة الصبرف بالعاران واللعاراني لانسهكم لصلاة وشول الله عابرا

أحوجه مبحاري في: ٦٠ لـ كتاب الأثال، ٦٠٥ لـ باب إنسام التكلير في الركوع

ومسلم في . 2 . كتاب الصلاة، ٦٠ ـ بنت إباث التكبير في كل حفص ووقع في الصلاة، حديث ٢٢.

الصلاة لكبر حيل بقوم، نم يكبر حمل يركح، ثم يقول: السمع الله للم حمدة، حين بوقع صفه من الركوع، الحديث، وكذا رواية فعله متصلاً عند أبي دارد. ويؤيّده أيضاً ما سيأمي من رواية عكارمة الاند البخارى ملفظ، الفكير النتمن وعدرين لكبوة؛.

(فإذا المسرف) أبو هريزة من النصلاة (قال، والله إلي الأشبيكم) قال الرافعي: هذه الكلمة مع القمل الملآي به بالالة منزلة حكاية فعله يتيج، التي [22].

المصلاة رسول فه يجزئ عموم اللقط يقتضي النبية بصلالة يُقفّ في التكبير عفظ ثم لكر هذا وغيره على العموم، لكن الراوي لما ذكر من فسلالة التكبير عفظ ثم لكر هذا المنط، فعلم أنه هو الذي قصد بهذه الصلاة، ومؤيدة روايته القولية في الصحيحين نفست فرياً، وكان سب هذه الإراءة والقول والتعليم أن الكبيرات الصلاة قد تركت في هذا الزمان، كما هو صويح روية المخاري عر عكرمة قال: صليت خلف شيخ بمكة فكير تنين وعشرين تكبيرة، فقلت الاس عماس: إن أحمق، وقال: تكنتت أملك، سنة أبي القاسم يحقق، وفي أحرى له عن مطرف بن عبد الله قال: صعيب خلف على بن أبي طالب أنا وعمرات بن حصيب، فكان إذا سجد كبره وإنا رفع راسه كبره وإذا بهض من الركعين، حصيب، فكان إذا سجد كبره وإنا رفع راسة كبره وإذا بهض من الركعين،

⁽۱) الطوا عشرج (رقائيء (۱۹۰۸))

⁽٧) الظرة فالصهياء 41/10/10.

وروى أحمد والطحاري عن أي موسى الأشعري قال. ذكرنا علي صلاةً قد تصليها مع رسول الله أيج، إما سيباها واما تركناها عمداً. وغير ذلك من الروايات الدالة على ترك السكنيرات، والاحمد عن عسرات. أأول من ترك التكبير حندان من عنان حين في وصعت صوته وهذا يحتمل مرك الجهر، وكلطراني عن أبي هابيه الماول من فركه معاونة، والأبي عبيد. أأول من تركه فياه ولا ينافي ما فقه الأن رباداً تركه سرك معاويه، وقال تركه سوك عندان، قاله الارقالي الله الحافظ،

وأعاد شيحي ووائدي لا نور الله مرعده لا أن عنمان بل عفان للفية حباته لا يستطيع الجهر العبائع، فكان برك العهر منه طبعاً، ولوكه منو أمنه تبعاً. قال المصاوي إن قوما كانوا يتوكون التكسر هي التحصل دول الوقع، قال: وكذلك كانت بنو أمية تعمله

قلت: وأفاد والذي الردانة مصحفه التي وجهد أن أقل النبهم يكون هي حالة الرفع والصعود أسمع منا في حالة الهيوط والزول، كما هو مشاهد، فعلمان كان لا يقرق بينهما على الظاهر، رنكته كان بحصل التقريق بينهما باعتبار السامعين، فستمعول تكبير الرفع أكثر ممن سمح بكبير الوضع، وبنو أفية لعلهم يقرقون بيهما قصداً إناعاً له

قلت: ويحتمل ابضا أن لكارن التمريق منه أبضا قصدا. وكان يحتهد بي أناء النجهر في حالة الربع أشد مما يحتهد في حالة الوضع، وذلك: لأن المفتدين في حالتي الركوع والسحود أخوج إلى الصوت منهم من حالة القيام. لأن الناع الإمام في الرفع عن الركوع والسحود بدون الصوت مشكل، يخلافه في حالتي القيام والقعود، فيحصل بالرزية أيضاً

وروي من يعض السنف أنه لا مكلُّر سوى تكبيرة الإحرام. وفأوق

⁽۱۱) - مبرح النورقاس (۱۱) ۱۹۹۹)

.....

يعصبهم بين العدُّ وفيوه، كما سيأني عن الن عسر، لكن استفر الإحساع على التكبير لكل مصر، فأله الناحي والورقاني.

وكان الخلاف فيه في أول الرمان متعاولةًا حتى روي عن عمر بن الخطاب أيضاً: أنه لا برى إلا تكبيرة الإحرام، ونقل ذلك عن فتادة وسعيد مي حبير وعمر بن عبد العزير والحسن والمقاسم وسالم وحمدعة منهم لين سيرين، كذا في «المذل»(1)

قال النووي وهذا محمع عليه اليوم، وقد كان فيه خلاف في زمن أي مريرة. وقال النبوي في المسرح السنة، العقت الأما على عدم التكبيرات، وقال أبو عمر قال البغوي في المسرح السنة، الانتكبير ليس يستة إلا في الصحاحة. وأما من صلى وحده قلا بأس صبه أن لا يكثره وقال أحمد أحب إلي أن يكبر إذا صلى وحده في العراض، أما في النطوع فلا، ثم تكبيرات الصلاة ما عدا تكبيرا الإحرام سنة عند الجمهور من الشافعية والمالكية والحنية، وواجب عند الإمام أحمد وبعض أهل الطاهر، وهو مؤدى روابة أن اغتسم من المسكية، إذ قال. لو أسعد ذلات تكبيرات سجد للسهر وإلا بطلت الفسلاة.

قدل ابن قدامة في المسعني المشهور عن أحمد أن تكبير الوقع والحفص واجب وهو قول داود وإسحاق، وعن أحمد أنه عير واحب وهو قول أكثر الفقهاء، لأن النبي يُخيج لم يعلم المسيء في صلاته ولا يجود تأخير البيان من وقت الحاجة، ولانه في كان واجباً لم يسقط بالنبهو كالأركان، هـ.

قال ابن بطال. فإلا الإنكار على من نركه بدل على أن تسلف لو يتلقو: على أنه ركن من الصلاة، وقال ابن عبد البرا هذا يدل على أن السلف لم يتلفوه على الوجوب وعلى السنن المؤكدة.

⁽¹⁾ انظره الشار المجهدة (1) (1) (1)

^{(16) (2) (2)}

وحققشى خال عن مالك، قبل دجع؛ أن عبّد الله بُن عَسَرُ نان بِذَا اللهُ اللهُ اللهُ رفع بناه حدّر مكسّه،

١٩٠/١٩٥ (بالك فن ابن شهات) الزعري (فن سائم بن عبد الله أن) آباء (سيد الله بن غير الله عن الخفض ورفع) زاد (سيد الله بن غير) بن الحطاب الكان بكار في الصلاة كلم خفض ورفع) زاد أشهات: ويحمض باللك صوته، قال ابن عبد البراناً. لم يقله عن حالك غيره من الرواة.

وقال الإمام أحمد: مروى عن ابن همر: أنه كان لا يكسر إذا صلى وحده !!! وروالة مالك أولى، إلا أن تعمل روايه الإمام مالك، إذا صلى إماماً أو مأموماً، وما حكى أحمد إذا صلى لنعسه، قلت: وله أحرج ابن أبي شبية عن بريد الطور قال: كان فين عمر مقص التكبير في الصلاف قال مسعود إذا الحظ عد الركاع للسحود لم يكبر فوا أراد أن يسحد اطائية لم يكبر، ه

(ماللان عن نافع، أن عبد الله بن عمر كان إذا اقتبح الصلاة رفع يديه حلو مكتبة هذه هي الطريق الموقيقة لوواية الل عمر المعسرة مها الناب، فوقفها ماقع ورفعها سائم، فال ابن عبد البرز والثول قول سائم ولم يلفت الناس فيها إلى باقع، ونفل الحديث أن البحاري أشار إلى رؤ هذا يأنه احتلف على نافع في رفعه ووقعه فرداء مالك وغيره عنه موفوعك ورواء أيوب عبه مرفوعك، النهى.

فعت، أما قول إبل عبد أسر، لم ينتفك الناس، . إلخ، كان ممكن التسليم لو قم يلتفك الناس إلى فول، أنع في أحاديثه الأربعة التي وقعها نافع

^{.01-70-782-49-00}

^{(1) -} انظر: الالتمهيدة (١٧٩/٩ و١٨٨)، والناح الرياشي (١) -١٠٦).

ورفعها سائم، وأما إدا ثم يكن كدلك، بل النف الناس، مل أكامر الدس في بعضها، بل أكاره، إلى وقف تاقع وحدثو، فدحاً في انجديث، فأي داج لهم إلى أن ثم بشعار، إليه، فإن هذه الأربعة الأول سها هو هذا الحديث أو النامي حدث الن عمر: فيما سفت المسها، والبعل العشر، والتالث الناس كابل ماله لا تكاد تحد فيها واحقة، والرابع المن باع عبداً وله مان فماله تشبائع. الحديث.

وحليث ابن عمر . فيما سفت السماء والدول المشر . قال الحافظ في الفصح !! قال النحافظ في القصح !! قال النسائي ! سالم اجل من نافع ، وحديث نافع أولى بالصواب ، وقال أيضاً في اللحيص الحيراً !!"! وقد قال أبو زرعة : الصحيح وقفه على اللهاء في اللهاء في العلل ! قد .

قلت. فلا ينتقت إلى وقف نافع في حديث رفع البدير، لأنه يوافق مذهبهم، وبلتقت إلى وقف في العشر الأنه يخاففهم، فمثله بعد من مشهم، وكذا حديث: امن باع عبداً وله ماله الحديث، رحم مسلم والنساني حديث نافع هيئا كما أحرجه عنيما البيهني، وكذا رجع الدارقطني رواية دفي، فليت شعري من الذين هم لم يلتفنوا إلى وقف نافع؟ ولو شُنّم ترجيح مضهم شرع فنكون السنأنة مختفة عند أهل الفن، فحكم ابن عبد التواسلم الاكتفات مما لا يعظر إليه.

وأما قول الحافظ: فأشار البحاري إليج، قبعيد من مثله، لأبه لو أشار البخاري إلى الاختلاف في رفعه فقد نص أبو داود على صحة الوقف قباد إد قال في استنه: قال أبو داود: والصحيح قول ابن حمر وليس بمرفوع، ووواه الليت ومالك وأبوب والن جريح موفافأ، وأستده حماد بن سلمة وحد، عن أبوب، اهـ.

⁽١) • شحيص الخبير: (٦) ١٩٨٨).

والرابع والمحافل الماعدون العهشاعات عدشا

أحرجه أبه فاوه في التماك كدب الصلاف فالما الماء افتتاح السائة

2013 - و**جعمتی** بن بالات الدامن العالم، وهم آن ن داور الجال الرامرة هماه قاء كالاستأنية واللكتار في خشعام الأناء الرحال الأماري وأنوأن ونهاؤا المهجسات الحملة

ولا يذهب علماك أن الإماء المعاري مع تعلمه روايه حماد مز سلمة وكعا هم المستهور حند أهل العلي استشهد ههند لروابته، هل هذا إلا تحامل؟ لا يقال أون حديث أنار عمر حمَّا اللهاي قاء ويادة الرفع عمد الَّمْيام من الركامتين عمير بمصيب الدي زماه عنه سالمره الأن حميس جمواس مساة مع خلاف سياغهما وتعالم للشهيد رحكم عديهما بالرحدة فأثي ناغ الني حقلاف حديثني الن عمر

مرابية رغمان أنسر من العرائدي وارتعيهما تنبن شانياة وكلفا أحرامه أمو فالباه مهلقا سند الله ويره رهاء فول الن حربج، قلك فنافع: الكان الن عمر بجعل لأولى ارة ويور الرفاق الان ذكره أبير داود وقال: أبد بقاراً ارفعهما دود تلعل عبير ماليت اهن فكأن ابا ياود أندو إلى غرابة هما الليدة وشينونه لنفرد الإمام مالك لذاك اللعف، وقبل: الهمارامة لا تشب. لأن مالكاً أنب من ابن جربح سبها في بالع فهو راحم، وإذ بأن روانة مسلم المتقدمة بلفظ، ووقعهم كالمك تؤيد روابة ابن أمربح فالمعارضة نافية هلى حافها كما عدمت الإشارة إلمها تهنت حديث سالج

٢١/١٦٨ - مالت عمل الراجيجة عطافرا الرهاب من كيسان) عنج الكناف ديلي حادر إن حيد أند أده أي حديرًا أكان بعليهمة أي وهيأ وهي معه من الهايعين الشكسران العبلاء حال ومب الدارا حابو اللهوا أوالكمر كالعا حنصنا أي مبطئا للركوع والسحود ازريعنا عنهماء وكال الأمرعلي الطاهرة

⁽⁴⁾ and (3) throught (3) at 12.

۲۲۱/۱۹۷ د **وحقشش**ي عن مالك، عن الن شهاب. آله كان شوال: الذا أدرك فإجل الرقعة فكان كبيرة واحده أحرأت عنه مك اللكيرة.

العال ماقلف وهلت إدا لوى، يلك التكسرون أوعاج الصلاء

أنسا قد ترك الاهتمام به كما نقمو، ويحمل أن يكون أما التكسر عنده مؤكداً. كما هو مقادل العقيء ونقدم مسوطاً

قال البرقائي "أن ولي هذا وقيلما ليقه ردلسا رواه أنه تاود من عبد أرحو بالبرقائي" أن تاود من عبد أرحو بالبرقية وقل البخاري في التربيخ اعلى الطائبي أنه قال: هذا عددًا باطل وقال العلوي والبرار. أثره به الحديل بن عمارة "أه وهو الحهول، وأجيب على تقدير صحت بأنه فعلم ليال الجوارة أو العرد في يتو الجهر به أو لو يعده فعد.

١٩٢/١١٧ - (مالك. هن ابن شهاب) الرهوي (أنه كان يقول: إذا أورك الرجل الركعة: بعسى الركوع مع الرام قبل رقع رأسه الكبر) فائد المفتدي الكبرة واحدة: واشترك مع الإمام في الركوح (أجرأت عند) أن الرجل (تلك الكبرة) قال الزرقاني: ظاهره وإن لم يعو بها تكبرة الإحرام، اه فتأمل.

(قال يعجبي: قال مالك وذائه التي يجراء التكبير الواحد (إذا توى بـلك التكبيرة فتتاح العـلاة) لأام ركن أو شرط عنه الجمهورة ومديم الادمة الارامة كما تقدم، إلا أنه لا يشرط البة عندنا الحقية كما ماأي، قال ابن عبد نقيرا ليس في قول من شهاب دنيل على تقسير مالك، يل هو معروف من مدهب ابن شهاب أن تكبيرة الافتتاح فيست فرصاً، فقسره مالك على مذهب قابه قال: ولك عندن، اهـ.

^{(1) .} فاندرج الرونسي، (1/ 191). والعلم فالله الأوطار و17 (194).

 ⁽٦٦) كانا في التورقاني، والصواب بدله الحسر بن سيران. ثبيا في المي فاردا -(١٩٣٧).
 (٥) وكرو.

المؤاصل المحدد في الحمل الحمل المحاصل المتعامة الفقيس الكفيسي. المحدد المحدد المتعام بالحمل المال العرب بيا الكفيات المتعامل المتعامل المتعامل المتعامل المتعامل المتعامل الم المعدد المتعامل ا

قلت وهده الحشية في طاع ما قال الراجه في التحد ولو حدا إلى الإسه وهر وادع، فحلى فقهاء الله في الله الله بعداء أثرت يصح، وإن قال الله الرقاح أقرت لا يصح، ولو الرك الاسلم واقتداء فكم فيشياً وهو بريد لكمره الركاح فارت صلاحه لأن لبنا لمن للكهر سهد القياد، أهى وفي الكمريزي [1] المدرك الإسام في الرفوع لا ينصح إلى التكبيرتين، حمامة المستهد، ولو لوي لها الركاح لا الافتداع حال بالماء فيها دكما دكرا الشيح كمال القبل بن المهدم [2] ولا أعمل عبد المنق المارا وقوع الان التكريدة حال قراع ولا لا تصح الله ولا

المعادل محيى الرئيس مالك من رحل دخل مع الإستر الى الفادي به العيني معيود الانساخ وتخدم الركوع حتى سلقى رفيعا أنى بوليدتر الدكير إلى الدائر رئيجة الحيائي أكار المراجع الان أثر مكسرة الانساخ الرلا حداث كوع وكير في الركامة الايدا قال الإمام مدين المسترى سلامة امراء بعد بدائر موجده اللي المتديد الدامة قال الرئيس أناء أني أحرد برحاب ويه هديطين عند أصيارة اهدا

الفال على التماديجا أأن الأوالو يكمر للركوع، ولا للافتتاح مع الإمام.

¹⁹ مار 200 رمو شات صبح السدوي في شن منته المستشر المستح براهيد المجللي الحجي بدا 1991 المدمورة عند همداء الهيد بالكندي، المعمد عليق المستني بالمستد 1991 ر

^(*) ويع القدر والدروان

 $C(\tau^{1/2}) = \varphi(\tau_1(2) + 2\gamma) \cdot \mathcal{E}(1)$

^{200 -} مسرية الكولي: ١٩٥٧م).

وبو سهرامع الامام من أنحان العاقد ع. وقش هي الزكوخ الأول. وأنك ديك لحكون عامد الدربوي بها تكسر، الافساس.

مال (مان) في النان بصلَّى للقامة فاسن خيرة الاصناح . أنَّه مناتك صلافاً:

حيثين رقيع الإمام ومحمة برقامها معمد الدادم الإندأ الإخرام، وقياد الأد. واحدد في الصلاف، فلنتم نقله الصلاة مع الإندم، أن يقصل رقعة إذا سلم الإمام، أهار

قلت الاكذلك حياتنا تحقيه بن الأربعة، لا تصح صلاته الانه ما تشر تكبيرة الاحرام، ددو قوص عبد الجميع، تعم له استألف الفلاد مع الاسام إذا بدكر في الركعة الشابية منصح الصلاة ووصاير مسلوقا كسا تقاه من اللدولة،

اولي سنها: المناموم حيال كونه مصلياً (مع الإمام) ومقتلياً لم وليس السراة الذراسها الإسام أنصاً - وصد بالافتقاء: لأن صلاة المنظرة والراجع بعقل في هما الاصارة: كما في الاسترجال ومنصوح به الدهنتاب أيضاً.

رعن تكبيرة الاقتباح. وكبر في الركوع الأول. رأيت تلك مجزيا هنه بها توفي مهاه أي متدك الكبيرة سي كبر بها سد الرقوع الكبيرة الاقتتاح الريكون حيند كار النبران في صلاة الإمام عبد الرشوع، وكالك عندما الحصة

قلت: رهده هي المسائة الدارّة في قول الزدري أعادها توصيحاً

(قال ينجيل قال مالك في التاني يصلي لنصبه) يعني منفرداً المبني بخسرة الانتفاع أنه يسترداً المبني بخسرة الانتفاع أنه يستائف صلائما للمثانية الإنكيبرة التحريف، وهي مرض عند الأربيد، وليسل حكير الطافوات فيدا احدال عنه إمامه والمس له أحد يتحدل ولا عرض الصوف على التخدد نبيع شحال عنه أن لا يحاط هم

وَكُولَ مَانَاتُهُمْ مِنْ إِفَامَ لَمَسِلُ لَكُمِينَا وَكُولِنَاحَ خَسَ لِقُلْحَ مِنْ ضَعَلَتِهِمْ. هَا رَبِّ أَذِي اللَّاسِعِينَا وَلَمُعِيدَ شَنِ حَلِّمَةً النَّسِلاءِ، وَإِنْ كَانُ مِنْ خَلِّفَةً قَافَ مَا رَادُ فَالَهُمْ جِيدُرِنَ

قال في السدونة (٢٠٠): وفقك يجرئ من تحلف الإمام؛ لأن قراءة الإمام وقعله كان يُحسب لهذا الله أنوك منه الركعة فحمل عنه الإمام ما مصى إنا بوي بتكبيره الافتتاح، اهم.

الثال يحيى: قال ماثات في إمام بنسي بكبرة الانساح حتى يفرغ من صلاته قال: أرى أن يعيد) العملاة (ويعيد) أيضاً أمر كان خلقه) من المفتدين الصلاة) لأنها مطلت تعدم النحريمة (وإن كان) الوان وصلية (من حلقه) من المفتدين (قد كبروا) لأنفسهم (فإلهم يعبدون) أيضاً، وعكفا في المدونة لأن كل صلاة بطلت على الإمام بطلت على المأموم، إلا في مسائل ليست هذه منها، قاله الزرقاني.

قلت: وكذلك عدنا الحقة.

تم لا بدهت هنيت أن المصنف مم يذكر وضع الينبل بعد الرمع، وفعل وحهه أنه ثم يذهب إليه، ومتبعه في ذكر البحث فيه، إلا أنا مستحسل بيان المعاهب في ذلك حملة، فاختلف الناس في ذلك على ثلاثة أقوال، أحدها: لا يضح كما قاله معض النابعين، وهو المشهور عن الإمام مالك. والثاني: يضع في الماضة دون الفريصة، وهو روابة عنه، والثانث: يضح مطلقاً نصاً، وبه غال الإمام أبو حيفة والشافعي وأحمد وسائر الفقهاء.

لم ختلفوا في معل الوضع نقاق الإمام أبو حيقة: تحت السوة، وبه قال الثوري وإسحاف بي معلى الوضع نقاق العروزي من أصحاب الشافعي، وقال جمهور الشافعية: بضع فوق السرة تحت العبلو، وعن أحمد روايتان كالمدهبين، وفيل: فوق الصدر، كذا في المدرصة، وغيره، والبسط في البقل الأ¹¹⁰، تم رأيت بعد ذلك أنه ذلاء فعل سامه الصلاة، فسيأتي البسط هناك.

⁽¹⁾ الطرز السونة الكويء (١/ ١٢).

⁽t) خطر (t) (Akt).

(٥) بنات للقراءة في المغرب والمعشاء

۱۹۳٬۱۹۸ تا **حقائشي لحلي م**ن مالك، امن من طهاعت من محلف بن حين بن مصور امن المحاكم بلك المعدل المول الكراك

(a) الله اءة في العفرب والعشاء

على المحسف التراء في العنهرة فقة ودم يازار المسرفة الألها الم تسمع هيا قراء النبي يُتهزّه ومن بؤت السربة كالشخاري وحماعة أرادوا النبات القراء بها وبيان حكسها، ثم قدم المصف هذه الترجية على قراءة الصبح، لأن المبل سائر النهار، أو لأن هذه التلالة العهرة في النس على هذا الترتيب

الحديم، والع الدوحدة، للحديدة براكات أقداء والرامهاة (الل حبير) يقسم الحديم، والع الدوحدة، للحديدة براكات أقداء والرامهاة (الل مطلح) الفرشي الموقي اللو بمعيد السدي ثقة من وجال الجارع، عاوم والأناء محديد حدي السروقي اللو بمعيد السدين ثقة من وجال الجارع، عاوم والأناء محالي أسله براء قلع مكة، وعل قبله، كان أحد الأشراف، ممن عدياء قريش، وساداتها عارف بالأسباب، مات سم هذا أو يعدها و (أبه قان السمعت وسول الله بحر) ملك أما حدا في أساري بدره كما الميحاري في الجهاد، ولاس حبال في هذا أهل بدره وراد الإسماحيلي، الوحو بوصد مشرك و الطلماني عي المغارفي الموضة أبل من وقر الإرمان في قامية، وراد في الطلماني بعدد؛ فأخذني من فراسته الكول، ولسمعت القرآن،

والسدن يه على صحة أداء ما يحمله الراوي في حال الكفر، وثاف أفسين إنّا أداء في حيالة الدوارو، فائم الروفاسي تبعا للحافظ، وقال للحافظ في وانتجاله ، ويضحُ تحالم الكان البصأ إد أداء ما إسلاماء قال السيوطي في

 ⁽۱) انظران چید فی اخهاید انساییه (۹) (۹) و تهدت الکتابان (۳) (۱۹۹۳)، و اسل انتخار ساختا وی ۱۹۵۹)

⁽¹²⁾ النشر واصاره في الحنهديب الصاربية (1971) في صور العلام الفلاة (25) (68)

دا بالفور في المغرب

أحرجه البيخاري في: ١٠ ـ كتاب الأدان، ١٩ ـ مات الجهر في المغرب.

ومسلم في: ٤ ما كتاب الصلاة، ٢٥ ـ باب الفراءة في الصبح، حديث ١٧٤.

التدويب (١٩٤٢). تمثل رواية انتسلم البائغ ما تحسله صلهما، ومنع الثاني ـ أي رواية الاصبي ـ فوم فأعطأو ، ولم يحر الخلاف في الكافر؛ لأن تصلي لا يضبط غاباً ما تحسله في صباء بخلاف الكافر، نم رأيت المستطابي في كتابه التمنيجة آخري الخلاف به أيضاً، انتهى مختصراً.

أقراً مسرفة الماضي في السبخ، وفي رواية محمد "بقرأا وعرا العاقط إلى السوطاء لفط الدهبارج الناطر في الدهرات. علم أولاً أن الأنبه الأربعه مرضي الله عليم أولاً أن الأنبه الأربعه مرضي الله عليم أولاً أن الأنبه الأربعه أحملوا على أنه لا يحب تعبيل في، من القرآن في شيء من الصلوات، الفقراء أبعاً على استحاب طوال المعلمل في الصبح، وقصاره في المغرب، كما يظهر من كتب الفروح، واختلفوا بعد ذلك باحتلاف يسيره فقالت المحمل في المعلم في الهدارة في المعمل في المعلم المناهاة المقامل في المعلم والمساح، وقسارة في المعرب،

وأحاد الفسطلاني (1) الكلام على حكمة هذا التقسيم، وحاصله أن الصبح والطهر وقت موم فيناسب التطويل لبدركها السأخر، والدهر وال اشتعال، والعشاء وقت راحة، فيناسب الوسط ليدركوا وطرهم، والمغرب وقت تعب وأكل صائم، قاسب اللصر، اها. وسيأي الكلام دار، المعصل قريهاً.

وفي اللغر المسخشر ال⁷⁷⁹: ريسن في الحضر طورق المفصل في الفحو والطهراء وأوساطة في المعبر والعشاء، وفضاوا في المغرب، قال الشامي:

^{.(}eA\$/f) (t)

⁽۱۳) انظر الراشاد (الساري) (۲۱ (۱۸۹)).

^{(2:275) (}f)

وفي اللمنية؛ أن الظهر كالعصر لكن الأكثر على ما عليه المصنف، اهـ.

وقالت المالكية كما في الباجي: أطول الصاوات قراءة الصبيح ثم الظهر، ثم العشاء ثم المعترث والمصر، فيقرأ بأفصر من طوال المفصل في الظهر، وبعثل ﴿إِنَّ الثَّمُنُ كُيْنَ ﴿﴾ في العشاء، ويفوأ في المصر والمغرب يفصار المفصل، وفي "مختصر الخليل": ندب تطويل قراءة يصبح والظهر تليها، وتقصيرها بمغرب وعصر كتوسط بعشاء، الد، وكذا في المختصر عبد الرحس».

وقالت الحنابلة كما في المغني»: يطوالها في الصبح، ويعثل تلتين في الظهر، وفي العصر على النصف من ذلك، وفي المغرب بسور آخر العفصل، وفي العشاء بما أشه والشمس وضحاها.

وني التروض المربع⁶⁴³: وتكون السورة في الصبح من طوال المفصل، وفي المغرب من قصاره، وفي اليافي كانظهرين والعشاء من أوساطه.

وفاقت الشافعية كما في الإفتاع»: ويسن لمنفود وإمام محصورين في صبح طوال المقصل، وفي ظهر قرب منها، وفي عصر وعشاء أوساطه، وفي المغرب قصاره، اها، وفي حاشيته: الطوال من المحجرات إلى حمّ، والأوساط منها إلى الفحى، وانقصار منها إلى الأخر، اها، وكذا في الروضة المحتاجينة في نقه الشافعي إذ قال: ومن لمنفود وإمام قوم محصورين راضين بالتطويل لفطاً في مبيح طوال المفصل، وفي ظهر قريب منها، وفي عصر وعشاء أوماطه، وتعصل مطافاً في مغرب قصاره،

وإذا تحققت هذا قفد علمت أنهم انفقوا على استحباب قصار المفصل في المسعرب، حتى روى الترمذي وغيره عن مالك أنه كره القراءة الطويلة في المعنوب، واستدل للجمهور فما اختاروا من اقتصارهم في المغرب على قصار

CONTACTOR

المنصل بحديث رافع. «أنهم كانوا يتنصلون بعد صلاة السعرت»، وهذا يدل على تخصص بحديث رافع. وهذا يدل على تخصص الفراءة، وتحديث سليمان بن يسار حل أبي هزيرة فال: ما رأيت أحداً أشبه صلاة رسول الفائض على ملايا، قال سايمان أحكان يتراً في المسلح نظرات المفصل وفي السفرات يقصار المفصل المحرجة السائلي وصاححه ابن حالات

وامتنك عناجاء فالهفاية، يكتاب عنوايان أني موسى الأشعوي: أن اقيا أ في أفاجر والفهر العوال المقصل، والعصر والعنام بأرساط المفصل، وفي المعود بقصار المعمل، أخرجه عند الراق. ولائن أني تبيية من طريق رزاره بن أرعى، وأقرائي أبو موسى كتاب عمر إليم أن افرأ في المغرب لقسار المعسل، (1).

وأحاب الحمهور عن حلب الساب لأحربه عن الإمام للمحمد في الإمام للمحمد في الموطئة الرائد الإمام للمحمد في الموطئة الذا يقرأ يعلى السورة للم الموطئة الذا ومال أبو داود في السمة إلى الأدل فاذعى أنه للسوخ والطحاوي إلى الناني فألبت أنه ينج في والعض السورة، وأورد عليهما الحافظ في السحة، وفي وقرل البخر الحجالات والمشاء، وفي الأحرى المحرب في العشاء، وفي الأحرى المحرب في العشاء، وفي الأحرى المحرب في العشاء، وفي الأحرى الحرب المحرب الرائدة وفي الإحراب الحرب الحرب المحرب المحرب

وقال ابن رسلان فن الدارقطني الوهيافية مدين الرواء، وزيا هو من الاكسين بعد المعرب، وغير قلك، ويحتمل في هذا الدهلة أنه كان الإسباع جبر فإله كان مشركاً، وسيماعه حارج الصلاء كان مشكلاً، وبها حاء لاحتياجه كان محتفظاً إلى أن منتظر فراعه في الصلاة، لأنهام كما يعلمون أن المسلمن بن تتكلس في صلاتهم ولا بدإناً من الشماع القرآب، روف كذلك،

فسمعه وصدع فليه واستقر الإيماد في طبه كمه تهدّم، وقف كله عمى المشهور. وإلا فاعتار صاحب النمانع، عدم اللغدير، وقال إنه يحنك بالوقت والغوم والإمام كمها شله عنه الشامي، واختار، والذي المرجوع لور أنه مرقده.

(فقالت له الها بشي) بضم الموجدة وضلة اثباء، تصغير الل العضاف إلى ياء المتكلم، وأصله على لما قاله المحوهري (شؤا حذفت الواو وعوصب عنها همزة الوصال قائما صغرت عاعت الواو قصار ديشو) تما فلسنا فواو به تفاعدة الما له فيرضى بدراهك لهذر الدورة. الها الأخل ما سمعات رسول الله <u>يماني</u> عاد لها في المعاد،

أعرجه النجاوي في. ١٠٠ كنات الأذان، ٩٨ ـ باب الفراءة في المغرب.

ومسلم في: \$ لا كتأب الصلاة، ٣٥ لا بال الفراءة في الصلح، حديث ١٩٣.

الإدعام وأدفيت قصار التي) تم أصبت إلى بدء المتكلم و يتسعن ثلاث ياءات فعدفت بدء المتكلم أثر الحتاف القرّاء في هذا وللعد، فقرأه حفض عن هاصم تعتج المده في جميع ، قرال، والدافود بالكسر ليكود دليلاً على ياء المتكلم المحدودة، كله في الشك (⁶³⁾.

الفد فكرنني) شد: الكاف من الندكير البغرامات هذه السورة، إنها الاخراما مسعد من رسول الله والله يعتمل أنه فكر بشرامه قراءة رسول الله يُؤها، ويحتمل أنه فكرها أنه أحر فرامه يُؤه الفراسها في السعرت) والانتهجاري في قصة وفاته يُؤها: الله ما عمل كا بعد حتى قيمه الله عز وحل".

وللتحاري في أبواب الإمامة عن عائدة راضي الله عنها لـ أن الصلاة التي صلاحا الله في أبواب الإمامة عن عائدة راضي الله عنها لـ أن الصلاحة التي صلاحا الله في مرضه كانت الطهراء وجمع بسهما الحافظ بأذ الصلاح اللي المستحد والتي حكلها أم الدهار كانت في اللهت كما هو مصرح في رارية النسائي، ولفظها أدات الحملي منا وسول الله تيج في سنه المغرب، فقرأ المرسلات، ما فيش بالمحا الملاحدة حتى قبص الله تيج في سنة المغرب، فقرأ المرسلات، ما فيش بالمحا الملاحدة على قبول المحديث، إلا أن يحمل قولها الحديث، إلا أن يحمل قولها الحرج إلياء أي من مكانه الذي لان واقداً فيه ولي من في البيت بعمل فولها الحرج إلياك المحديث المحديث المحديث الدي الله التحديث المحديث الهادة على من في البيت

. وقال الباجي^{(٢٠٠} بحمل أولها: الأخرام إلح معنيين الحدهما: أن يويد

^{(44.49) (1)}

⁽٦) (١٤٦/١) (١٤٦/١)

بذلك أنها احر قواءة سمعته فيليج يقرأ بها في المعرب، وأن ذلك صادب قواءته الباها في المفرب، ويحتمل أن يريد أنها آخر ما سمعته يقرأ بها في المغرب، ون جار أن تكون سمعته يقرأ بها هي غير العذرب، النهى.

قلت. وتفظ عقبل عن الزهري عند البخاري قالت: سمعت النبي فيُمُّز يَشَرَأُ في المعترب والمسرسلات عرفاً، ثم ما صلى لنا بعد. وبهذا الحديث رد على من اذعى بدغ التطويل في قراءة المعترب، وأنت حبير بأن الجمهور والأربعة قالوا بالتخديد في لهفرب نغالب فعله فيُجُّه، وقد عمل به الصحابة كما تعدم.

10/147 ـ (مالك، عن أبي هييد") بصم المهملة مصغراً بعون الإضافة الله المجلالة، قبل، السمه عبد الملك، وقبل: حي، وقبل: حي، الملك، وقبل: حي، وقبل: حي، الملك، بن مروان أحد منوك شي أحية وكان أبو عبيد حاجباً له (عن هبادة) "أ بضم المبي المهملة وتخفيف الموحدة أحره عاء (ابن أسي) بضم النون وفتح السين المهملة الخفيفة أخره تحنانية مشددة، أبو عمرو الكندي، الشامي، فاصي طبرية، نقله قاضل، تاممي، ماك مسة ١٩٨هم، (عن قبس") بن الحارث) ويقال: (بن حارثة الكندي الحمصي، عند من النبي، وكان قاضي عمر بن عبد المزيز بالأرداد.

(عن أبي عبا. الله) بلفظة الكبية اسمه عند الرحمن بن عسيلة بمهملتين

انظر ترسمته بي: التهديب التهذيب (١٤/ ١٥٨)، والبعدي؛ للعلامة الطاهر الذابي (مر ٢٩٣).

 ⁽٢) مظر ترجت في الهديب التهديب (٥/ ١٢ ١)، واسير أعلام البيلام (٥/ ٢٣٢)

⁽٣) له ترجمه في الهذيب التهديب، (٢٨١/٨٩)، ١٠كتاب الثقات، (٦/ ٣٠٩)

مصغراً الصنايحي أن علم هو الذي تقدمت الإشارة إلله في ترحمة عبد له العسابحي السراءي تقف املمه العسابحي السراءي تقف املمه حد الرحمل بن عسلة، يشم العيل وقتع فين المهلئين وسقون الباء، وذكر الحجيدي في كتابه الصحح السمة عبد الرحان بن عبد، و أموروف الأبل، محسرم من كبير التامين، هاجر من قمين قبل وقاة الشي يخفه عوصل إلى المجتف فيلغه الخبر عقدم المدينة بعد وقاة السي فالا دحسة أيام ومات في علاة عد الملك.

الله قال النحت المدينة) أول ما فدم مسلماً العي حلافة أي مكر) الصديق بعد وقاله إلى الإلمانية أيام كمر عليه أي وزاء أي بعد وقاله إلى المحرب أي وزاء أي بكر الصديق المحرب فعراً في الوكمنيين الأربيس، من سيازة المبغرب (مام المحرب صدر الأنمة المجرب صدر الأنمة المحرب عدر الأنمة المراة وسورة من فصار المحمدي، عدى ما هو مستحب عدر الأنمة المراة وبناء أو أول القرآد السبع القوال، ثم المنين، ث

واقتلف العلماء في يقادة الممصل على أقوال كثيرة، وكرها مناحب الأغاموموا وعيرة، وكرها مناحب الأغاموموا وعيرة، أوله الصافحات، أو الخاليف أو الحاليف أو الخاليف أو الخاليف أو الخاليف أو الخاليف أو الرفاني، وزاد لشامي عليها: أو كتال، أو الرحمن، أو

 ⁽¹⁴⁾ انظر ترجيعة في 1 الإيلاب التيابيب (74) * (15) و التياب النفاسة (64 (74)) و هجلا مره بهايب الكياب (74 (74)).

⁽⁷⁾ المعراء السيء (1/ ٢٧٢).

تُمْ قَامَ فِي النَّالَةِ، فَلَمُونْ مِنْهُ حَلَّى إِنَّ لِنَّاجِي فَكَافُ أَنْ نَصْلَ سِالِهِ،

الانسان، قال في الروض السريع (1): أوله من في، أحد قلت، فالظاهر أنه محتار الحنايلة، وقال الزرق مي (1): والراجع عند السافكية والشافعية المحترات؛ أعد قلت: وبه قال في المحترات؛ أعد قلت: وبه قال في الأروضة وقال في القاموس؛ وهو الأصح، قلت: وبه قالت المحتود فأل الشامي من المحترات، قال في الله المختلون؛ الطوال المتقصل من الحجرات إلى أخر المروح، ومنها رفي أحمر الم يكن أرساسه، وباقيه قصاره، أما وقال القاري: هذا هو الذي عافيه المحتور، وقال الطبي: طواله إلى مورة عمر، وأوساطه إلى أو قصحيه، أما فلت: حكمًا عند الشافعة كما تقدم من حائية الإقتاع، وغود.

(تم قام) أبو يكور رضى الله عنداد (في) الرئمة (التافئة فلنوت مد حتى إن تبابي لتكاد أن تمس ثبابه) بين الباحي "أفيه ثلات احتسالات، وحعل البائد بعيداً كما يظهر من سباق كلامد، الأول: تأخير أبي بكراد رضي الله عندا حتى وصل إلى الصف، والثاني، تقليم الصف كند، والثالث: تقليم أبي عند الله وحاد حتى قرب مده لم قال: إلا أنه بكرد تواحد من أهل المصف أن يبترج عنهم ويتقدم عليهم حتى يقرب عن الإمام، إلا أن يقال: إله صلى وحدد مع أبي بكرا عن يعيد، هموب منه في الثالثة ما لم يقرف في الركحتين قبلها، العرام أبي بكرا عن يعيد، هموب منه في الثالثة ما لم يقرف في الركحتين قبلها، العرام

الأوجه عسدي أن هذ . لاحتسال النائث هو الأقرب من الأولين، وما أشكل عليه من الكراهة أهوان مهد يشكل على الاحتسالين الأولين، قان تأخير أبي يكر . رضي الله عنه ـ حتى وصل إلى الصف. أو نعديم العبف كله بعبد جدل ولا يبعد تقديم أبي عبد الله وحدد؛ لأنه قد جاء إذا سلماً، فلا لفد في

OMEAN OF

^{(1) -} فقرح الزرفاني: (1/ 130).

⁽۳) الشخر (۱۹۷۶)

المستعدمة في تاليا المعارف ويجيد الكليمة (أرق لا أوق فلونا لهذا إذ هدرفنا . معيد في من قاهد المنذ الفيد أن الهيدان :

أنه لم يتعلم بعد مكاردة عند تصلاف ولها مسع بن الاوليين القراءة وما مستع في انتائه حير انصوب، فأراد أن يستخر عن عرا الامام شمة ام لاي فيقدم وقرب منه وأصافي اذبه ليستمع هل اقرا سالا أو لا بطرة شيئاً. وهذا النوجة أحد بحك

الاصليمية التي أما يكن التصابيل وارضي الله عند واقوا بأم الفواق ومهلمة الأحد الأفراء لا فرغ قدار التي لا يديها على مدر المشار عديماغ الرزاء و وما والعمومة على للدواع الروان عديد المنطقة أن أو الدولود ال

عال المناحي "" يحتمل أنه أوصل أنه عدم أديا يهده في أخر الركافة على معنى الدعاء للنجلي تدكره أو تحسوم حصاء بالسمى معنى أنه قول قولمية على حسب عد نقرل أنها المساوفة أفراً وفرسه لله ما يقله الشمح السوطل على الإدام الحمد بن خطر إدافة فريه، ولا الإدام الحمد بن قبل عمل أن الا باللي يتبك الوق الكان على أنه لا باللي يتبك الإدامة على الكوف الفرا

قلت الركائلك عبديا المعنية بصيح حيدة على الديدية فان المحدي في السفو محتاء وأما النشية قاتان لك، والقيام والرابع والسعوة بسل النان بالدرا وشكا في القحواء ويتحتمل زادة قراءة بياء المحوار، وسنجيء في الهديد الاتى د الزيادة على الماتحة في الأكرين بجور عندا لكنه خلاف الأنصل.

الدار المفاري في حارب حادثة العواد مو بالله وحية إلا وقف وسارة الحديدة حمله أصحابا والداكنة على النقل لديم تجويرهم النعود رايسوال النام القراءة في القرامي، ومعكن حيله على الجوازاء لابه يصح الصلاة مدد

⁽د) السين ويولان

قال الن العربي في بيان الدعاء ما اللّهم المعرافي وارجسي واحبوني؟ إنخ. الذه برد مالك على لم برد، وراد الشاهي واسعا وإسحاق حبن الافادة كان لم ير مالك النولوك عالما أن الراسمة لسؤالها، ولا عسم له العذات الاستفادة سه، وقد ساع، ويحلمل ثلاث أوجه: كان في الساعلة، أو حسلاء الله ، أو كان ثير ذلك إله

قمت: الأوجه في حميت حميمة الأولاء لانه كناد في يدفعنا، العد المشاب فيه ورد مسرحاً فهي قمة الداويج، هذا باعتبار الجراز وإلا قسباني في الدعاء السط في ذلك.

الم ١٩١/١١٨ (مالك) عن دفع الناسبة إلى عسر كان إلا صبى وجعه الي منظرة النوب المسكلة (حميماً) فأكبته الي منظرة النوب المسكلة (حميماً) فأكبته الأربع المنظم التي كل وكانة منها (المأم القرار وسورة من القرار) فالد الباحي "المنظمة على طاعرة فيحمل المنظمة فالك عدد الله بن حمر إذا مسي وحده حرب على النظويل في السائه إلى قالت فرصات وبحمل أذا يكون دامة كما يدل دايه أنه أنه أن المعرب ذكر الرشعتين فنصه عبر أن قلط الأربع والادات في الفريقة أظهر، إلا أن يحمل على أربع عن الطهرة العاملة معتصرة.

قلت" الظاهر عنو تنويها فريقية لها هي رداية محمد في هذا الأثر هي الأربع جميعاً من الطير والعصر، فالأوجد أن يقال: إن هما مماهب من عمر بارضي أن عهما .. وهو معتهد،

الجناها، بردل عالم درة وقوعاء كف في النظية ال

Costial (4)

⁽۱) المونقي • (۱) (۱۹۵۳ (۱۹

......

فان الورقانوا المساهد لم يواقع عليه بالك ولا الحمهورة بل كرهوا في التوميدة المائحة في الاحديث وعلوهما الله المائحة في التسخيص وعلوهما المن أبي فيادة أن علم الديلاء قال غوا في الاحريث بتابعة الكتاب النبوي ويقل الساحي في خلاف النبويس وكنا السحي و بالاحلق أن للشاء مي عبد لولس، المعلم مع الجمهور، وللحابية استحاب السورة في الاخريين أيضاً الهداري

وقال معمد في العوليمة أن بعد يتواعله الأن النبية أو تقوا في الفريضة في الفريضة في الفريضة في الفريضة في المدرون الاحرون الدائعة في المدرون الدائعة في الدائمة وحدة في أنه أو راد على الدائمة بكون حلاف الاختارة وتفار المنبح الحروش من قد مة على أمن مستريل قال الا أعطيلهم بحلفود في أنه يشرأ في الرافعات الأربين غلاجة الإنداب وسواد وفي الأخربين علاجة الكتاب يقطء لها

قفت العادلات التي عمير ما وصي الله تحليما ما طلى طاهم الفائد المورية العائف العمليزة، ومن للعقل سوافقة أن عمر الرصي الله عليما ما فتجالهون. الممكن أن الزيل طله الأثر مع المعد فيه، يأذ السراد بالأربع فيه أن أن الأوريم، فيكوف المعلقة الرقائل في العائرات الله والاله أنه إلى الذا التوجيد من كالام طلية الفطلة الرقائل في العائرات الله والاله أنه إلى الذا التوجيد من كالام الدجي أنسا فلك النجاد

واستدل الجمهور التواليم، أن لا يقر عي الآخريس عيو العاسمة إلما في السنة إلا التدهدي، حراكم قدامة فالل. محاد منيه السلام طوأ في الأوبيس من

^{038/00/20}

والمستقل التبليق المسجد (١٩٥٠) (١٩٣٥)

ولايل عز الاحدثة بالسُورين والسُلاف في الرَّفَعة الواحدة من هيلاء عرفية النب للمنافقية للمال المنافقة المنافقة الواحدة من هيلاء

تصهر والعصر بقائمة الكتاب وسورتس وفي الأحربين بقائمة الكناب، معديد، وروى السحام والعصر بقائمة الكناب، معديد، وروى السحاق من رافوله في السحام السحام عزارقات في العالمة الكتاب السورة، وفي الاحربين المائمة الكتاب السورة، وفي الاحربين المائمة الكتاب السورة، وفي الاحربين عائمة، وروى فاطياني في المحديدة مستفاء من حايم فالنا سنة القرارة في الصلاة أنا على الأحربين بأمّ القرآن، كانا في المسلاة أن

(وكارزا الراعم الرملي الله علهما والخبانا أي هي بعض الأوقات البقرآ بالسورس والثلاث في الركعة الوحمة من صلاة العربصة). قال الترواس أن وبحوار فنك قالب لاتمة الأرجة أروية من مسعود. الواتد عرف النظام الس كاد الليم يجة بقرن ينهزه الحجيد.

قال العيني في حديث امن مسعود في النطائا . فيه حوار الجمع بين السررتين في ركعة واحدة، وإليه دهب السحمي، والنوري، وأبو حديقة ودانك، والساهمي، وأحدا في روايه، رقال قرم، منهم الشعبي، وأبو بكو سرعيد الرحيل أن يزيد في قل دكعة من الوجيل أن يزيد في قل دكعة أبر الهيئة على دورة، واحدجا بما رواه عبد الرزاق في مصنفها، بسمه عن أبل لبيبه فأل في فليد لابن عبر درصي أن عنيسا دأو قال غيري، إلى قوأت العنصل في ركبه فال. أو فانشوه الآلات الله فعالي لو شاه الأراه حدة واحده بأعظوا كل مورة طفها من الركبة والسحودة، واحرجه الطحاوي وها به دياء واحرجه الطحاوي وها به دياء واحرجه الطحاوي وها سادا وأجها، بأن احاديث من مسعود وعائشة وخلاطة درصي أنه فسهم المحافة علالها واحداثها المحافة المحافظة المحافة المحافة

⁽⁶⁾ عبري الربقاني ((333.71)

الدارا فاكتعمر البراقيلعا لماء الملك بالارائدان وسوره سورق

ال ۱۳۷٬۹۹۹ **وحدتني** برا عابلت، جر تحيل بن سعيد، جل داير كراك ك الالصدال العل كرادي مراجع الدانيينييين

ولي المالمخي الكلام الأسال بالتجمع بين السور في صلاة النافلة فيله يخلا قرأ في ركعة الشرة وال عمران والسماء الوقال ابن المسعود الحقد عوقت النظائر الذي كان رسول افه ينجع يقرن بينهيزا التحديث الوكان عثمان بالرضي افه عنه با يختم الفران في وكمة، وروى ذلك عن حماعة من المناسعين.

وأما الفريضة فالمستحب أن يقتصر على سورة مع الفائحة من تحير ريادة عليها . لأن النبي بخيّة مكذا قال بصلي أكثر صلاته، وأمر معاذا أن يعرأ عي صلاته كذلك.

وإن جمع بين السورتين ففيه روايتان: إحداهما يكرم، والثانية لا يكرم، لأن حديث ابن مسمود مطلق في الصلاة فيحسل الفرض، وقد ورى الخلال بسده عن ابن عمر الحات كان يقرأ في المكتوبة بالسورتين في وكعة، اله.

قلت: وقول ابن عمر ـ رضي انه عنهما ـ هذا يخانف ما ورد من فعله.

الربعية في الركعتين من المعوب كذلك؛ حتى كما كان بشرةً في الأوبع (بأمّ العران ومنورة سورة) في كل تركعة.

٣٧/١٧٢ - (مالك عن يحيى بن سعيد) الأنصاري عن عدي أ¹⁰ بن ثالت الانصاري/ الكرفي، لغة من رواة الجبيع، ووفي بالتشيع، مات سنة ١٩١٩ه، (عن المراسا⁴⁰ بالمدعلي الصحيح وحكي فنه القصر، كذا في رحال أجامع الأصول. عن عازب) بالعين المهملة وكسو الزاي وباء موحدة، الصحابي في الصحابي،

⁽¹⁾ والمعنى و (1/ ١١٥)

 ⁽٣) انظر ترجيته في الإسفاق الديناك (ص ١٩٦)، والتهذيب المهديب، (٧/١٦٠)، والديران الاعتمال- (٣١/١٢)، والسنان الديران، (٧/١٠٢).

 ⁽٣٤ أنه موجمة في (١٩٠٥/١٥)، واطبقات ابن سعده (٢٧٦/١٥)، والكائمة (١٩٧٦/١٥)، والكائمة (١٩١٢/١٥).

أخرجه المجاري في 197 وكتاب لأدانية 199 وبات المجهر في العشاء. وماليو في 19 كتاب الدياة، 27 وبان الثراءة في العثال جنيك 470.

(٦٠) بناب العمل في القراءة

أحادثه الإنمانة، تكني أما همارة تصم الدين المهملة وتحقف الصم، علاهمه الخدق؛ لأنه استصعر قبل قبلت، بإلى الكومة وافتتح الري سنة ١٤٥هـ، شهد مع علي بارضي افد عنه بالنجمل وصفير ، مات بالكومة أيام مصعب بن الرمير. وفي الخلاصة؛ سنة ١٧هـ، أو سنة ١٧هـ، وقال: شهد أعداً والعديبة.

الله قال صليت مع وسول الله (2) في السفر كما في رواء السخاري والعسام وكسل كما في رواء السخاري والعسام وكسل كما وكما الإسماعيي (فقرأ عيها) ولفظ البخاري: "فقرأ في العسام في إسدور الرعمير السخيت، والبواد في الوكم الأولى منها هما في روايه النسائي الالتيارا أي سيورة التي (والإنتران)، وفي الكناب الصحابه الاين السكن في حقيت فقه إسلام راعه بن حابية، رجل من أهل البدامة فالنا الفقرأ في الصلاة التي والزبتوا، وإنا أثراناه في قيمة المفاراه، فإن كانت هي الدلاة التي وكرة المفاراه، فإن كانت هي الدلاة التي وكرة المراه في المنه سورة القدر، كنا قالم الحافظ،

تم من دانى إلهما من أوساط المعصل كالحنفية سنتبط منه أن الأفعمل في الممر أن يقرأ بصغار الافعمل بقول . في الممر أن يقرأ بصغار الأوساط، ومن قال الهما من صعار الدفعمل بقول . فرأ بهما لكوله مسافراً وأياً ما كان، فيؤخذ من الحديث أنه يشغى للإمام أن يقصد من السور ما يلين بالحافظ في هذا الوقب

(٦٠) العمار في القراءة

المقصود منه على الظاهر، بيان ملحقات أغواءة من كيقيمها بلحسار

ال ۱۹۸۳ من **خلفقي ل**حراض بالدائد عن تافع العن إلزاهيم. بالمدالدان حداث عن بالاحراض الاتران في العالم المستند

مصدار النجهراء ومحلها من أنه لا ينهعن إلا في الضاح درن غيره من الركوع والدجود، وكذلك الفتح على الإمام فيهاء وغير دلك تما يظهر من ملاحظة الروايات المختمة فيها

٣٩/١٧٣ ـ نامالك. عن بالع الحولي ابن فحر، كما في رواية محمد (هن الديرين عبد الله بي رواية محمد (هن الديرين عبد الله بي حيل) بفيم اللحاء وفتح النوث الأولى، البناهي مولاهم السمي البابعي، وفي الخارجية مولى العباس، قال الل سعد: كان ثقةً كثير الحديث، روى له الجميع، عالم سنة بضع ومانة كما في الهائب الحافظ (١٠٠٠) وفي الخلاصة (١٠٠٠) ماك سنة بضع عشرة ومانة.

اص بهد عبد الدا أن صبى بضم الحاء المهملة وتنح النول الأولى معدها ياء ساكنة عنون أخر العروف، النادى، نقة ووى له الجماعة، مات في
أول حلافة بزيار بن عبد العلك، وفي الإستاذ من اللطائف ثلاثة من التابعين
يروي بدسهم عن معمود المن على بن بن الاثناء كاره بقد وجهه، فكفا في
رواية المعوطا، وذكر مسلم فيه الأخلاف على عبد الله بن حبير، فررى عنه
من علي، وردى عنه عن ابن عباس عن عني، وردى عنه عن ابن عباس
موفوفاً أنا قال المتوري أنا فكر مسلم الاحتلاف على عبد الله بن حنين،
موفوفاً الدار فعلى ابن أمغط ابن عباس أكثر وأحفظ، فلك: وهذه اختلاف لا

⁽ተኛም / ተልነ የነኝ

٢٦) - ١٠٤٧ صد تدهيب الهذب، الكمات (فار ١٩٥)

⁽٣) (السعاف المبيقاة (مر 14)).

الحديث ابن ضامي احراءه مداح مراوعًا ومراوعًا في ثباب الدياة، فرات النهى عن قراطة القرآء في الركوم والسحودة

¹⁹⁶ العطر النسوح الشويوي على صمحرج مرشوف الأوقاقاء وفالسفهيدا فاكتر والما

اللَّهُ وَلِمُونَ اللَّهِ فِيْجَ قَهِلَ عَنْ لَبْسَ الْفَشِّيَّ،

يؤثر في صحة الحنيث، فقال يكون حيد الله بن حنين سمعه من لين حياس من علي نام حل حلي، أها، قال أبن العربي" هذا حديث صحيح من حديث على

(أن رسول الله يُخْرُهُ تهى عن ليس القاسي) يقتح القاف وكبر المبرل وتحتية استددترين، وقال أبو عبيد: أهل التحديث بكسرون القاف، وأهل مصر يفتحونها، سنة إلى بلد عني ساحل البحر، يقال أنه: القس نقرب ومباط، وقال المحافظ أن الكسر غلطه الآن حبيع قوس، وهي نباب مضمعة أن ي مخططة بالحرير كانت تعمل بالقس موضع بمصر، قال ابن العربي: نسبة إلى فس تصنع بالحرير كانت تعمل بالقس موضع بمصر، قال ابن العربي: نسبة إلى فس تصنع قيد، أه، وقي الصحيحين عن عني ـ وضي الله عند ـ في تفسيره الحياب أتتنا من مصر والشام مضلعة فيها حرير أمثال الأثرج أن قط، وقيل: مسبوب إلى القرادي منسوب إلى القرادي منسوب إلى القرادية من القرادية من

واعتنفت عبارات البينديخ في هذا النهي، فقيل: تتويه، كما قاله الزرقاني، والناجي، وجماعة، رقبل التحريب، والصواب فيه التعميل، قال الخاري: قال بعض الشراح؛ هو نوع تياب فيها تحطوط من الحرير، أهم عالنهي للتنزيد والورع، وإذا كان كنه أو للحبت من المحرير فالنهي للتحريم، أهم، وقد نقل الشوكاني إجماع المسلمين بعد زمن الصحية على تحريم الحرير فلرجال.

قال الحافظ في اللعنجا⁶⁹؛ استدل بالنهي عن ليس القسي على منع لسن ما اخالمه الحرير من النباب، لتقسير القسي بأنه ما خالط غير الحرير فيه

^{(11) -} النفر: أطبع الباري ((11) 1921).

 ⁽¹⁾ وفي الاستدكارة: (2) (١٥٥) وهي تبات بليسها الأحراء ونساؤهم

⁽٦) - فيتح الباري: (١٠/١٩٩).

وعن أخله الله ي..

الخوبرُ، ويؤينه محقف الخريو على القسى في حابيث النزاء، ودقع كنتك في حدث على عند في داود والنسائق وأحياه بسنة صحيح على لموط التليخين.

ويحتمل أن تكون المعادة باعتبار لتوعد فيكون الكل من الحرب كما وقع عطف العسج على العرب في حدث حديثة الكل المذي بطهر من سياق طرق المحديث في بسبير الفشي أنه الذي يحالظه الحريرة وهو فون بعض المصررة قالي عدا يجرم على الثوب للذي حالظة الحريرة وهو فون بعض الصحابة كانن عبر والتبعيل كان سيريل، ودهب الحمهور إلى جواز ليس ما خالفة الحريرة إذا كان عبر الحرير أنقله ويستليهم في نلك ما نفيم في نفسير المحدة السيران، وما الصاف الى ذلك من الرحمة في القلم في الناب، قال أن دفق العبدة ومو قال في معنى الأصل، لكن لا تلزم من جواز دلك حواز كل محتلط، وإنما يجوز المه ما كان محموع الحرير فيه لهم المحرير شاملا للخافض والمختلط، وبعد الاستثناء بقصر على انقدر لهم المحرير شاملا للخافض والمختلط، وبعد الاستثناء بقصر على انقدر المسئلي وهو قدر أربع أصابح، اه

قعلم بهذا فله أن الاحتلاف في الغلبي مبني على الاختلاف في تقديره ووقع في روايه محمد بعد دلك زيادة: (والمعصفر) قبل الزرة.ي: ورؤه ب الزيادة في روايه أني مصعبه والقعلي ودهن وجاعة، والنهي المدرية على السلهور، وكره مائك أنتوب المعصفر للرجال في نيز الإحراف أقد، قلت: وسياني البلط فيه إن مام أنه في محله من كناب اللياس، وصهر من كلام الروكاني أن ريادة المعصفر ليست في رواية يحيى بن يعيى، فما وجد في بقص المسح الهندية ريادة من النساخ.

الوعن تحتم الذهب؛ مهي تحريم تنرجال درد انسماء، عال الفاري هن البروي: أحموا على ياحة خاتم الدهب تلساء وعلى تحريمه للرجال.

وَعَنْ مَرَاءُوَ الْغُرَّانِ فِي الزُّكُوعَ.

أخرجه مسلم في ٢٧٠ كتاب اللياس والرينة ٤٠ دياب النهي عن ليس الرحل التوت النزعلي، حديث ٢٤.

٣٩/١٧٤ ـ وحقشني غن مائك، عن بخين لن شعبه، عن مُحمد بن بُراهيم بن الحارث الثبيع، عن أبي خارم الثَّمَار،

(وهن فراهذالفران في الوكوع) والسجود، كما زاد، في رواية الزهري عن إمراهيم عند مسميم، فنكره الفرائ في الوكوع) والسجود، كما زاد، في رواية الزهري عن إمراهيم عند مسميم، فنكره الفرائة فيهما عند الجمهور على منع قراء فالقرآن في الوكوع والسجود لحديث عني، فأن العالمي و وهو حديث صحيح، وبه أحد فقهاء الأمصار، وصار قوم من التامين إلى جواز ذلك وهو مذهب البخاري؛ الأنه لم يصح الحديث عدد، اله مختصراً، ثم مي كراهة تزيه عند أكثر العمداء، وقبل تحريب، قاله القاري

وقال في البدل الله الرقرا في الركوع والسحود لم نطل صلاته، وقال بعض العلماء الموات وقال المنظماء المحرم وتبطل صلاته، وقال ابن رسلان على أبي داود: أبو قرآ في ركوح أو سجود غير القاتحة كره ولم تبطل صلاته، وإن قرآ الماتحة فعيه وجهان لأصحابها، أصحهما أنه كفير الفاتحة فيكره ولا تبطل، والثاني يحرم ونطل السلاة، هذا إذا كان عبداً، فإن فراً سهواً لم يكره، اله.

قلت: وحكمة النهي أن حائشي الركوع والمسجود لما كانتا الإظهار غاية الذل، ثم يباسب فراءة كلام الله فيهما، فإن كلام الله عز وحل له موثية عظيمة؛ الأبه صفة الله عز وجل.

19/174 ـ (مالك) عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي) تيم فريش (من أبي حازم) بمهملة رزاي، أسمه ديناه (الثمار)

۱۱۵ مشرح الورقاني؟ (۱۹۷/۱۱)

OTAPO OF

CONTRACTOR (C)

.....

قائل السنجاني في الأنساني ، تقييم الناء المنبية من فوق ويشجه العلم في الحرفة إلى بينه إلى بيع النمر ، فكان حمدعة يتبعونه المنهم التواجاته في المنتز براي ويون الحوق بناء فقوا من التناصي رائل من أصحاب السي يجهد روي عنه محمد بن يراهيم النيمي وسحمد بن مبرز بن علقهم العالم قال الحديث وواية طلساني ، وله قال أحدى مهالي المناريون ورءاء الوليد بن كتبر عن محدد بن يراهيم أن أنا حازم موثى بني يباعية حديد الداخلات وقور: العربي عند بناة حنايا الحديث وقور: إلى مراهي المهاري المراهي أن أنا المراهي أني المهاليدية وعورة العي قطعا كما في المهاري، فين وعورة العي قطعا كما في المهاري، فين وعورة العي قطعا كما في المهاري، فين وعورة العي قطعا كما في المهارية وعورة المهارية والمهارية وعورة العيانية المهارية والمهارية والم

قال الدرقائي أقد وذكر حسب من إبراهيد عن مالت الداميد أمي حدم هذا السدر مولي الله ألي حدم هذا السدر مولي قلب الرحال من المتهامية و المتهامية و المتهامية ما التعهامية المائلة أحد السد سناه مولى فيس الالتهامية أنه وهو مس غلمة لله قال الروائي وقال الأجرائي، فقد لأبي فاود أمر حالم السناد حدث عبد محمد بن فيراهيد، من عوا قال عو الوحل الذي من يتاصد الله

قلمت: أحمد البروطي هذه الكدام من الإنباء، وله يقل كلام الأجرى للمواد وهو أيضا على على الدرج ، السوات ما في الهديد الحافظة إلا في المديد الأحرى أقدت الأجرى في المديد عدد الله من إلا وجرة عند عدد المحدد من إلا وجرة مثال الثان وهذا الرجل الذي من أن الرحمة أن السام عدد الله من حارم وقال أدارة وهذا الدر فهما الكلام الاستان على كون أمن حارم المطلكين من لهي ماحة الراحمة البرحي، ولو لمت صاحة ثلام الإنجابة وبحمل على أن عدد أمن داود باحس.

 $^{1.349\% \}times 10^{11}$, $1.242\% \times 10^{11}$

^{1000/00} eg/2/11 je die 100

قال الحافظ في التهذيبه الله أبو حازم النان أحدهما مولى بني بياصة، وهو مولى الأنصار، وأبو حازم مولى الغماريين وهو النمار، فيحتمل أن يكونا جميعاً روبا هذا الحديث، ومحتمل أن يكون معض الرواة وهم في قوله: مولى من غفار، والله أعلم، انتهى.

قلت. وما قال الحافظ من الاحتمالين وحيه، لكنه ما قال: «وهم أي قوله: منى عفاره، لا يستقرُّ في القلب، بل لو نعيْن الوهم فهو في قول من قال: مولى منى بياصة أوحد، لان وصعه بالنمار رقع في رواية البخاري في المعلق أفعال العبادة، ورواية مالك في فموطنه، وهمد أفدمُ وأحلُّ من عبرهما في هذا الشأن

ومي الاستيمات في سعوفة الأصحاب في ذكر البياضي: حديثه الا يجهر بمضكم على بعض بالقرآن، قاله مالك عن يحين بن سميد، عن محمد بن إبراهيم، عن أبي حازم التمار، عن البياضي، ولم يسبق في الليوطأن، وقد خولف مالك في حديثه ذلك، بواه حماد بن زيد، عن يحين بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم، عن أبي حازم، عن اللي عليه، والقول قول مالك، ثم ذكر صاحب الاسبعاب أبا عازم والدقيس، وقال في ترجعه: وعلق بخص بن ألف في الصحابة، فذكر فيهم أبا حازم الانصاري، لحديث وواه حماد بن زيد، فذكر الحديث المذكور، وهذا أبو حزم التمار اسمه بمار مولى أبي رهم، يروى عن البياضي، وأبي هريرة، وابن حديدة، وهو من صغار الماليمين لا كبارهم، لا يشت أنه لا صحبة له على من أنه أدنى علم بهذا الشاب، وحديث إنها يرويه عن البياضي، وهو مروة، اله

فعلم بهذا كله أن أبا حازم هذا هو دينار التابعي لا شك فيه، وأبو حازم الأنصاري البياضي رجل آخر مختلف في صحبته كما حققته في السدرات الرحال، وهو الراوى قصة بدر. «كان النبي قطة يوم بدر في الظل وأصحابه مرا لأراضيء السياسيان بالمسالين المستناسيات

هي الشمس! الحديث. ذكره أبو داود في اللمراسيل؛ والمحافظ في اللإصابة؛ . فيحتمل أن بكون ووى هو أيصاً حديث فروه هذا، أو توهم بعض الرواة في ذكر لفظ مولى من بياضة في هذا الحديث، كأمل.

(عن البياضي ("" بفتح الباء الموحاة والباء المشاة من تحت والضاد المعجمة، منسوب إلى بياضة بن عام بن زريق، كفا في الجماد الصحيمة، منسوب إلى بياضة بن عام بن الأنساب؛ حقه تسبة إلى أسياه، منها بياضة الأنساب وهم بطن فه. وعد منها جماعة، ثم قال: وجماعة لمبوا إلى لمبن النباب اليض ببداد، ثم قال: وقسيه الناكة إلى بم النباب القطيم تكود، بالريء اه.

قلت وهها السبة إلى بطن الأنصار لا عير، لكنهم اختلفوا في مسمى هذه النسبة في هذا المدحل أيضاً على أقوال كتيرة، قفال الطاري في اشرح الدشكاة في شارح هذا الحديث: السياملي هو عند الله بن خمام، وفي التقريبات أبو حاتم الأحديث، المعتمل وكلا الفولين وقمّ من الشارح، لأن عبد الله بن العام الصحابي لا شك في أنه يوصف بالباضي، لكن ليس له هذا الحديث، بل أطبق أهل الرجال أن نه حديث الدعاء حين أصبح قلهم ما أصبح بي من نعمه، الحديث، أخرجه أبو داود وغيره

وكانك فرله: وفي التقريب أبو حانم الأنصاري وَهُمَّ بوجهين، الأول:
أنه وقع التصحيف فيه من الكانب فإنه لين في اللفريبة بالداء، بل بالراي أبو
حازم الأنصاري، والتأني: أنه ليس له أيصة هذا الحديث بل به حديث آخر
ذكره أصحاب السطولات من كت، الرحال، وهو حديث النظم في أمنة بدر،
أحرجه أبو فاوه في اللمراسيل، وأشونا إليه في ذكر أبي حارم المذكور فتأمن،
ولا ننفل.

 ⁽⁴⁾ الطر ترجمته في كتاب، «النبرج والتبدير» (٢٠١٥)، و«انداريغ الكبير» للبخاري (٩/ ٢٠٠٠، واكتاب التدنية (٦/ ٢٣١)، والعبيق استعماه (ص٢٥٠).

اً. رسوق الله في حماح حلى القاس وقيم يصلُون، وقيا علماً المهاليم بالفراءة، فقال: أن المفلُق بلجي وتعم بالمسلوب، وما

وثالث الأقوال ما في اجامع الأصولاد قال الله منعد: الساخي الذي روى عدم أبو حارم المتحار، وهو الدي جاء حديثه في الجهو بالقواءة في الصلاف وأحرجه في «الموطأ»، بقال: اسمه عند الله بن عابر، وسفاه أبو عبيه عن إسحاق بن عيسى من مالك. وهذا أيضاً وهم ممر نقاه، فإنه لا شك أبضاً في أن هبذ الله بن حابر ينسب بالمياضي، لكن له حديث واحد وهو حديث وضع البمي على السرى في الصلاة كما قال ابن منده.

والصواب عندي في مسهى هذه النسبة في الطوطأة كمة جرم مه ابن هبد البر والرزفاني والسبوطي في التنويران هو فروه منتج العاء وسكون الراء ابن عمور بعاج المرن أبر ودقة بفتح الواو وسكون الدان المهملة بعدها قاف، كما صبطه الداني في «أطراف الموطأ الله الأعماري» شهد العقبة ويدرآ وما بعدها، أخى التي يُؤه به وبن عبد الله بن معرمة العامري

وكان النبي بخلف لنخرص النخل، وكان ممن قاد مع رسول الله بخلا فرسين في سبيل الله، وكان بتصدق على يوم من نخله بأنف وسق، وكان مع علي في الجمال، ورعم بعضهم أن مالكاً سكت من اسمه لأنه أعان على علمان وضي الله عنه لما قاق ابن حيد البرد وهذا لا بنيت.

(أن رسول الله في خرج على الناس وهم بصلون) وفي رواية حماد بن ريد، عن يعبى بن سعيد: أن داك في رمضان والتي يُغَيَّر معتكف في قبة على بانها مصير، والناس يصنون عصباً عصباً، أخرجه ابن عبد البر (وقا علت أصواتهم بالقراءة) بالجهر (فقال) الألا: (إن المصلي يتاجي ربه) أي يحادثه ويكالمه، وهو كناية عن كمال قربه المعتوى، وقبل هي عبارة عن إحضار

⁽۱) - نظره مندح الرزقاني ((۱۹۷۱).

والخزامية للتجاء مدامات لجما العطائم متني عصربا كالفرائية

قة ورد مثل هذا الحديث عن أس سعبد الصدري.

الحرجة أمر داود في الشاء النظام. الصلاف ٢٥ أرات رفع الصوب بالمقرامة في اصلاد اللس.

د۱۱ ۱<mark>۳۰ دوخففني د</mark> مامانه ام_ا جماد د د د بيند.

التعقير، والخشوع في الصلاة، وقال عياض "مي إحلاص القلب، وتفريخ السر بذكره، وقبل: مناحثة العبد إنبان الأقبال والأفعال المطلومة في الصلاء، ومناجاه الدب تعدم. إفعاله عليه بالرحمة والرصوان، والمفصود كنسيه على المحلوق.

العلمنظرا) أي ليتبكر وليندل ليما بتاحيه بدا فكدا في بسخ المعوطة بالضميوي بالأول إلى الرب والتالي إلى تفظ ماد قال القارى: وفي نسخة، عما وبالجي المقد ما استفهامية أو موسولة، أي الما يماحي الربدية من لفلاكو والترأن والحصور والخذوع، النهى والمرادية خالة الحصوع، والقرض ليه على تحصيد.

وقائل دان حمير بعص على بعض في الفراءة مفوتاً تدلك الحشوع، وهو تنان الباعث سينة تذاك العديث، لله عليه خاصة فقال. (ولا بجهر بعصكم سم معص بالغران) لأن فيه ادى ومعا من الإمان على الفسلام.

قال القاري^(۱) والسهى بساول من هم داخل الصلاة وحارجها، قال الطبيم على بعلى لإرادة معمى الغلية، أي لا يعلن ولا بشوش بعصكم على بعص.

٣٠/٦٩٥ لـ ١٩٠٤ من حسيدة بضيا الحيام السهيدة مصعراً يكنى أبا عبدة، ابن أبي مسيد السيري، مولى طلحة الطلحانية احتلف في اسم أبيه أبي حميد على بحو عسوة الفرال، لقة، إلا أنه كان يدلّس حديث أس، وإنما

⁽¹⁾ المراثة السائية (11 10) (2)

القلوبل، عَنْ أَلْسَ لِنَ مَالِكِ؛ أَنَّهُ فَالَّا: قُلْتُ زَرَاهَ أَبِي بِكُرِ وَعُمَرُ وَعُلْمَانَ.

سمع أكثره من ثابت وغيره من أصحاب أسر، قال شعبة: ثم يسمع حبيد من أنس - رضي الله عنه - إلا أربعة وعشرين حديثاً، وانساكي من ثابت وعيره: وقال السمعاني: إنما مسمع ثمانية عشر حديثاً، أهم، وترك وابدة حديثه لدخوله في أمر المخلاف، له في المموطأة مبيعة أحافيث، مات وهو قائم بصلي في جمادي الأولى منة ١٤٣هـ أ

(الطويز) يفتح الطاء وكسر الواو، فين: لقب به لطول بديه، قبل: كان يقت على السبت، فتصل إحدى بديه يلى رأسه والأخرى إلى رجنيه، قال السمعاني: قال أبو حائم: كان فصير القامة طويل البدين، فلقب به على انضد، اهد وقال الأصمعي: وأيته لم يكن بالطويل، لكن كان فه جار بعرف بحميد القصير، فقيل له الطويل تبعرف منه.

(عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه قال: قمت وراء) أي صليت فاتماً في الصف خلف (أبي بكر وعمر وعشمان) ـ رضي الله عنهم ـ كذا في النسخ مدون دكر النبي ﷺ.

قان ابن عبد البرا^(*): هكذا في التموطأ" عند حماعة من رواته فيما علمت موقوفاً، ورواء طائعة عن مالك مرفوعاً، وليس بمحفوظ، وكما رواء امن أخي عبد الله بن وهب عن عمه عن جماعة مساهم عن حميد مرفوعاً وهو حطأ ايضاً، والصواب ما في الالموطأ؛ خاصة.

 ⁽¹⁾ انظر ترحمته في: الثهائب الكفائه (۱/ ۲۳۵)، واتهائب النهائب (۲۸/۳)، والغريب النهائب (۲۸/۳)، والغريب الشيائب ۲۱/۳۰۱)، واكتبات استفائت (۱۵/۴۵)، واميران الاعتبائل (۱/ ۲۵۰)، والسائل العبران (۷/ ۲۰۳)،

⁽٣) انظر: اللاستيكاره (١٩٩/٤).

معلهم فالقيالا للمراج بالمهر فقمات حمارة الرحموة إيما العملج القشلام

. أخرجه سيلم في 12 كتاب الصلاد الدائب حجه من قال لا محمر المساعة، حديد (د

قلت الرسياني من التحاري مرفوها بمقط أحراء وأخرجه أحمد والنسائي حاراتم قاب، صدين حائم النبي يخاف رأني فك يرهمو برحمان بالرضي الله عاليم الفكاموا الا يحهرون بيدي في برحمان الرحيم الذل في المعلاء النسوال إسادة على الاطالفيات

المكتبه كان لا يقراك احد منهم البنيا الد الرحيس الرحيم! أصلاً عند الدنكية وجهرا عند الحلية كما الجهراء وقو الأرجة جمعا بن الروايات.

ا ما التنتج، يصيعة السنود في تسجم أثررقاني وغيره، وفي أقشر التسبح الهماية للفظ الحمرة والأوجم الأود للسامية لا للمراء

الطبيعة اعتم أن الاسة احتمر، فيما يسلم في قالم التبلية في الطبعات فالخرف سيت، وقال الشافعي إغرأ وتعهل بها، وقال الجنفية فأحمد: عراً ويعر بها، هم في اللمني أرضوه

قال الحافظ في الديرانة؛ الحافق في قالمتها في المصلاة فعن الشاهعي محالاً، وعل مالك بكرم، وعلى في حافقاً العجاب وهو المشهور عمي أحمد، تم اختلفوا، فعل الشاهمي مس الحجر، وعلي أبي مسلم لا مسيء عم

⁽۱۸) انظره الاختلال (۱۸) ۱۸۹

والتحاصل أن العامدة يسطوا الكلام في إثبات الاصطراب ونفيه في حديث أس درضي الله عنه و وهذا المختصر لا يسعده بسعة السيوطي في النبوير؟ و اللهريب؛ و الرزفاني؟. والحافظة وجماعة من المشايخ، وقول الحقية يجمع أكثر طرق الحديث، فإنها قالو . يقرأ بها سرأ فيصح نفي القراءة أوهما ماعسار النجهر، وإليانها أيضاً ماعايار القراءة والحديث أخرجه المحاري أنا منطق الله النبي يكلا وأما مكر وعمر كابرا يفتتحون المبلاة مالحمد لله رب العالمين؟ فأن الحافظ أنا: وقبل: المعنى: كابوا يعتنحون بالعائجة وعنا قول من نفى قراءة البحقة، فنت! وهو الأوجه ولا ينزم منه المحديث، وهذا قول من نفى قراءة البحقة، فنت! وهو الأوجه ولا ينزم منه غي قراءة السملة كما ترى، قاله يشعل نفي الحهر أيضاً وهو المتعين جمعاً بي الروايات، وإلا قبارة الامتقراب فيها

ثم اختلف الأثمة ها هما في مسألة أحرى، وقبر الخلاف الأرن مبني على هذا الخلاف الأرن مبني على هذا الخلاف، وهي أن المسملة جرء من كل سورة أم الأقلمين الشاهعي إلى الأول، والجمهور إلى التامر وهما قولان لأحمث، والمنصور عند اصحابه عواسان، كما في المنعلق الألمان.

وقال الدافط في الدراية؛ الذي يتحصل من اليسملة أقوال. أحدها: أنها ليست من القرآن أصالاً إلا في سورة اسمل، وهذا قول مالك، وطائفة من المحينة، وروية عن أحمد والثاني: أنها أية من كل سورة أو يعفى أمه، كما هو المشهدر عن الشافعي ومن وافقه، وعن الشافعي أنها آية من المائحة دون غيرها وهو رواية عن أحمد الثالث: أنها آية من القرآل صنفلة برأمها وتبسب

⁽١) أمرحه المقاري (الحلث: ١٧٤٣.

وه). فجح الناوي (17/4/11

⁽let/t) (t)

المحادث والمحاصصي المستفال المحادث اليق منهمال بين المحادث المحادث المحادث المحادث المحادث المحكومية المحادثات المحكومية المحادثات المحادثات المحادثات المحادثات المحادث المحادثات ا

من السور، على كنما، في أول كل سورة تافضل، وهم قال إبن الصاوك وهاوة وها المنصوص على أحدث، وبه قال حماعة من الحظيم، وقال أبو لكن الرازي: وهو المنظى المدهب، أها.

وحمل السيوطي"؟ فنه الاحتلاف للمنزلة احتلاف الميراء السلحة في لعض التحريف، فنها فرمالك يوم النابز، والإملك لوم السرة، فالسلملة يستولة الألف في مثلاً لنابة في فرده لعصهم، وغير ثابه عي فردة احرار

المحارفة المنافرة المن المن المن المنافع الرائات عن قيمة الشاك المنافرة ال

قال المخاري وحماعة . البعة عامره وقال في سعد وقبره السبه عليد بالصوم وهو أبل حدودة صحابي قرش عدري من ما بدينة العتج مي مشيحة

⁽¹³⁾ أصر أحمل الموالك أص124.

⁽٣٠) - الهمان الريابية (٣٠) (٣٠) - من العالم (٣٠) (١٠). و (والراب (٣٠) ١٠)

بالثلاط

قريش ومعسوبهم، حضر بناء قريش قلكمية في الجاهلية وبناء ابن الربير لهاء وهو أحد الأوبعة الذين تولوا دفن عثمان، وأحد من نرك الخمر في الجاهلية خوفاً على عقده، وهو المفكور في حدث أعلام الخميصة، وفي حامث: فأما أبو جهم قلا يضع عصاء من عاتقه قاله الزرقائي، قال الميتي: وبقنح الجيم وسكون الهاء عامر بن حقيقة العدري القرشي المدني الصحابي، قبل: اسمه عبيد، أسلم يوم الفتح وهو غير أبي جهيم المصغر المذكور في حديث المرور؛ فنهي،

قلت: وأما أبر جهم هذا فهو المذكور في حديث: الأما أبو جهم فلا نضع عصاء من بعده وهو المذكور في باب اللبات من أبي داود وغيره، وله قصة شخه رجلاً، قال ابن سعد على ما تقله عنه الحافظ في الإصابة (11): إنه مات في آخر خلافة معاوية، وسفال: تأخر موته إلى أوائل خلافة ابن الزبر، هـ. لكن بشكل على هذا أن ابن سعد حد أما جهم بن حليفة بن غائم في طبقاته بيمن نزل بمكة من الصحابة، وقال: مات يعد فتل عمر، فكيف يصع ما تقدم، وأنت خبير بأن باب افتوجيه والجمع بين مختلف الأقوال أوسع من هذا.

(بالبلاط) يقتح الباء الموحدة على وزن سحاب، موضع بالمدينة بين المسجد والموق، والمقعود أن عمر كان جهوريّ الصوت⁽¹⁾ فيسمع صوته في هذا السعل لجهره باقراءة.

ويشكل على الحديث أن مائكاً الراوي لم يكن في الصلاة مع عمر، فقيل: يحتمل أن يكون فاته يعض الصلاة فسمع قراءته، أو يكون في حال

⁽¹⁾ الظرد (الإصابة» (٧/ ٣٤).

⁽۲) انظر: «الاستذكار» (٤/ ١٧١).

٣٢/٢٨٧ وحكفتي من مانت، حو مايع، أن عيد الله لن مد اتنان أد الله من العالمي العالم، الإمام عيم فيها حها فيه الإمام الدائرة أن أن أن ما ماه الإدام، أم من الله أن عمل فيا أنشه فيما عمل وحمه

وحققتي من عانك، عن يريد العالم الله قال: قالما الله عال: قالما الله عالم المالية المالية الله الله المالية ال

مرضه المناتج عن إنبان المستجد، أو أحراب طائعة من أهله ويحتمل أن يكون عمر دارضي أنه عنه باكان يفعل ذلك في نافقته في انتهجد وغيره، قالم الناجي "أما فلت: وتحتمل خارج الفيلاة أنقياء ولا بعد في أن مالكاً قد كان يضلي في مسجد آخر.

1977/1971 (طالك) عن رفع، أن طبد لله بن طفر) وضي الله سهما (كان الناطأة النهما حهر الناطة النها حهر الناطة النهما حهر لله عليه من الصلاة في بمديها (هم الإمام الدورة علم الناطة أنه إذا مسم الإمام قام عبد الإمام فالنواعة أنه إذا مسم الإمام قام عبد الدورة الناطقي ما مسبو به من صلاة الإمام قوا فيها المعرأة (وحهر) بالفراءة، قال الداحي (الدورة المحمول أن مكون حهر، فيما بقصيء الآمه بروء أن الدورة بعص على نحواما فانه الدورة

قلت: وفي قراءته ـ رضي الله عنه ـ بالحهر تأبيد لمن قال. إن المسبوق بقضي أول صلاله لأنه لو قضى أخره ما احتاج إلى حهم بالقراءة كسا هو طاهر.

(قالك، عن يوبد) بسحية في أوله فؤاي الين رومان) بضم را، مهملة فسكون و و، أمو روح السامي، مولى أن الربير، كان تقه عالمهاً كثير المعديث، أرسل عن أمي هريون، عال امن سعد: منت سنة ١٣٠هـ. (أنه قال كنت أصلى

⁽۱) العرب فاصلتيء (۱) (۱۵)

⁽٢) المصدر المابي (١/ ٢٠٠٠).

إِنِّي جَانِبَ نَافِعِ بُنِ جُنِيْرِ بَنِ مُطْحَمِ، فَيَخُمَزْنِي، فَأَفَحُ عَلَيْه، وَنَحُنُّ لَعْبَلْهِ .

إلى جانب) المظاهر أنهما لم يشتركا في العملاة، وإنه يشير كلام الزرقاني الآني، (نافع بن جير) بضم الجيم وقتح الباء الموحدة (ابن معمم) بن عدي س عبد مناف القرشي النوفاني فتابعي أبو محمد، ويقال أبر عبد الله المدني، لملة من رواة السنة، كان من أصحاب ريد من ثابت الذين يأحفون عنه، مات سنة 19هـ (فيحمزني) بكند ألميم أي يشيو إلي، وأميل القمز الكيس بالهذ، وقد بفسر بالإشارة، كنا في المجمع،

(فأفتح عليه وتحل نصلي) قال الزرقاني فيه جواز الفتح على الإمام بالأولى من زجارة الفتح على من لبس معه في صلاء، ويهنا قال مالك في مختصر ابن عبد الحكم وأشهب وأبن حبيب، والأصح يطلان صلاء من فتح على غير إمامه، ويه قال ابن القاسم، وأما الفتح على إمامه فأباحه مالك والشافعي ، وحمهما الله ، وأكثر العلماء، وكره الكوفيون الفنح على الإسم، وقد تردد في في آية فلما الصرف قال: األم يكن في الغوم أبي اله يربد الفتح عليه "أ، النهى،

وفي •المدرينة ^{٢٠}٠. قال مانك فيمن كان خلف الإمام فوقف الإمام في قراءته. قابعتج عليه من خلفه، فرن كان في صلافين فلا يفتح عليه، ولا يتبلي الأحد أن يفتح على أحد لبس معه في صلاة، أه محصر ً.

قلت: أثر الباب قعل تتبعي فهل بكول حجة على تابعي أحرد سيما إذا لم يكن فيه دليل على أن يزيد كان مقتاءاً بدفع، بل الظاهر أن يكون مصفيين بصلاتهما، وهذا مند، عد الحمهور أيضاً، العم قصة أبني أخرجها أبو داود

 ⁽¹⁾ النظر، الاستفكار ((4) ۱۹۷۰). والورقائي (1/ ۲۹۰).

^{(***)** (*)}

(Y) باب القراءة في العسج

وغيره مرفوطاً وهي حجه، لكن أخرج أبو داود (أبضاً عن علي ـ رضي الله عند ـ مرفوطاً، قال عليه السلام: إن علي لا تنتج على الإمام في الصلاة؛ وهو عن عن معناه، فقال الحنفة بالحواة مع الكراهة حسماً بين الروايتين.

لا يفال إن حديث علي صعيف لا يفارم الأول؛ لأن الحنفية لمضمعه قائرا بالخراهة، والا هنو كان مساوياً للأول نوجح عنيه لكونه محرماً، مع أنهم ما قالو، بالكراهة مطلقاً، بل قال الشامي ويكره أن يعنج من ساعته كما يكره الإمام أن يعجه إليه، بل بنظل إلى أبة أحرى إلخ.

وقال في «البدائم»: وإن كان الفائح هو المفتدي به فالفياس هو فيباه الصلاة، إلا أن استحسب الحواز؛ ثما ربع أن رمبول الله ﴿ قَرْ سُورة المؤمنون فيرك حرفاً، فيما فرخ قال: «ألم يكن فيك أبيّ؟» قال: تعم يا رسول الله ﴿ إِنْ الحاليث، العر

(۱۷) الغرامة في الصبيح

وقد تقلع أنا المستحب عبد الأربعة في الصبح طوال المعصل

٣٣/١٧٨ - العالف. على هيشام بين ضرية. على أبيدًا عروة (أن أبها يكو التعديد . وضيء ثقاضه ما هذا منقطع الأن هروة ولد في أوائل خلافة عنيان، لكنه ورد يرواية أنس ـ وضي الله عنه ـ وغيره، فيعل عروة حمله عن أسل ـ رضي الله عنه ـ وغيره.

كال بين فدامة في االمغني⁽¹⁷⁾: وروى الخلِّب بإسناد، عن النزهري قال:

 ⁽¹⁾ أحدجه أم دود (۱) ۱۹۵۹ ج ۱۹۰۹).

 $[\]mathcal{L}(T)$ (T) (T)

صَلَّى الصَّاحِ فَقُرا فَيْهَا شُورَةِ الْبُغْرِفِ فِي الرُّكْعَلَيْنِ كُلِّيْهِمَا

أخبرس آس ـ رسى الله عنه ـ قال: صلى عنا أبو لكو ـ رسى الله عنه ـ سلام الفيرس آس ـ رسى الله عنه ـ سلام الفير، فافتتح سورة البقرة فعراً بها في وقعتين، فلمنا سفو قام إليه عمر ـ رضي الله عنه ـ فقال: لو طلعت لا لفتا غير غافلين، أنه ربي صد الرزاق بإلى ها محبح عن أبي بكر الصابق ـ وهي القاهم ـ (صلى العرج فقرأ فيها) بعد الماتحة، واستفى عن ذكرها لعم الناس بقلك (سورة القرة في الركعتين بعد الماتحة، واستفى عن ذكرها لعم الناس بقلك (سورة القرة في الركعتين كالبهما) على افترزيع وانتقسم، واد في حديث أنس. "قبل له حين سلم كالبهما أن عللم، فقال: لو طاحت لم تحديا غافلزا، اهـ.

وتفدم عن االسعنيان أن لدتله كان عموال رصي الله عمد وطؤل العبديق تعليمه برجم من خلفه. وبه بأبيدٌ لمن قال: ببندئ الصلاة في التغليب، وتُطلِعها حتى يُسهر حداً ليدرك الدائم وعيره، كما تقدم في المواقبة عن الإدم محمله وعيره

ثم كرد الإمام مالك راوسي الله عند أن ينسم المصلي مورة بين ركعتين في القريمة، ولا تأمن به عندنا الحقيق كما يظهر من كتب العروج، وثانا عند الحديثة. كما صرح به في المنتها أنه قال الزوادني (٢٠) وكره مالك راضي الله عند أن ينسم المصلي سورة من وكعين في الفريضة؛ الأنه لم يبلغه أنه يَظِير فعم، ذكره أن عند البوء أو بلغه وحمله عنى بيان الجوارد الام.

قال المحافظ^{ة **}: وروى المدالين ثابت أنه يُخِيَّةٍ قرأ الأعراف في الركامتيو... وروى عبد الرزاق بإسناد صحيح عن أني يكو الصديق بالرضي الله عنه باأنه أمَّ

⁽¹⁹⁴⁷t) (1)

۱۳۶۰ عشرج الزرقاني (۱۸۱۱ (۱۷۸)

 $⁽r) \hat{\pi}/\tau) :_{\mathcal{O}_{\mathcal{A}}} \mathbb{L}_{1} \to \mathcal{O}_{1}(r)$

۱۳۵٬۹۷۹ **و میکشتی م**ی ماقیدی کی فیسته این هاوی علی ۱۳۵٬۰۷۹ مسلخ اعتمالی ماین این رابعه است. این این این

الصحابة في تشكلة الصراح بسورة بالقرة فقر هذا في الركيميين وهذا إجماع. حيد بالد

قلمه أو في المحشكاة (رواية الساللي عن عائمة الله اليه صلى المعارف - لماوة الاعمال فرفقه في فركامتان، عال القارق أأعن موظ الإسلام حسن

النابع مسلع حيث الدعل طامر عن وليعة الدا محدد العبران، هكذا في تباعج المسلط حيث الدعل عليه الدينة المسلط الدينة السوطاء الساجود، عددنا بالمطالب، الدعلي عندر، ولد جرح الرزقائي²⁵ هي الدارة الدينة والدينة المسلط الدينة الدينة المسلط المسلط

⁽٥) فالرقاة ليسائيه (١٩٥١).

روا) المالية والمراجع المنافي المنازي (1940 AMP) المنافع الم

ALSO OF

CO الشوع المواقع في 10 (CO)

وه) العائمين الأكبريء (١٥) ١٩٨٨

روية الطحاوي عن مالك، وهو الصواب عندي، وبقل صاحب اللهشكاة عن مالك. وقد ابن الربع في البسير الوصولاء عر مالك بقفط عامر بن ربيعة بدول لفت عند الله وليس هذا من فلط النسخ، بل من السعامين بأهمهما الانهما من الاكمال، ورحال محامع الأصور، الوحمة عدد الله بن عامر، ودكرا بوحمة أبية عامر بن ربيعة وتبعهما القاول في الشرحة الأغلى عامر من ربيعة وتبعهما القاول في بشرحا الله عامر من وبيعة، يكني أبا عبد الله هاجر الهجردي، وشهد بدراً والمشاهد كنها، وأجرجه في دهم الفوائدة عن ورمن أبضاً بلعظ عامر من ربيعة.

الصواب عندي الآولية موجود منها. ما مقدم عن جمع من المشارخ أن ومادة أعن أسما في السند وهذا والصواب: أعمى هشام قال. أحيري عبد الله من عاموا، ومنها: أن روايه هشام بلفظ الإخبار لا بمكن عن عامو بن ربيعة؛ لأن عامواً أكثر ما قبل في موتد: سنة سنع وثلاثي ، ومولد هشاه سنه إحدى وسنين، ومنها: أن عامراً من أحل الصحابة، فكان الأنسب له أن بستشهد بفعة بالإلا بنعل عموا رضي الله عاماً ، فتأمل ، اللهم ولا أن بقال: إن الرواية لعام وابنه كليهما منجيحة إلا أن رواية هشام عن عبد الله بن عامر بدرة الواسطة، وعن عامر بواسطة عرفة بعدر الما يقال الماء عن هامو

(بقول: صليمة وواء عمر بن الخطاب) راضي الداعته ـ أي مقادية به اللهمية وواء عمر بن الخطاب) وصبي الاعتباء عنه ـ أي مقادية أواءة الطبيع فقرأ فيها بسورة بوسفا في الأولى أوسورة الحجا في الثالبة أقراءة بطيفة وفي نسحة المشكاف البطيفاء فالدالغاري أن بالهمز، ويشدد أي المؤلفة مجودة بدول الإسراخ،

⁽۱) امرقة المديح (۲۰۷/۲).

^{(7) :} تقمصير المثاني (۲۱٪۲۰۲).

بالأسار وُقَالِمَا الذاء التد الدار عمامٌ حِينَ بَشْخَ الفَحْرِ، فَالَوْدُ أَخِلُ.

۲۰/۱۸۱ **وحقتضي** مل سادياء أحل تخيي بن معمد، إيما بي أبي منه الرّحان، من القايم بن محتيد أنّ القرافعية بن الدائدين

اعقلت المقولة عروة على روايه مالك، ومقولة هشام على رواية الجماعة الدعماعة العلماعة العلماعة العلماعة الدعماعة الطبيعية إذاً جواب وجزاء، لدني إذا كان الأمر كدتك إذاً والله المغام إلغ الفقاد المال يشرم) ويبتدئ بها أي الصلاة الحبل يطلع) بضم اللام اللمحر) منصلاً الفقاد الحل أي نعم، يقوم إذ ذاك، ولا لذ من أن يحتم في اللمحذ، المالة العلم أن

" 146/14" درانك عن يعين بن مديده وربيعة بن أي عبد الرحس) الرأي اعن الشاسم بن محيد) بن أيي بكو الصديق درضي الله نسم (أي حدائد) عن الشاسم بن محيد) بن أبي بكو الصديق درضي الله نسم (أي حدائد) بضم النماء مراء فألف فقاء ثانية فصدو مهدلة على ما ضبطه الروقاب! أن وفي اللسخية! أن من كتب الرجال: هو عند المحدثين بفتح الغاء الأولى، وقال الطبي: مفتوحة عد المحدثين، وأهل الغاري!". مفتوحة عد المحدثين، وأهل اللغة لا يعرفون إلا الضم، وكدا في رحال الجامع الأصوله، ابن عبيمة قال في رحال الحيدة في الأولى، رحال احامع الأصوله؛ من الطبقة الأولى، من تابعي أهل المدينة في الأوجه رحال احامع الأعوله؛ من الطبيء وولفه بن حيال

قلت وهذا غير فرافضة ختن عثمان الذي ذكره الحافظ في الإنسابة؛ والبعوي في الصحابة؛ قال الحابظ في الإصابة؛ ما أرى هو ذا أو غيره.

⁽۱) اعشرج الرونسية (۱ و ۱۷۱)

⁽۱) (ص١٩١)

⁽٣) - (مرقاة المعاليج) (١) (٣٠٧)

قارل ما أحقت سوره توسعة الا من قراءة عسمان أبن عمان إلىافه. من الطبيح، من كثره به عال تردده لما.

لكن تعقب على الدغوي عي «المعجبل» فقال: بحثمل أن يكونا واحداء ثم ظهر لمي أن حن عضان ـ رقسي الله عنه ـ نبس حقياً وليس برائمه اعميرا» فلت. بل هو ابن الأحوص بن عمار بن ثعلية الكانبي وكان نصوانها: ففيه تعقب على عد الدغوي وغيره إباد في الصحابة، ولما لم يذكره ابن الأبير في اأسد الغابة، ولا صاحب الشجربدا، واسم بنه لاللة، وكانب عند عثمان ـ وفني الله عنه ـ حين استشهد،

(قال ما أخذت أي حفظت وتعدمت (سورة يوسف إلا مي قراءة عنمان بن عشان الرضي الله عند ما قال القاري (أن لا ينصرف، وقد ينصرف، (إياها) قال الفاري (قلها أو يعضها، قلت، والأوجه الأول (في الصبح) أي في صلات، وقلك (من) تعليل لاتحذت (كثرة ما كان بردهها؛ أي يكرره، في صلوات الصبح، قالوا: وذلك و لأنه رفيج بشره بالنجلة على ملوى تعديم، وسورة بوسف فيها ذكر النفوى على يوصف عليه الملام، فكان فيها تناسباً به، قبل: العداومة على قراءة سورة يوسف مورثة السعادة الشهادة، وهي مجربة، قامه القاري،

ثم قال العلماء إن تطويق الحققاء الراشدين الثلاث ، رضي الله عنهم لـ كما نقتم في هذه الأثنر كان لما كموا يمردون من حرص من حلقهم على التطويل، وأما الميوم فالتحقيف واجب⁽⁶⁾ لتكامل الناس بالجادات، وقاد قال عليه الصلاة والمسلام: «من أمّ الناس فليحتف» الحديث، وقال عليه الصلاة

⁽٥) - مراه: الشفائيم (٢٠) ٧٠٠٠

⁽⁷⁾ قال ابن عبد الترافي ۱۵ سندگار ۱۵ (۲۸۷ /۵) وما أشت أن ادا يكر وعمر وعتمال رطباً ما رحيي الله عنها ما كام عنها ما كام عنها الاحمال من حريم على التخويل ادا حملهم عليم أخيال وأما اليوم فراجب الاحمال على التحقيم تفول وسول الله 25% المن أم الباس طبحته المحابث.

المحافظة ال

(٨) بياب د حياد في الوالفران

والسلام فدفاذا الطفق التلك مرأ باسم ويك، والتبدي وفيحاها، وقال عمر الرضى الله عند النافق من طول الصلاة ١٦٠ تناهلوا عنه إلى عنادوه.

المراه المراه المنظم على بالعجم الراحية السابل صبر الرضي الله عنهما الكان مداء الم المعبر الرضي الله عنهما الكان مداء الم المسبح في المسر المعبد المسير الارث رحيم الهيرة وتحريف الواود يعني صورتها المن المناصل أو يقدل تحديده ولفظ محيد في الموظمة المالمني المناسور من أرب المعتصل في على المعبد في السند القراءة المقوال الصلء كما في هذه الرواية، وإلا تقد تيت على المناسع في المنظر بالمعبونين.

وسكن أن يقال: إن في هذه السور أنصا لحقيقا بالنسبة إلى عثل البطوق فيكون عينتذ فله أنصا من مسدلات التحقيق في السفور

٨. ته خاه في ۾ صول

اي في بيان فصلها محكسها، وأمّ الشيء أصلها كما قبورا أمّ القرن مكان في بيان فصلها محكسها، وأمّ الشيء أصلها وقبوع الأنها منفده كالها منك وبدل فها المحاري، سميت به الله يبدأ مكانها في الديا حدا وبدأ بدائها المحاري، سميت به الله يبدأ مكانها في الديا حدا والتعدد بالأمر بالنهي، وأمّ الاستعدام وقدر الذات والصفات، والمبينا، والسفاد، بطريق الإجمال، وكرفت طابقة أن بقال: أمّ القرأن فل فاتحة الكياب، ولمبيا إلى الله ميرون أيضا ولا وجداله؛ لأنه فدالت عنه ينه أنه قال، المّ الموقد عن السبع التابي والمراد العطب، أنتوجه المحدي عن أبي هوم قدومي إله عند المسلم المنابع والقران العطب، أنتوجه المحدي عن أبي هوم قدومي إله عند الم

٣٧/١٩٣ ـ خلقتنى بخبي عن تبايك، غن العلام بي غيّب الزخلين بن يُغفّون، أنّ أن شعبه، مَوْلَى غامِر بْن تُخزِنز؛

قال العبي "ان تسورة العائمة ثلاثة عشر اسعة الأول قائحة الكتاب الآن ينشتج بها في المصاحف والتعبيم، وقيل الآنها أول سورة نرلت من السيام والثاني: أمّ القران، كما ثقام والثالث الكنز والرابع الواقية اسبب بها لأبها لا تميل التنصف في كل ركعة والحامل المورة الحمد، لأن الها الحمد الأنها أول المعاني والثامن الرئمة والسامل الشعاب والتامن المورة الصلاة والسامل الشعاب والتامن والثامن الشعاب والتامن والتامن المعاني والتامن المورد القرآن فكأنها كالأسامل والحائم عشر: السوائد السيال عبد المسامل والحائم عشر: السورة المعاني عشر التنكرة لأنها ثباء على الله تعالى والثالث عشر: سورة الدعاء الاشتمائه عليه الحرافة والمربئ السوطي في الإنقائة تحسة والشرين السأد المالية المالية المالية والشرين السابة والسرية المالية المالية المالية المالية والشرين السابة المالية المالية والشرين المالية المالية المالية والشرين المالية المالية المالية والمالية المالية المالية والمالية المالية المالية والمالية المالية المالية المالية المالية والمالية والمالية المالية المالية والمالية والما

١٩٨٢ (١٨٢ مالك) عن العلام بن هيد الرحمن بن يعقوب) "تحرقي" الأراق الله الله الله على السماء وتقا الله على السماء وتقا الله على السماء وتقا الله حيال (الولى هامر بن كريز) بضم الكاف الله ربيعة القرشي العلشمي، صحابي، من مسلمة الفتح.

ثم لا يدهب عنيك أنه يوجد في نسع اللموطأة كنها مولى عامر من كريزه وذكره أهل الرجال كلهم منهم العافظ في كتبه والكلامادي في الرجال اللجمع، والخارجي في الاخلاصة، مولى ابته فقالوا: مولى عبد الله بن عامره ولا مانع من الحمم.

⁽١) - اعملة القارية (١١) - (١)

 ^(*) الظر ترجعته في: «تهذيب التهذيب» (٨/ ١٤٩٨) والقريب التهديب» (١٤٩٤/١)، واسير أخلام البلاما (١٩٩٤/١).

 ⁽٣) له ترجمة في: •الهديب الفهلاب، ١٩١١ (١١١)- واالجمع بين المنجيحين (١٢٧٣)
 واللغلامية (ص. ٥٤).

Will Day Holde

أم مما يجب الندية عليه ما قال الحافظ في اللفتح 1 وهم ابن الأثير حيث فلن أن أما سعد هذا هو أمو سعيد بن السعلى، وإن ابي الدملي صحابي النصاري مدني، وهندا باينعي مكني من السوالي، (احيروا أبي السلام اأن إسال الدعان) مكذا الروادة في اللهوط) مرسلاً ".

واحداب في سند عدا الحديث على العلاء كدراً، فروى العراء ردي عبد الرسيء وروح عبد الساني، وعد الوحس بن إيراهم عبد أحدد، وحمس بن ميدوة عبد ابن حريرة ، رصي الله عبد ابن خريمة، كلهم عن العلاء، عن أبد، عن أبي هويرة ، رصي الله عند ، فاب تحريرة والله تخير عبد العديث. وروى عبد العجيد بن حمض عبد البرمذي، وابن فزيمة، وضعيه عبد الساكم، كلاهما عن العلاء، من أبيء عبد أبي، هويرة، عن أبي، ورسح أبيء عبد أبي، هويرة، عن أبي، ورسح المديث وحمدا الحديث ورسح البرمذي كومها من مسه، أبي هريرة، وقال الحاكم، وحمدا الحديث عبد أحمية، عبد العربي بني أبي أبها وابي الرواية عبدا جمعاً التهيي،

⁽١) الطرز اللاسطال و (1/ ١٨٨٠ را راسيهوا (١٠/١٨)

⁽١٥٧ /٨) الطراد العلم اللكري (١٨٥ /٨) .

⁽۲) افتوم (بورنان) (۲۸۹۷).

قلت أوبن الاجتلاف على علام في حديثه مدا ما تقدم أنه مرسل في «الدوطة، ومسلد عبد الحاكم، فأخرج من مالك، عن العلام بن عبد الرحس، أن أبا سعيد مولى عامر الخراء، أنه سمع أبي بن كعب بقول، إن المبني يُتِيجُ بادار، الحديث، تنذا في الزرقاني، وهذا كله من الاحتلاف في فضا أبي، ومسائي في أض العميت أن بالم عدم العصة وقعت لأبي سعيد بن المعلى أيضا، وهو رحل أخر صحابي أيضا، ليس هو أبو سعد فولي عام التذكور

(نلدي لبي بن كعب وهو يصلي) ربي رواية الترمدي، عن أبي هوبرة: أن رسول الله يُؤثو حرج على أبني بن كعب، فقال رسول الله يتخذ أبها أُبني وهو بقبلي. فالتقت أبن، وصلى ابني فخفف ثه المعرف، الحديث.

العدمة فرغ) أبني (من صلات للحقمة المجمود إذاه في رواية أبني هربرة - رضي المه عدم ل الفهال: السلام علمات بالرسول الله عقال رسول الله يحود ارتفايت السلام، ما منطق إداد دعوتك أن تحدثي؟ أبا ليس تحد فيما أرحي أنف عز وحل إنني أن لا أشابيكة بنه والأشوي؟! الاية، فقدت اللي بالرسول انه ولا أعرد إل شاء الله تعالى الحديث

وماء وحول الإخابة عند دخاله فين، قال الخطائي، هو مستنى من عموم محريم الكلام، وقال الن عبد الدر¹¹⁷ الإحماع على تحريم الكلام في الصلاء بدل على مصرصيد بالا بالك، وكذ قال الفاضال عبد الوهاب وأبو الوابك إن جايته بينة فيها فرض يعصى الموا بتركه.

قلت: لا شك مي أن إحمايته يميمة واجب، صبرح به حماعة من العجول. وفي تعسير المخازن: هذه الأبة تقال على أنه لا بند من الإحماية في قل حادث الله ورسوله إلى، الد

²⁰ At 150 y/s pulses (\$6, 00)

......

ومال سطن الفصلاء مهذه الأجانة، أم لا؟ سختلف عند الفقهاء، وصرح جداعة أن الصلاة لا تنظل لفنك. وهو السعند، عند الشافعية والسائكية، قاله النورقاني الله لكن فان الدردير: بجب على المصلي إجابة النبي يهيم إذا دهاء حنل الصلاة، وهو تنظر؟ فولاد، الاظهر عدم البطلان، أها وقال النسوقي في توضه أخراء المعتمد عدم البطلان

ويحث لمه الحافظ في الاعتجاء فقال أولا: مغل الن النبي عن الداودي أن في الحديث نقليما وتأخيرا، وهو أن قوله: الله يعل الله فإستحبيوا... أو مقلم عمى قوله الحسد في الصلاة فكأنه تأول أن من في الصلاة كارج عن هذا الخطاب، قال: والذي تأول الفاصنان عند الوهاب وأنو الوليد أن الإجابة واص بعضى المرا يتركه، وهو حكم يحتص به النبي إليج، الد

هال الحافظائلة وما الاعاد الداودي لا دقيل عنيه، وما حسم إليه الفاضيان هو قول الشافعية على الاعتلاف فيما بسهم عن تبطل الصلاد أم لاك، الله. وقال في موضع أخرا وفيه أن إجابة العصلي دعاء، تبج لا تفدد الصلاف لمكذا صبح به جماعة من الشافعية وعبرهم، وقد بعد الاحتمال أن تكون إجابته مطلقاً، سواد كاد المحاطب مصل أو غير مصراً.

أما كوند يخرج بالإحاب من الصلاة أو لا يحرج؟ فليس في الحديث ما يستقرمه، فيحتمل أن تحب الإجابة ولو خرج السطيني من الصلاة، وإلى ذلك جنح محمل الشافعية، أهم، فالمقاهر أن الحافظ بال إلى الشروج عن الصلاة، وصوح في حاشية الإفتاع، يعتم الصلاة عندهم، مال الزرقائي الأو بحث نهم

 ⁽١) انظر الشرح الزرقاني (١٩٤/١١)

 ⁽۱) الطر الاتج الذاري، (۱۵ ۱۵۲).

٣١) اخترع الروامي، (١٠١).

ماهده المدون الأدام، عدد على يقور وهو عرب ف للحرج عن هاجها المسجدة الدارة اللي الترامو أن كالتخرج من المسجد حتى لعالم للماود مه الربي الدافق أنذ أده ركا في الانجدارة السنديد المديد

المحافظ وأن إحاليه وأجب مطلقة منواء تنان عني الصلاة أو حاوجها، أما تخوته المربع بالإحادة مو الصلاء أم لا 2 فلسل في الحديث ما يسترمه . هـ

فلك مرافيلك عمر مبعثلت عربات حرب قرآن قرآن الطحطاوي مدن اسرافي الصلاح المبعوض على المبدئة والمبعث في علاله والحربات المبادئة الكوم المبدئ المبعث في علاله والحربات الكوم المبدئ المبعث في علالها والحربات المبعث ال

(هوضع وسول عديد بدده الشرعة (على بدد) أن بد أن بن كعدد بعني فيض بده بده الكريد تأثيبنا واصبارا لوقة ترهوا الترة (بربة أن بخرج من باده قال حد فقال) بخير (بي لارسو) وأحب تأن لا بخرج من السبيحة) قبل الحر بدله ابتداء بغول دلك أدس (سريع بهنه دانيال عليها بخلية لحني تعلم) بديري (حدى النابين فسورة) أي من عدائها وإلا تندس السورة حال بعلمها الن قبل عبد القرآدة لأنها صورة مدينة من البناء الديالة المور القرآدة لأنها صراة بعد سرالة الرسط في انتقافها اللخاوي

. (م) اشرل الله في الشوراة ولا في الإسجيس) والد هي والبية التي صيابارا -

^{.038} N + 00

ولاوا الصدر العربي أأفروا أأثرا

والراجي الكواور ومالهوا

رضي الله عدد الدلا في فزورا الرا في الترعاء سلها الاحاجة إلى ما شرحه الشداخ بقولهم: أي بقيه الفرآن، لأنه لبن في حميع الفرائ أيضاً مائها، فإن مثل الشيء فير عيده، فيل: هذا باستيار الصفات التي تختص له، هذه السورة من الاشتمار على أوصافه تعالى بالرحمة والمالك وحصر الحمد له والإعازة فيه تعالى وغير اللك، وقبل: باحسار أنها تحزئ عن عيره، في الصلاة ولا يحزئ غياما عنها، وقبل المعتار النها قسمها الله تعالى بهه وبين عيده تصليل، وقبل: المحمها كثرة الثواب، وقبل: السواد عملها كثرة الثواب، وقبل: السواد عملها كرة التواب، وقبل: السواد عملها لوابها.

تم استدار بالحديث على تعصيل بعض القران على بعض. ومنع ذلك الاشعري وجماعة، لأن المفضول ناقص عن درجة الأفضو ولا نقص في كلامه تعاني، ورد غوله تعالى. ﴿ لَكُنْ يَعْلَمُ فِئْنًا أَوْ بِقَلِهَا ﴾ الآيانان

قال بعش العارفين الحميع ما في الكنب المتقلمة هو في الفرآن، والمميع ما في الفرآن هو في العاتجة، وجميع ما في الفائمة هو في البسملة، وحسيمها نحت نقطة الباء، وتعلها إشارة إلى نقطة النوحية. فاله الفاري⁹⁹.

وفي السراج المبراء قال السقي في العسيرة القبل: الكنب المبرلة من السباء إلى الديام الماؤلة من السباء إلى الديام الالثون، وصحف موسى أن الوراة عشرة، والتوراة والإلجيل والزبور والفرقان، ومعاني كل الكتب مجموعة في القرآك، ومعاني القرآل محموعة في القائمة، ومعاني المسلمة محموعة في بالها، ومعانما بي طلاحة محموعة في بالها، ومعانما بي كان ما كان، وبي يكون ما يكون، اها ونقل عن علي ارضي الله عنه التا تاراد الوشت أوفر مسجى بعيراً من تصير أمّ القرآل غلت.

^{10).} سورة النفرق الآية ٢٠٠١.

⁽¹⁾ المرقبة السمائيج (13 167).

قال أمن أفجعالك أأبال في السنى، رجاء ألك. لَمُ فُلُتُ لِهُ وَسُولَ اللّهُ السُّورَةِ الْذِي وَعَدُنتِي؟ قال: النَّبُّكِ لَمُرَّ إِذَا الْمُنتَحَتُ العندلا؟ في قال: فَقَرَأَتُ الزَّلُكَ لَيْهِ رَبِّ الْعَنْبَيْمَةِ حَتَّى أَسَتُ غنى الحرماء فَقَالَ وَلُمُولَ اللّهُ يَخِيرًا: فَهِمَ الْمُلُورُهُ، وَهِي السُّنِّخَ أَمَنَانَ

(قال أبني) هذا بشعر بأن أبا صعيد سمع الحديث من أبني بنفسه، وقد تقدم القصويح سلك من رواية الحاكم، (فحصت أبطئ) أي أثاء رافي العشي رجاء دلت) قتلا يسرع النبي بثلا، فيقوت ما وعده بتعلمه قبل الخروج من المسجد، (تم قلت) لما أن الخروج (با رسود الله) علمي (السورة التي وعلمته بها) من تعليمها قبل الخروج؟ (فقال: كيف تعرأ) في الصلاء الفواد (إذا افتحت الصلاة قائل) أبن: (فقرات) عليه يجيئو (فالحكمة إليه أب المنظيف؟ حتى أقبت على أحرها) أبي أحر المسورة.

واستذل به أبضاً على أن البسملة لبسب حرماً من العائحة، وفي حجة بوجهين؛ الأول: بقراءة أبق إذ لم يقرأ بها، والثاني: بقوله ﷺ أمي السبح الهذائي، تكو فيه أن من يقول بالجرئية لا يجمل الاللة على قوله تعالى وَأَلْفُكُ عَلَيْهِمْ ﴾ فأمل

ونقال رسول الله ظير من هذه السورة؛ التي رهمتك بيان فصائلها، ومن فصائلها أنها (ومن السبع العنائي) المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدُ مَالَئُكُ سُمّاً إِنْ أَلْمُنْتُونِ﴾ (** الآية، فيمنَ الله عز وجن بربناء هذه السورة وهي أكبر فضيلة بها الما كرنها سبعاً فلانها مسع آبات بالانعاني على حلاف بين الكوفي والبضري في بعض الأيات، قال المنافطة ونقلوا فيه الإحماع، لكن جا، عن حمين من على الجعلي أنها سب أيات، وعن عمرو من عيد أنها شان أبات، اه

مورة العجر الأية ٨٧.

والمرابي فأمط والرازان أعطالية

أصرح الأمجاري مثل هذه النفية عن أبي سميد السعلي في ١٩٥ ـ كناب التعارب المماري ما جاء في فالمعة الكتاب

قال العبلي أثار أما السبع ولأنها منع آبات بلا حلاف، إلا أما منهم من هذا وَأَنْقُمُكُ عُلِهُمْ فَا دُولِ النّسمية، وسنهم من مقب إلى العكس. قالم الرمحندي، أما والأول فوال الحديث، وأمكس قبل الشافعية، النهل

وصل في وحد قالله إلى فيها صبع الناب، وقبل الأنها خالمه عن سبعه أحداث وهي: النجخر شظفه، وقد يصغى النبيء بالسب صبه كالكافور، وكلاهما أيسا بوحيم إلى توجه عو الأول، وأما كونها المثناني، قلابها تثني وتكور في كان ركعة، أو لأنها تنبي يسوره أخرى، أو لأنها يسي بها طلى الله مر وجار، أو لأنها حديث بالهذه الأنة خاصة، أو لأنها تكرر تزولها فنزاب لمكة مرة وفي الملية أخرى.

ولا تدمن عليك أن أهل الصبير المطلو في السراء بقاله تعانى ﴿ فَوَلَمْ الْمُوالِمُ تَعَالَى ﴿ فَوَلَمْ الْمُوالِم المُنْ مُمّا فِن الدَّيْنِ الآياء فَحَالِمِا السّالِم بِعَالَ عَلَى أَنْ لَمُوالِمُ اللّهِ العَالَى الْمَالِم المنافقة وورد عن النز عباس أن الداد بالصبح المنابي في النسخ الطوال، أي السبح من أول الحقود واحتشوا في السابعة وقد ورد في نقسير الآية أقوال أحر لا يعنق بحديث الناب.

ارزا من فضائلها أيضا أنها القدار العطب الذي اعطبت الختلف المشابع في معنى هذا التول، فقبل الهذا أنصاً حيد الفائحة وهذا قصلًا من فضائلها، وإليه مال أنساحي (١٠٠ إذ قال: العلق عليها السم القران العظيم على معنى التحصيص نهاء وإذاكات كل عني، من القرآل عظيماً، قدد يعال: الكمنة

⁽۱) اعمام الغاري (۱۹۱۲) ۱

⁽¹⁾ المغر والمنظر (1) وهذا

٣٨/١٨٣ ـ وحدثتني عن خالك، عن أبي تُعلِم، وهُب بُنِ تُشِاذَ: أَنَّ شَهِعَ جَبِرُ بُنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: مَنْ صَلَّى رُكْنَةً لَمْ يَقْرَأُ فِهَا بِأَمْ الْقَرْآنِ، فَلَمْ لِعَلَى، إلَّا وزَءَ الإِمَامِ.

بيت الله، وإن كان البيوت كنها له، النهى. وإليه مان الخطابي إذ قال: فه دلالة على أن الفاحة هي القرآن العطيم، ومال الزرقاني (⁷⁷ إلى أنها لا لتعلق بالفاتحة، بل هي مبتدأ وخير جملة مستأنفة، معني المراد في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَرْبَاتُ الْفَوْمَةِ هُو الذي أعطيت كله من سائر الفرآن، فحيندة لا يختص بالفاتحة، بل فصل الفاتحة النهى إلى فيهم العاني.

ولهما كان في الأية ذكر القرآن العظيم أيضاً فسره استطراهاً بأن العراد مه سائر الفرآن، وذكر هذا الكلام الحافظ في الفتح» بحثاً.

ثابر هيذا البحيفيات صروح في أن النقصة ونبعت لأبين بن كنعب بارضي الله عندا، وأخرج البخاري وجماعة مثل هذه القصة لأبي سعيد بن المعلى، وجمع البيهقي بأن القصة وقعت لأبي بن كعب ولأبي سعيد بن المعلى مما وهو الأوجه لاختلاف محرج الحديثين، وبه حزم الحافظ في الفتحا⁽¹⁾.

٣٨/١٨٣ (مالك)، عن أبي تعيم وهب بن كيسان، أنه سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة) من الصلاة (تم يقرأ فيها بأغ الفرآن فنم يصل) أي لم مصح صلاته (إلا وراء الإمام) فيصح صلاته إذاً؛ لأن إمامه يتكفل الفراء، عنه ، ومناسبة هنا الأثر بحكم العائمة ظاهر من أنه يحب قرادتها في كل صلاة في عبر حاله الاقتداء، وأما ماسبته بالعضيلة باعتبار أن ترقف كل صلاة على العائمة من فضائلها أيضاً.

⁽١) - مظر: اشرح الزرفاني، (١٧٤/١).

⁽۲) مطر ۱۹۵۰ (۱۸ ۱۹۵).

⁽٣) - اشرح الزرقاني؛ (1/ ١٨١). -

حجة لمن قال بأن لا يقرأ خلف الإمام مطلقاً.

أما المسألة الأولى فاحتلف الأنمة فيها، وأصل الاتحتلاف من أن ركن القراءة هل يتوقف على قراءة العاتجة أم يحسل بدونها أيضاً؟ قال في العتابة على الهداية»: الختلف العلماء فيما هو الركن من القراءة فذهب علماؤنا إلى ركبة قراءة أية، والشامعي إلى ركبة الفائحة، ومثلك إلى ركبة الفائحة وضم سورة معياء اهـ.

قلت: وما نسب الى الإمام مثلث قول لبعض أصحاب، كما حكاه القاضي عياض، وصرح العودر بركنية المغانجة فغفه وغدًّ ضم السورة في السنن، والإمام أحمد موافق للإمام الشافعي في المشهور عنه، ورواية أخرى له موافقة للحمية، كما في انها المأرب (العقيقة أن هفة الاختلاف لبسر قال الثرري والأوزاعي كما في لباجي، والحقيقة أن هفة الاختلاف لبسر باختلاف شديد من الأفية، بل كأنه لفظي، لأن العرق بين الواجب والغرض من دقائق الحنفية لم يقل به الأحرب، فالقرص عندهم لا يئت مما سوى القرآن رما في حكمه من المتواثر والإحمام، وقد قال تعالى. ﴿ فَرْزَوْا نُا يَنْكُرُ مَنَ الْفُرُوسُ عَنْدَهُمُ الله يثبت بما موى ينشر من الفائحة إلى يشوء وتميين المائحة إلى يثبت بالمادث؛ يأثم من يتركه، وتجب مجدة السهو لو تركه مهوأ، وتجب إمادة الصلا؛ لو تركه مهوأ، وتجب إمادة

^{(1) ﴿} فَيْلِ الْعَارِبِ (١٥ ١٥٥)

⁽٢) انظر: فالشرح الكبرة (١١٥١١).

⁽٣) سورة المرمل: الأبة ١٠.

واستدل على الشيخ السوقل في السعتي، بقوله تعالى: ﴿ فَافَرُكُوا مَا نَفَكُ مَا لَكُوْلُ مِنْ الْمُثَلُو مِنْ الْقُرْنَانِيُّهُ ، وينفوله عنه وجل. ﴿ فَاقْرَبُوا مَا نَبُكُوا مِنْهُ ﴿ وَمَقُولُه ﴿ اللَّهُ فَلَسْسَيَّ فَي صلاقة النم المرأ ما تبشّر معك من الفرائية، انتهى.

بسيندك عليه أنصباً موادة أني حريرة عند أني داود وغيره. الا فسلاة إلا يسلاة إلا يسلاة إلا يسلاة إلا يسلاة إلا يقوات، ولو بعائدة الكتاب صارده ولا حديث إلى الحواب عن العنصة من أنو الباحث الأنهم أيضاً فالوا بوحوب الإعادة، ولما وحبت الإعادة، فكأنه به أحيل دواتها عموم المترك منا لا يختى على المدلول.

وأما السمالة النائية فعال الشافعية بو مويها في كل ركمة، وهو روامة المحسن عن الإمام أبي حقيقة، وصححه العبقي وهيو، من المحقجة، وهو المصحح عند الحابلة، كما في اللمغني»، وروايتهم الآخرى وهو المشهور من الحقية إيجابها في الوكتين، وبه قد الثوري والتحقي.

واحتلفت الروايات عن الإمام مالك في هذه المسألة كبراً أنه والمشهور عندهم بمبينهم في كل رقعة. إلا أنه لو سها في وكعة واحلة تصبح صلاته ويسجد للسهوء كما في الناجي، ويهدا أخذ من قال مركتية الفاتعة في الثلاثه عندهم، وقبال وفي والحدس البعد إي والامهوة المخزومي بييجاءها في ركعة واحدة.

واستدل الجمهور على فولهم ـ بوجولها في الوكعات كلها ـ بعسوم أقراك يطيح: الا تسلاة إلا يقراءة كما تقدم، واستدل من قال بوجولها في الأوليل دون الأجربين بحديث جابر من سمرة قال: شكا أهل الكوفة سعداً إلى

 ⁽⁴⁾ النظر المالاستفادات (۱۹۵۱)، والشعش مع النشرج الكبيرة (۱) ۱۹۵۹). والمحموجة (۱) ۱۹۲۰).

191 باب الفراءة حلت الإمام تميما لا يجهر ضا بالفراءة

.._

العالم الدراصي الله عنه بالعلكارة العلى فكروا الداللا بالحدان للعالمي، فارسل إلياء العالم الداء عن المعلى الدائم على العالم الدائم العالم المعلى العالم المعلى العالم الدائم عالم العالم العالم العالم العالم العالم المعلم العالم المعلم العالم المعلم العالم العالم المعلم العالم العال

قال العيني الله والمستقالة من قال تعتبر والموب القراءة في الأخريس، وهم قسطور على علي وابن مسعود وحائلته المددك تخريج الأثار مسهم، قال في الذيالي، وبالدخاب مربي على على والن مسعود وهو مسة لا يدركه الرأي عهم قال مراج وهو العمارة المواشة عن الاجماعات الهي دركة على الشعبية

وقعال الن وشد هي المبولة الله ⁵⁷⁸ ، وي حن الن حداد إله لا إنزاً في طريعة النسوء وأنه قال الهاء رسول الله إي في مشتوا لها ارسكا الهي أخرى، فاقداً فيما قالة ومساكنت فريد مساكنت الوستان الدل في الطهير المعصور في المراكا فضال الال المعلق الكوامرية بهذاء الأحددث في ارت وحرب المراكاة في الركعتين الأحدرس من الفسلاء لاستر محدث الاحمد والساء في سكوت الذي يماة في عالمي الركعتين، النهي

(١٩) المقراءة خلف الإنام

ا تسبياً؛ أي في صفرات الأرجهير؟ الإدام الده العسير إلى لفظ ماء أي الا يجهر الإدام في ذاك العدموات (بالقراءة) يجرف النجر، وفي بعضها يقولهم. عهر مفعول تقومة الانتجازة

- (1) اخرجہ بخاری العدیث فقائد (۱۹۶۰).
 - 1187.10 (a. 44.44.4)
 - (٣) المارة فالمجهد (١٠١١).

واحتلفت الروايات في القراءة حلف الإمام، قيفهم من بعضها الأمر بها خلفه، وفي معشها وود النهي مطلقاً، وفي بعشها ورد النهي مطلقاً، وفي بعشها ورد النهي مقبداً منا إذا حهر الإمام، ولذا اختلفت الأشمة، وضي الله عنهم - في هذه المسئلة، وأشار المصنف بالترجمة إلى مناهو المعرجج علمهم في المجمع بين احتلاف هذه الروايات، بأمهم حملوا روايات النهي على ما إذا جهر الإمام، وروايات الأمر إذا أخفى الإمام القراءة، ولذا بؤب المصنف أولاً هذه الترجمة وأورد فيها الووايات المالاة على القراءة، فهم بؤب بعد ذلك ترك القراءة فيما إذا جهر، وأورد فيها الروايات الاحرى المناسبة فها، فكأنه جمع بالترجمنين بين الروايات الاحرى المناسبة فها، فكأنه جمع بالترجمنين بين الروايات الدوايات الاحرى المناسبة فها، فكأنه جمع بالترجمنين بين

وممنا ينبغي أن يتحفظ أن الأثار الواردة عن الصحابة في الفراءة خلف الإمام لا تختص بالفاتحة، بل الواردة عن كبر منهم قراءة العاتحة مع السورة، كما في العصيف ابن أبي شيبة م ونفصل أولاً احتلاف العقهاء في المسألة موضحاً لأموالهم عن كبب فروعهم، مع أن اختلاف الأنمة في هذه المسألة ليس بنديد، لأن جمهور الأثبة متغود على عدم وجود القراءة محلف الإمام.

قال العطبة؛ ولهم قول واحد في هذه المسألة، لا اختلاف بينهم في ذلك: إنه لا يقرأ الموزم خلف الإمام مطلقاً لا في المجهرية ولا في السرية؛ وبه قال ابن وهب والأشهب من السالكية كنمة في الباجي، وبه قال الشوري والأوزاعي في رواية، وبه قال الحمد في رواية، وهو قول لبن المسبب في جماعة من البابيس، كما في العيني على البحاري، وهي فإمام الكلام⁶¹⁹ عن البيابة»؛ وبه قال عروة بن الربير وسعيد بن جبير والزهري والشعبي والشخعي والنائم المن بن حي، اله.

⁽١) النظر: «إمام الكلام فيما يتعلق بالقراءة خلف الإمام، للإمام الفكوي (٣٥)

ومدهب الإسام سائلت أنه لا يشرأ في الجهرية ويستحب القراءة في السبية، فقد الإسام. إلى الانفضل عنده أن السبية، فقد قال الباحي في المأمرة إيما ليبرأ فيه الإسام. إلى الانفضل عنده أن يمرأ، فإن ترك القراءة فلا شيء عليه الآن الإسام بتحملها، وإنسا يستحب القراءة للدمل نفسه في الصلاة بالفراءة وذكر الله ولا يتمرغ للوسوس، أهد وقال أيصالاً: فإن فرأ الساسم ما قسم ولا ليسل صلاله، وروي على فوم أن صلاته باطبة، وقد روي ذلك عن الشافمي والدليل على صحة فراء أنها فراء قرأن بالمرتبطان السلام. النهي.

وقال ابن رشد في استدهامه أن في ذكر مستحدات الصلاة: وهي تسان عشرة: أحد الرداء والتباص في السلام، وقراءة الدائموم مع الإمام فيما يبد فيها، وإطالة القوامة في الصحيفات الصحيفات المعتقدة: أن وإطالة القوامة في العسح . . . إلغ، وقال حقيدة في الداية المحتفدة: التفوا عنى أن الإدام الإدامة فإنهم الحناهوا في ذلك على نلالة أقوال؛ أحدما أن الداموم بقرأ مع الإدامة فما أسر قد ولا نقرأ معه فيما حهو مد وهو قول مائك إلا أنه يستحسن له الخواه فيما أسر قيم الإمام، الدامة مختصراً، وهذا قال الامام المتنافعي بالعراق: أنه هراً فيما أسر لا فهد حهوا كذا في النمهيدة وغيرة.

وفي مختصر المزيي ، إذا أشر فرا من حلف وإذا جهر لا نفراً، قال المزني:
وقد روى أصحاب عن الشافعي أنه قال ابقراً من خلفه وإنا جهر بالإغازال، الدر
وفي فتاب الأم فال الشافعي واحب على من سئى منظرة أو إساماً أن يقرآ
باغ العراق في كل ركعة لا يجزئه عيرها، وسأدكر المأموم إن شاء الدنتالي، احد ثم
لم أجد ذكر العامرة فيما تتبعت، إلا أنه ظهر بخصيص ذكر الإمام والسفرة أن حكم
الماموم غيرهما، وقد نقلم عن إنه ني رعب الاحتلاف في حكمه.

⁽١) أأمطر: "البيتني أطامي (١/١٥١).

⁽٢) المقدمات الن وشدة على همش اللهدوة الكيري، (١) (٥٥).

وفي ازمام الكلام⁽⁴³ من التناية) ⁴³، وعد الشاعمي: يجب على المأموم قراءة الفائحة في السرية والجهرية وبه قال الليث وأبو نور، وفي الفديم لا يحب في المهرمة، مقلم أبو حامد، وحكى الرافعي وجهاً أنه لا يجب في المسرية، التهيء

واما مقصد الإمام أحمد "أو نقال المتوقع عبد القادر بن عمر السببائي المحتبلي في قبل العارب "أو في باب الجماعة ويُسرُ للعادوم أن يشرآ الفاتحة ويسورة أيضاً حيث شرعت في مكتاب إسامه ويفرأ العاموم استحبه الفاتحة رموره أيما الا يجهر فيه الإمام متى شام، أو كان لا يسمعه للحد أو طوش، فإن سمع حمهمة الإمام ولم يفهم قرائه لم يقرأه نص عبيه، افتهى، وفي فأروض المهرمة من فقه الحنابلة أيصاً: ولا قراءة على مأموم، أي يتحمل الإمام عنه قراءة الفاتحة؛ لفول عليه باصلاة والمسلام، همن كان به إمام فقرامته فه قرحة وبالد أسعد، ويستحب للماموم أن يقرأ في إسرار إمامه أي قيمة لا يجهر فيه الإمام، وفي مكونه أي سكتاب الإمام، وفيما إدام مسمعة قمد، النهى،

ويعلك قد دربت مما نقدم أن جمهور الفقها، والأندة الأراءة منواطنون على سفوط الوحوب عن المفتدي، والاحتلاف فيما حجم في الاستحباب وفيس الفول بالوجوب إلا قول واحد للإمام الشافعي، وهذا الفول وإن كان المشهور عند أصحابه، لكن مع الهول وحوبها يسقط قواءة ففاتحة عناهم في واضع، كما لا يخفى على من طائع كتب الفقه الشاهمية، ففي الأنواره وطيه من قلة لشاهمية، ففي الأنواره وطيه من قلة لشاهمية، ففي الأنواره ولهم من قلاء الفلاحة على الإمام والعائموم والمعتمرة

⁽١) - العام الكيلام؛ فلإمام النكنوي (ص13)

^{(79774) - (7)}

⁽۲) انظر، دسمی (۲/ ۲۰۲۰)،

⁽⁴⁾ القراء ابل الدرب (٢١٧/١).

في السرّية والجهرية في كل ركعة إلا في ركعة المسبوق، فإنه يتحملها هنه الإمام.

وفي معمى السببوق كل من تصلف عن الإمام لعذر كز حمة ونسيان ومطه حركم بأن لم بقم من السجود إلا و لامام واقع أو هام للركوغ، وحبنته فقاء بنصود مشرط الفائمة في سائر الرقعات بأن أدرك الإمام راكماً في الأولى، ثم رحم عن الدجود في كار ركمة فلم يقم من السجود إلا والإمام راكع أو هام للركوغ، امتهى، ومدل هذا في الألافاع، وحواشيه والانرشيع، وعبر هلك من كتب الشاهية.

ومنم بهذا أن قوله يخفئ الا صلاة إلا شائحة الكناب مجمع عند الأربعة أنه مخصوص بعير الداموم، والامام يتحمل عبه وجوب الذائحة مطلقاً عبد التلانة. وفي بعض الأحيان عند الشاهبة ليعبأه ومن نقل عنهم فير ذلك، فهو إما جهل عن كتب مذهبيم أو تحليط لأنوالهم نحداع الناس، والله الموفق لما يجب ويرضى

هذا وقد أخرج الإمام الترمذي" عن الإمام أحمد بن حبل هذا التأويل نصا إذ قال. وأما أحمد بن حبل بقال: معنى قول السي يجج. ﴿لا صلاة لممن مع يقوأ بهائحة الكتاب إذا كان وحده. واحتج محدث حامر السفكور في الناب المديق، قال أحمد: فهذا وجل من أصحاب الذبي يجج تأول قول السي يجج الا صلاة لمن لم يقرأ بفاحة الكتاب أن هذا إذا كان وحده، واحتار أحمد مع هذه القراءة خلف الإمام، اه

فلت: وقد تقدم أن للإمام أحمد فيه روايتين، ولا يذهب عنيك أن الأنمة الأرسعة وجسهور الفقيهاء دهيوا إلى أن مدرك الإمام في الركوع هو مدرك الركعة، قال ابن عبد البر: هذا مدهب مالك والشافعي وأبي حنيمة وأصحابهم والتوري والأوزاعي وأبي تور وأحمد وإسحاق، نتبي، ولا يتمشى هذا القول

⁽١) - جامع الترطقي (١٣٤/١٠) بات (١٣٣١).

۳۹٬۱۹۹ ، حقشمي محمل عن ۱۳٬۱۱۵ عن ۱۱ مالاه ني سه الرّحين بن بعقوب أنه سمع أنه الشاهب مرثي هشم بن آخرة بدال معمد الهاه بره بمول استعب سول الله جز بمول. من صلى صده بالمسال الهالي المالية ال

لا يخفية الامام فن قراءه المنشيق. وما أورد فب السوكالي مردود عليه.

المحالة عند تحميع الرداف والدو من الفلاد من عند الوحسن من معقوب الفكاد في والدوافا عن معقوب الفكاد في والدوافا عن مالك، عن الرحوسة في عبر الدوافا عن مالك، عن الرحوس، عن ألى السياسة المعقد الدوافات مناه وقيس بسيد وقال القارد في أن والدقت العديم عدد المحمية المعلاد من عبد الرحوس عدام قد التي معين الناس يقول حديث، وأرس حديث معجدة مقبطرت الحديث فيس بذلك، وهو متعودات وقال الراعدي الراس المعربة المحددة المتعارد الحديث فيس بذلك، وهو متعودات وقال الراعدي الراس المعربة المعلود المحددة المحددة المعارد المحددة على الراس عديدة المعارد المحددة المحددة المعارد المحددة المعارد المحددة المعاردة المعارد المحددة المعاردة المعاردة المحددة المعاردة المعاردة المعاردة المحددة المعاردة المعا

(أنه مسلح أبا السائب) الأنصاري السائل، قال الحافظ: نقال: المديمة عبد الله من السائل، لقال وقال الل وسلال: مثال: السمة السائل، قال الن عبد الله الا يعرف السند، وهذا هو الأمرح، وأثان من جنساء أبي فويود، الله وفي فرادورا: وقال التوزي الا يعرف سنة

الاموقى هشام بن زهرة الريثان ، مولى عامد قد در هسام بن رحوف مهمال. مولى بنى زهرة فيقول السمعت أنا هوبوة يقول المسعب وسول الله كان يقول. من فسلى فسلاف هذه أو مداور معمول مطاب، وقال مدك^{وري} الشكير فيه إن قال

¹⁰⁰ معلى اصبح المتريقي (2010/2011).

^{(47) 13-13} فقد العدارة الإنباء الشكوي على من سيعت هذا المددك بعاض بن عبد الرحمي، وقال المددك بعاض بن عبد الرحمي، وقبل في الرحمي، وقبل المدارات المدارات

TOAT OF BUILDING (T)

الها يقرأ فينينا بأم القران فهي حفاج، على خطاف. هي الانتاج، عملًا صام:

به اليعصية كانطقير والعصر وعبرهما كان متعولاً به، وإن أريد به التحسن بحسل أن يكون متعولاً به وأن يكون صعولاً مطلق، أها اللم يقرأ فيها يأم القرآن) أي التائجة، وفيه ود على من كرم السمية بناتك.

الهيلي خفاج) لكسر النفاء المعجمة وذال مهملة فألب فجسو أي ذات لقصان، حدق لفظ داب وأقيد حفاج مقاده وهال القاري (أن العصة أو منفوضة، وذات خداج من قولهم الخدجا النافة إذا ألقت ولدها فلل أواد النباج وإلى قال نام الحنق، وأحدجه إذا وقدته للقصا وإلى كان لتمام الولاه هكذا فأله المحليل وغيره، وقال حماعة من أهل اللغة: حدج وأحدج للعمل (هي خداج هي حلاج) واده فأكبد لقوله الأول (غير المام) بان لفوله الخداج أو يدن ناهر من أحد الرواة لفوله، خداج، وقد عداج وقداء مناهد بناه بناهم أن من لم يقرأ معالمة اللقاري، والفقاهر أنه فأكبد من كلامه فيزة فنلا بموهم أن من لم يقرأ معالمة الكذاب نبط صلاح، كذا في الملك،

قال الرزداني¹⁷¹: هو حجة فرية على وحوب قرادتها في كل صلاة لكنه مجمول عند مالك ومن واقله على الامام والفق، لفوله بيج. «وإذا فرأ بالصنوا» وراء مسلم.

قال ابن عبد البر⁶⁰ة ورعم من لم يوجب قراءتها في الصلاء أن فوله. حلاج يدل على جوارها، لأن الصلاء الدقصة جائزة الرطاء تعكم فاسده الأن الناقص لم يتود اه.

اعطر فرقاة شمانيج (٣٨٣/٣).

⁽۲) - فشرح الروفاني، ۱۹۱ (۱۹۷۶)

 $O(4\pi/2) \cdot pS = 99 \cdot (9)$

عاد، فننت الله بالعولوة! إلَي أحمِلنا الدو وراء الأمام، طال. العمر داهيء السنيان للمانيا

والضاهر أن هذا ود سهيما على الحنفية، الأن خامتهم يرحمون أن الحنفية فالو بحور الصلاة بدون الصابحة و بدا نمجية أماد ما فالها بجيازها بدوي معجب، والحفيقة ليسب كذلك، والحيفية أماد ما فالها بجيازها بدوي افاتحة ولله ورائم ورائم من الحادث، إن هذه الصلاة ماقتا خداج، وغفيان بحب إعادتها، لم من أبيت بهذا الحديث بطلاق لعملاة فهذا تحديث ونفيان بحب إعادتها، لم من أبيت بهذا الحديث بطلاق لصلاة فهذا تحديث عامد، لأو المناصل لا يعال له المعدوم، عبيت شعري لمن يكون الحديث حجة فوية، وليت شعري معن الحجب أكثرا أمل أدين فالوا بالمطلان واندأ على مؤدي الحديث؟ ولو فرض أن الحديث أو ان الهن فالوا بالمطلان واندأ على مؤدي الحديث؟ ولو فرض أن الحديث لا يمل إلا يمل الإبلا جار الاحداث الحائمة على القرصية، فلا بد تلوجوب القديمة، والدجاب ينسب بالأحيار أالاحد الدالة على القرصية، فلا بد تلوجوب أن يكري بعص لابلة دفيل التوصية، فيني الوجوب بعد ذلك تكانها أخيار أحاد، فتأمل لابلة ولى من الشميل

اقتاء أبو السائب، العقلت إبدالنا هربوة التي أحمالنا) أي في بعض الأيات الخون وراء الإماما قال الباجي أن وهذا اعتراض من أبي السائب على العالمة وراء على العمال القائم في تراد الفراعة وراء الإدام، النافي، الفال الورائب الأنمة في تراد الفراعة وراء الإدام، النافي، الفال الورائب النفسوا أي كبس بهده الفراعي؟ ومع الداعات النبائب على فهم مراده

المنتم ابل إنبارة إلى أن ما يقوله من دموم الفراءة ليمن حما يندنهم بعد عليه فيها أنه خلاف به محلمه المستهور الا مضمعة في الناس، وإن أنا هومرة

⁽٥) الطرام المشهرة (١) ١٥٨).

نَعْ وَالَ الْهُوٰأُ لِهَا فِي نَفْسَكُ مَا فَارْمِنِيُّ . .

ـ رهمي الله عله . قد يعمل على طاهر ألفاظ الحديث أدباً بالحديث وإغراماً به . تحد عو معنوم عبد السحدثان، ونذ قال في حلية الوضوء: يا سي فأوخ أنتم ههن، لو أحلم أنتم ههنا ما نوصات هذا انوضوء، الحديث. أحرجه مسلم، قال القاصي: إنها آواد أبو هرمرة لكلامه هذا أنه لا بيبني لعن يعتدى به إذا ترفيص في أمر المضرورة أو تشاكل فيه ـ لاعتفاده مدهياً شُدَّ به عن الناس ـ أن يتعلد يحضرة العامة الحهلة إفض

فعدم بهذا أن أبا هربوز درضي الله عند فد بأخذ بالشنائد في الاحتهاد خلافاً لمنا عديه جمهور الفقهاء، وقفا نازحه الدخارة أبله نسا ورسى الله عنهما دفي الموضوء من الماء الحارة أبله نما روى أبو هربوزة الموضأوة مما مدلت الدارة، فقال فه ألل عباس درضي الله حلهما دريا أبا العربية إلى تعمل المدلية وقد سخل بالنارة وكوصاً بالماء، وقد سخل بالنارة العديث، وعبر ذلك ما الا يجعي على من له خفر في كنت فحديث، فلما كان العربية، وعبر الإمام مطلقاً من اجتهاءه درصي الله عنه درولها ذكر مسئله بغير دراحه، وعدا إذا أثبت به خلاف الحمهور كما عليه المتناخية وإلا على الغرارة خلف الإمام كما سنقف هليه، الله على الرام كما سنقف هليه، الله على الرام كما منتقف هليه، الله على الرام ونعل أصله كان من عارس المورد ونا حوله، كنا من حديثها الطحارية من اكتنف المعطى؟، وقال ابن رسالان، وليس تسبيه بالدارسي في مسلم، اله

لم اعلم أن المشهور بينهم أن هذا الأثر حجة للغراءة محلف الإمام، فلو ثبت مدهب أني عربوء لم وضي الله عند الفراءة حلف الإمام مطلقاً بشيء من الروابات تصاً ، فيؤول هذا الغول إلياء وبقال معاه الفرأ بها سرآء وإلا الحقيقة القراءة في التفس هي إحراؤها في القلب المعبو بالتديو في السحامي الذي هو عبل المحدود في المملاة، ويؤرده ما سيأتي من رواية بي هريوة لـ وضي الله علم بالنفسة أديم تركوا القراءة فلما جهوالها، وقال عبيلي والن بالع اليس العمل على فوقه القرآ بها في نفليك، ونعله أزاد إحراءها على قالم دول أن يقرأها بساله

الفإلي سمعت رسول تفاريخ) هذا احتجاج مده بالى بد ذهب إليه من هموم الفرادة، وبيات لمأخل احتهاده، (يقول: قال الفاتية لولك وتعالى) وهذا النوع من الحاليث بقال له في الاصطلاح الالحاليث القدسيا الفال القاري: هو ما يكون يؤلهام أو منام أو مواسطة مناه بالمحلى، وبعياء للفظم ويتسه إلى وله قال العبني: ويسمى بالتحديث القلسي والإلهي والوثاني، والعرق بيته وبين القرآل أن لفظه معجل ومزن والنطة حرائيل عليه السلام

وقال الطهيمي. القرأن هو اللفظ المعترق به جمرائيل عليه السلام على رسول له يخة للإعجاز، والفلمي إخارات رسوله معاد بالإلهام أو بالهدو بأعراء رسول اله يخة بعرة نقب. وسانو الاحادث لم يُقفة إلى نقارتم يرود عد.

الصحت الصلاة) أي العالجة، حسنت صلاة؛ لأنها لا تنم إلا بها، كفول عليه السلام! «الحج عرفة» فيو مجاز من بطلاق الكل على الجرء، أو لأنها معنى السلام! «الحج عرفة» فيو مجاز من بطلاق الكل على الجرء، أو لأنها معنى الدعة كما بسط اللجي (بسي) قدم دائم، لأنه قدو حود حقيقة (وبين عبدي) هنا الوصف هو غابة كمال الإنسان، ولذا وصف، بينا يماة في بفام الكرامة في فوه بعدتى: ﴿شَخَرَ الْمُعَا لُرَى يَشَيِهِ إِنَّ الْأَنْ اللهُ من المهودية، إذ بها ينصرك من مصح المعلن بلي

⁽¹⁾ مورد الإسرام الآبة ال

⁽٢) سوء العرفان: الإنه ا

⁽¹⁾ صورة النجود تأبه عار

لحيمتان والفصفها التي رامضفها العاسيء الرابعثاني سا الطائرة والدارات المالية. المستند

تسائلات كذا في القيال: "أن التفاقص الإزيادة الباء في التسع، كله في ادايه الحيل و فهي تمامزينة أو زائدة وفي ومقل الروايات بدري الناء وكاما في السع الموطئة محمدات والهواد التناسب بالاشار الأالدة أعد هو ظاهوا والبه أيضا فليل أحراطل أن تكانحة

الصهمها في الحاصة الواصفها لعبدي الولها سبع آلمت. أن الآلة الأول فيها الحسيد وساء ، والرابحة السنرك ، وهي دوله معالل الفرائال لطبلاً وأرال السُّمِينَ رُبِيَّ ﴾ ففيها إقرار العمودية من العبد والاستعالة سه تعالى، والثلالة الاحرار حالفية للعبد دعة، له

قال التروفاني أأن عبد حدة فوية على أن الدامعة ليست من العائجة، وقال الترويل، هو أوصح ما احتلوه له الأنها سع أيات بالإجساع، وقال الزائمي في الصب الإجساع، وقال الزائمي في الصب الراية أأن وهذه التحديث طاهر في أن الدامة ليست من العائجة وإلا الا الله يهاء الآن عنه مجل بيان واستقت الآنات السورة، حتى إله أم محل منها الجرائم، والحاجة إلى فراءة السلملة أمن بالرائم الاشكالة، قال الساعد الشرائع الإشكالة، قال الساعد الشرائع حديث في سقوط البسمة أبن ماه، أها

(ويعبقي ما ميال) يعني: ثلاثي ما وصف من أنشاء ثابت و فأعطي تعيقى ما ميال من أحد التصدير، فهو وعد ماه عر وجن إجابة الصف أندى لعيف ويحدين أن يكون هذا وعقا فينا وراه التصف، يعنى أن تصغها بالب لي ويصفها تعدي محقل، وإدن له أن سأل ما تناء جود أيضاً.

A4 - 20 113

⁽¹⁾ أحداج الرزوني (1) (1983).

 $^{(\}mathbf{T}^{\mathbf{T}}\mathbf{A}_{i}(\mathbf{Y}), (\mathbf{T})$

^{150 - (2) -} Vanc (2)

(قال رسود الله ﷺ) في توضيع ما قاله تعالى رتفصيل ما أجمل من التنصيف (قال رسود الله ﷺ) في توضيع ما قاله تعالى رتفصيل ما أجمل من التنصيف (قراءوا) الفاتحة ليتين معنى القسمة، ويظهر أن اقد عز وجل يسمع كلامه ويلتفت إليه (بقول العبد) وليس في رواية مسلم: «اقراءوا» ولنظم «مإذا ألمُسَابة فال ألمسة بحره فلفاتحة وهو حجمة بوجهين: الأول: أنه ﷺ لم يعرأها في ذاك التنصيب، ولم بين فضلها كما نين فضل كل حزه، والثاني: أنه بدأ القراءة بالحمد به رب العالمين، كذا في الباجي "".

(يقول أفه تبارك وتعالى: حمدني غيدي] والحمد هو التناه على الجمعل الاحتياري نعمة كان أو غيرها، والأهن العرف تدفيقات في تعريفه، كما في الحواشي حلال التهديب».

الويقول العبد: ﴿ الرَّحْسُ النَّجِيدِ فِي وَفِهِ أَيْضاً إِسَارَة إِلَى أَنَّ النسبية لِيست بجره الماسعة، وإلا فيكون هذا مجرد تكوار، ثم فرق بينهما يوجوده، كما عي كسد انتقسير، وفي المستقوق للعرفة العروقة قال القسمالا: إن الرحم بأهل السماه، وإلا حيد بأهل الأرض، وقال عكرمة: الرحم برحمة واحدة، والرحيم بمانة رحمة، وقال بن المبارك: الرحمن إدا سئل أعطى، والرحيم لمن تاب، وفي يغضب، وفي انقسير القرطيع، الرحمن لمن أمل، والرحيم لمن تاب، وفي انقسير المرازي؟: الرحمن يخلق ما لا يندر علم العبد، والرحيم ما يقدر على جبره العبد، قال النباوري وغيره: الرحمن حاص باللفظ، فلا يسمى به عبره نعلى: وعام معنى؛ لأنه بمع تلفه بالرزق، والرحيم عام لفطأ؛ لأنه يطلق على خيره، وخص معنى، فإنه لا يرحم في الأخرة إلا المؤمن، أه

⁽²⁾ العقرة والمنطق ((((١٤٨٠)).

الداري (در الإدني طالي صادي) الدعول العادة (إسابها الواه الطاؤر) . الدار الله الله دي العادي الدينة المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسالية المسال

عال السطاوي. الرحم ألماع من أبر هيوه الأن رياده الناله عال على وعاهه المعلى، وقال العرائي في هجواهر القرآرة: لما ابته أسلحات واقسس تشبه يام ألكنك بأو أي الكلموري، علم أن التقوس ترهب بقالك، معذّبه وذوته: والأكلي أركيميوله البجع في صفائه بين الرهة والرغبة إليه، أها.

التقول الذا تعالى الأنهى منتي العدين) والنقاء هو ذكر الدخير بالكسات على حيمة التعطير، فهو الدر من الحيمة والدائل والدكر وغار ذلك، كما يطهر من قتب التفاجيرة قال الل وميلان الحيمهيم النقاء لاشتهال اللفطيل على الصفات الدائية والفعياء أه.

والفصيلة أن الدحمة وحمثال وحية داية مطلقة امتنابيه هي الني وسعت كن سيء، لا سبب به، ولا سوجت، وليست بمقابعة لمنى،، والأخرى: مي الفائضة حن أن حمة الدانية مفيعة بشروط موجعة لها من أحمال وأحوال وغيرهما ، وتعلق طمع إداري فو الأدن، كا أنى دويل سورة الدنجة

ا يقول العداد الاستهدامية الدائل الدائل العجزاء، والعص يتلفكوا الأنه الا مالك في هذا اليوم دافي الطاهر أيصا دايلا الله عز وحل، ولعط المالك الملائد، في حبيع النسخ الهيمية والمعيرية إلا في بسخة الزيقاني لحقيها، والصواب الاول لاتفاق النسح، وكان في السحة محدد وصح أبر عاود وعيره، وإن كان بقط الملك ايضا في القراءة الصوائرة، فقراه عاصم والخسائل ويحقوب بالأنف والمالون المواجد اليضائري ال

أصول الله؟ عز وحل المحدي عبدي؟ أي عظمين، والتسجيد الثناء يعتقات التحلال، ويتوم القابل، يتوم التجلال كما في التوايات، أي ذكرتني بالمعلمة والحلال، وفي مقاء الاعتراف بن التعليم والتقويص للأم ما لا يعلق. مَثُولَ الْمَعَيْدِ: ﴿ يَبَاكَ مَعَيْدُ وَ إِيَاكَ ضَالْهِ بَلَيْ فَهَادُهُ الآيَّةُ بَيْنِي وَيَهُنَ عَبَّدِي والعبدي ما سأل يقول الْعَبْدِ ﴿ وَلَالَا الْقِبْرُطُ الْلَهْمَا الْمُعَالِقِيدُ ﴿ إِنَّهُ صَوْطًا الْمُبِكَ الْعَمْدُ عَلَيْهِمْ فَهُرَ الْمُفْطُولِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَكَالِينِ ﴾ .

(يقول العبد ﴿ إِنَّ تَعَلَّمُ ﴾ أي تخصك بالعبادة، وقدم المحمول للاختصاص والحصر، ﴿ وَيُلُكُ مَلَّمُوا أَي تطلب منك الإعانة في الأمود كلها. ووي عن أبي حصص الفرغاني يقول: من أفر بالإياك مشد والد من أبي حصص الفرغاني يقول: من أفر بالإياك مشد والد أب مشتبئ عقد برئ من أفجر والقدر، قاله لن وسلان.

قال البيضاوي: لما ذكر التحقيق بالحمد، ووصف بصفات عظيمة خوطب بشآه. يا من هذا شأه نخصك بالسادة والاستعادة، ليكون أدل على الاختصاص والترقي من الرهان إلى العيان، والاستغال من الغيبة إلى الشهود، فكأن المعلوم صار عبالاً والمعتول مالاً قدأه والفية خضوراً، بني أول الكلام على ما هو مبتدى أمره من أد بخوص لحة الوصول، ويصير من أهل المشاهدة، اللهم اجعلها من الواصلين دون السامين.

الفهذه الآية بيني وبين عبدي فإن أولها معطيم له تعالى بإقرار العبادة له شالى، وأحرها دعاء الإعالة منه تعالى، (ولعبدي ما سأل) من العون وغيره، أو كرره تأكيفًا، والعراد هو ما ذكر، أولاً ونقلم في أول افعديك.

وجاء هذا التقسير منسرا في حديث عمدي بن حاثم وفضة إسلامه. أخرجه

فَهْؤُلاءِ لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلُه.

أخرجه مسلم في: 1 ـ كتاب الصلاة، ٦٦ ـ ياب وجوب فراءة الفائحة هي كل ركعة، حديث ٣٨.

الطبائسي في المسنده؛ والترمذي في الجامعة، ويشهد له قوله عز وجل في اليهود: ﴿وَيَدَاتُو بِعَصْبُو مِنِي التَّوْفِ، وفي النصاري: ﴿قَنْدُ مَسَالُواْ بِن مُسَلِّ وَأَمْسَالُوا حَجَيْرًا وَمُسَالُواْ عَن سَوْلِهِ النَّسَهِيلِ﴾ قاله ابن رسلان.

(فهؤلاء) الأبات مختصة (لعبدي) أو المؤلاء، الأدمية موعودة لعبدي، قال ابن رسلان: المؤلاء؛ إشارة الجمم، وأقل الحمم ثلاثة.

قال مالك وغيره: فقيه إشارة إلى أن من قوله: «اهدتا الصواط» ثلات أيات لا أيتان، والمسلمون انفقوا على أن الفائحة سبع آيات... إلى أحو ما قاله. وهذا لا يتم إلا على القول بأن النسمية لبست بجزء من الفائحة.

(ولعيدي ما سأله) من المذكور، فهو وعد للإجابة، أو المراد غير المذكور، فالمعنى: هذا متحقق، وغيره مما يسأله العبد موعود أيضاً.

واختلف المعتنون بحل الموطأة أن إثبات الترجمة بأي جزء من الحديث، فقيل: بقوله: "خداج! باعتبار أنه بمعني خلاف الأفضل، وقيل: بقوله: "خداج! باعتبار أنه بمعني خلاف الأفضل، وقيل: بقوله: "أقرأ بها في تفسك، وتخناره أكثرهم، لكنه أبضاً لا بوافق مذهب الإمام؛ لأن أمره ـ رضي الله عنه ـ بالمفراءة في النفس عام للجهرية والسرية، ومذهب الإمام مالك أفضلية الفراءة في السرية خاصة.

والأولى عندي: أن إدخال الحديث في الترجمة نيس لإثبانها، بل الترجمة يمنزلة الشرح للحديث، يعني ها يظهر من عموم الأمر بقراءة المفاتحة خلف الإمام مقيد عند، بالسرية، فيكون الترجمة بمنزلة التوجيه للحديث، وإثبات الترجمة بالأثار الآئية المصرحة لمذهب، وتقدم أن المحديث استدل به بمضهم على عموم الفراءة خلف الإمام مطلقاً، وهو لا يقل عليه أصلاً كما بسطناه قبل فلك، ولو سُلَم فهو راجتهاد من أبي هريرة مرضي الله عند، واجتهاد المسحلين المحاورة لم **وحقيتي** عن حالت، عن هشام بن غرود، عن أنهم الله قال غرار حلف الإنام، فيما لا يحي فيه الإنام بالقرائد.

 لا حجة بيع إذا خالفة حمهار الداحة، والدلم أن حمهورهم على لوك الدراهة حيث الاطام.

رلا يشهب عليك أن الحديث لو على الفراءة على الإمام بوجة واحد مع الحقب فيه. فيم يدل على أن السنمية لبنت بحرة من الفاتحة لحوسة وجود. كما سيئا طلبها من قبل، فيت شعري ما الباست على أن المستدلين لها الحايث على ما قالوا يتولون مما يدل دلك الحديث لوجة ماحد، ولا شرار حوا يدر عايد الحايث لحجة أوجه فيش.

٥٠٠/ ١٥٠ . (مالك. عن مشام بن عوود، عن أبيه) عرود الله كان يقرأ . خلف الإمام فيما لا يحهر فيد الادام بالتراءة؛ ولا بقرأ فيما جهر فيه

١٩٨٦ : العالمات، حق بحيلي بن صعيف، وعمل وبيعة بن أبي عبد الوحمل، غراي (ني القاسم بن محمد) بن أبي بكر الداديق وصلي (نه عدم (كان يقوأ حك الامام فيما لا يجهر به الإمام بالقراءة)

يشكل عليه من رود الإمام مجهدا "أن أخبرنا أسامة بن ؤيد العدني. حدثنا معالم من عمد الله من علم هال كان امن علم الا يقرأ خطف الامام، قال فسألك القامم من محمد عن فيك، فقال: ان تركت فقد تركه مامل أفندن عبد، وإن تراث فقد ترأه بدن أعدن مهم، وكان العامم ممن لا غرأ، اهم.

⁽١) الطي الأنصاق المسجدة (١) (١٤٢٠).

ا **وحقیقی** می مختلف می باید این درمتی و مگر باغج می حمل پر معیره کاران در در اینک ^{۱۹۱} می ایند کاران این باید کافره به

التي رامل أن والمنافقة المنافقة المنافقة السلطاء الأبل عن فأثاث

ويسكن أنه بنجسع بينهماه أنه انساكان يجيزز الاسربس فقد قان بقرا وعدالا بقواب

المائك العن بوددا ينجيه في أوله فراي الني رواكها نصبح الراء فسكون وأو الن تافع في جنبر بن النعام على شرة حالك الأناء النبا لا يحير الناء الإنباء الانترادة :

ا قال تعمل النا المؤلف الإطارة في الآثار المسكورة من القابعين المنافذ المستعدة من القابعين المنافذ المستعدة من الأثار النفي متعمل الأحداث يعلى المنافذ المناف

عال الإمام محمد في الموظنة ا⁽¹¹⁾ لا ترافة خنف الإمام منه حير تبع ولا الإمام تحير قيم معلم خامت هامة الامارة تو حاج الإمام محمد الإثار في علك تسعم

التروي عن الل معتراء رضي الله عنهما الآلة قال: من فدلي الطف الإلغام تقدا فراداد، وأخرجه وإثمام مالك ألفنا كد سيأتي في شاب الأتي.

و خرج من القامم من محسد. أنه كان لا نقرأ حقق الأمني ونشاه الكلام عليم

فالفاريض فالتعين لسمعم الازادية

وروى عن ابن مسعود ـ رضي الله عند ـ علرق وألفاظ مختلفه منها: أنه قال: أنصت فإن عي الصلاة شفلاً عليكفيت الإمام. وهكذا أخرجه ابن أبي شبه والطحاوي عند وهي التسليل، جيد الإستاد لا يتصور فيه الكلام، وأيضاً أحرح الطحاري⁽¹⁾ مستدم عنه بلفظ. البت الذي يقرأ حلف الإمام ملى فوه تراباً،

وعن علقمة بن قبس بلفظ: ﴿أَنْ أَعْضَ عَلَى جَمَّرَةَ أَحْبَ إِلَيْ مِنْ أَنْ أَثْرَأَ خلف الإمامِ ۚ وأخرجه في كتابه ﴿الأَنّارِ ۚ عَنْ لِمُواهِبِمِ، قَالَ: مَا قَرَأَ عَلَيْمِةُ مِنْ فيس قط فيما بجهر ولا فيما لا يحهر، التحديث.

وروى عن سعد بن أبي وقاص ـ رسي الله عنه ـ أنه قال: وددت أن الذي بقرأ خلف الإمام في فيه حمرة، ورواه عبد الرزاق في المصنفه، بلفظ: الذي فيه حجره وروي عنه بلفظ: الا صلاة له؛

وروى هن عمر بن الحطاب ـ رضي الله عنه ـ أنه قال: ثبت هي قم الذي يقرأ خلف الإمام حجر1. قال هي «التنسيق»: وهذا سند جبد لا كلام فيه، ثم ودً ما نقر حنه بخلافه فاوجم إليه.

رروى عن زيد بن ثابت ـ رضي الله عنه ـ أنه قال ـ من قرآ خلف الإمام قلا صلاة له، وأخرج مسلم في اصحبحه بسند، عن زيد قال: لا فراءة مع الإمام في شيء، وأحرجه الطحاوي بمعناء.

وروي في الباب عن ابن مفسم أنه سأل عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت رجامراً، قالوا: لا يشرأ خلف الإمام في شيء من انصلوات، أخرجه الطحاوي

⁽¹⁾ العقر العقد الأثار في مشرح معاني الأثبار؛ (١٣٩/١١).

، عن علي باراتي الله عنه با قال المن فوة خلف الإمام طفا الخفلة الفطرة. أخراجه من أني البيناء وحند البرائق، ويستط الكلام حدى هؤلاء الأثار في ما يست 176

وروى عن أني القريات أخرجه البساني وضويه وقدم والطحاري. قلت: ولو سلم وقط قلا ينكر من تقريره عليه السلام

وفي الديم في الن عناص ، وصلي الله عليهما ، سبل أقرأ والإفاه لـــ. يشيء قال الا أرجاج الطحاوي أأثر وروي عدم لمعناه مرموعاء لكل فال الدارقطني رفعه وهيا.

وتقام أن عالون صبي الله عنه باعد بالله في الناب السابق بلقت، البر مصل إلا وراء الإمام، وأخرجه محمد في الموطنة (ارفي التشبير (اارواء الترمدي وقال: حسل صحيح، وأخرجه الل أني شيبه ينتظا الاسترا حنيد الإمام إلى حير إلا إلا مافت!

هذا وحمال الكلام على الانام فكرياء شعة للإمامين الهيدانين مالك ومحمد والامهيما الله والاعالكلام على النسالة لسنط حدا لا تسعه عدا الموجرة فإنها قانة بالكتاب والبنة واجماح جمهور الصحابة والقياس بشير النها المسطرانا

أما الكتاب وصف بالروايات القضرة أن بروار موله عز وجل. فوايد أقرية الطَّشَرَةُ فَاشَشِيْهُمُ لَا وَأَشِيرُا فَا⁵⁷ في الشّراء، حلت الإمام، قال في السنسيق العِيم الحسمرا والطَّفر على أنها يزلت في القراء، حلك ﴿وَالِمَ وَأَحْرَجَ النَّهِمِي

⁽١٤) فطر المسمع التطاع تصرفحان

ا") اخترج معامي الأكر (14-19%).

الكال سرية المعرف العابدية الم

عن الإمام أحمد قال أجمع الناس على أن هذه الآية هي الصلاة، وفال ابن عبد البر في الاستذكار)¹¹³: هذا عند أهل العلم عند سماع الفرآن في الصلاة، لا يحتدون أن هذا الخطاب نول في هذا المعنى دون غيره، كدا في الفرقان».

وأما السنة. فتقدمت الآثار الكثيرة في هذا البات، وهي في حكم المرفوع لكون المسألة مما لا يتطرق وليه إلا بالسماع.

وأما من الأحاديث المرفوعة نصاً، فحديث أبي عربيرة . وضى الله عنه ... "إذا قرأ فأنصنواه "تحرجه مافك وأبو داود وابن ماجه وغيرهم، وروي من حبيت أبي موسى الأشعري عند مسلم وغيره.

ومنها: حديث أبي سعيد الخدري قال سألت رسول لـ ﴿ عَلَى الرَّحَلَّ حَلَفَ الرَّمَامُ لَا يَقِرأُ شَيِناً أَيْجِزَلُهُ؟ قال: فعم، أحرجه البَّيهَفي في السعوفة؛

^{(18 - /8) (18 - (18 - (18)}

⁽¹⁾ انظر: التنميل المعجد (((١١)).

⁽٣) - النظرة (14 المجهود) (9/ 01 ويعدها).

ومنها الحديث على الرضل الله عنه باطال: سأل رحن النبي يختاه العرآ حنف الإمام أو أنصب لاطال: امل أنصب فإله بكفيث، أخرجه البيهغي عي المرابقة

وصها الحديث من عسمر عن مرصد الذي بوقي فيه التي، فإن فيد الد النبي التي وحد من نقلت حافق فخارج من رحالين حالي جا ان إلى حالت ابن يكرم فقرأ من الوكان الذي النهى الله انو كار من السورة السط الكالاد على طرقه في الدمان

والمنحقيق: أن الروسات والابار في برك الفراءة خلف الإساء أكبر من أن تُحصي، ولد هال صاحب النهديقة من المنتقب: وعلى ترك القراءة خلف الإمام إحداج الصحابة

وقائد الشبخ عبد الله بن يعقوب المسقموني في اكتبت الاسوارا عن وبدين أسلم فال أقال عبرة من أصحاب رسول الله لالا بسهود عن القراءة خلف الإمام أشد النهيء الحلفاء الأربعة، وعبد الرحس بن عرف، وسعد بن أبي وقاص، ولي مسعود، وزيد بن السنة، وابن عسر، وابن عباس بارضي الله بعائل عبين -

وفي الإداء الكلام!!! عن العيلي!!! وقد روي منح القراء، عن ثمانين نفراً من كتار الصلحابة منهم. السريطني والعدادته التلاقة وإساسيهم عبد أهل التحديث، عذا وقد نفيم ما ورد في الرواءات أن لرول قول معالى الحَوْرُة فُريه الْقُلُوانُ فَاسْتَقِمُواْ لَمْرُهُ كان في الفواء، حنف الإمام وأنه محسم عليه، فالا كلام بعد دات بي عدا المات.

^{./}ara 🎿 155

^{170 -} فالسولة اللبيعي (٢٠ (٢٩٦).

(10) باب توك الفراءة خلف الإمام فيما جهر فبه

١٤٣/١٨٧ ما حققتني لحيى من بالك. عن باهج أن بهد الله إن المد كان إن أدنل هل أفرأ أحدًا حدد الإنام؟ قال: إن صألى أحدكم خدمت الزمام فحلسة فزاءة الإمام، وإذا صلى وخدة فليقرأ. قال المانان عنذ الله إن نهو إن فوأ الحتام الإنام

عال يحيى: مسغند عالكما يُعالَى الأمرَّ عنديا أنَّ يَهُواُ الرَّحْقُ مِرَاءَ الأَمَامَ، قسم لا محيلُ فيه الإماني التراعم وقبرتُ الترامه فسد تحييًا في الإماني الترامة

١٩٠٠) توك القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه الإمام باعراءة

المحبور، (قط يقرآ أحد خند، الإمام؟ قال، إذا صلى أحدكم خنف الإمام فحسيه الدخيور، (قط يقرآ أحد خند، الإمام؟ قال، إذا صلى أحدكم خنف الإمام فحسيه الى كاب فقراء فراء فرأة الإمام وحديد الوراء فرأ فأنصنوه فرواء فرأ فأنصنوه فرواء سلى وحده علفراً، قال) بافع ، فوكار عبدالله بر عبو لا يقرأ حلف الإمام) معلقاً وما عب النواعم وطلقاً مشهوره وأثر الل عبدالدفي الله عمهما النواعم وحديد في الموطنة ألا علم وحديث فروى بعرف فح عن بن المعدد الرباء معلى خنب الإمام كنه فراداه ، ويطريق فلص عن بن سيريل على الله عنهما دينهما المنام على القراءة الله الإمام كان الإعتباث فرادة الإسماء ورباي بدارهم أنه مثل عن القراءة عليه الإمام كان لا يشرأ حلف الإمام وحمله ورباي منازمة ونكي مموم الاثراما الإمام الواد مالك كنا إعهر الإمام، ونكي مموم الاثراما الإمام مثلا بمناه غلاله مالك كنا الإعتبار ونكي مموم الاثراما الإمام مثلا بالإمام الإمام الواد فال

(قال يحبى السبعث مثلكا شول الأنو) الدراجع (عنده أن يقرأ فرحل) استجدالًا (وراء الإمام فيمنا لا يجهر فيه الإمام بالقراء ويترك) المنشدي (الفراء، فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة) عال بن عبد الدراء واسعته فوله تعالى الخركة

نق الاتملق سمحد (۱۱۱/۱۱۱) (۱۵۱۶).

لَّهِيَّةَ الْكُنْرُنَّكُ فُسْتَبِعُوا لَمُ وَأَلْهِمُواْ) لا خلاف أنه نزل في هذا المعلى دون غيره، ومعلوم أنه في صلاة الجهر لأن السر لا يسمع، فنال على أنه أواد الحهر عرصة النهي.

قلت: إلا أن عموم فوله تعالى: ﴿وَإِنَّا فَرِعَهُ ٱلْقُرْمَاتُ﴾ يأبي آخر كلام الن عبد البر، وقو كان كمه قال ما احتبج إلى ريادة فوله عز شأنه: ﴿وَأَلْهِيقُوا ﴾ قلا شك في أن السر لا يسجع، لكن الأمر بالإنصات بعم السر أيضاً.

ويؤيده قوله عليه السلام: فوإذا قرأ فأنصنوا الومن المعلوم أن الإمام في افسوية أيصاً يقول وأيضاً لو قيد هام العمومات بالجهوية، لم يبق عندهم لإسقاط الوجوب عن المقبدي في السوية دليل، مع أنه ساقط عبد الحمهور والاثمة الأربعة إلا في قول للشافعي كما نقدم مسوطاً.

فالصواب أن هذه العمومات هي مسقطة توجوب القراءة عن المقلمي مطلقاً، إلا أن الإمام مانكاً ومن قال بقوله استحب القراءة في السرية، لما وقع في بعض الموايات من تخصيص الجهوية كما سبجيء، أو لأم أخر كما بقهم من كلام اللبجياً⁽¹⁾، إذ قال: استحب له أن يقرأه لأنه إذا لم يشغل نفسه مالتفكر في قراءة الإمام إذا جهر، ولم يشغل نفسه بالنمس، ولا يقرأ هو إذا أسر الأمام نمرع للوسواس وحديث النفس وما بشعله عن الصلاة، فاستحب له أن بقيل، انتهى.

قال ابن العربي في اعارضة الأحوذي؟ أنه بقال للشافعي: عجباً لك كيف يقدر العابي العجباً بلك كيف يقدر العابون في الجهرية على القراءة، أينازع القرآن الإمام، أم يعرض عن استماعه، أم يقرأ إذا سكت؟ فإن قال: يعرأ إذا سكت، قبل قد: فإن لم يسكت، وقد أجمعت الأمة على أن سكوت الإمام غير واجب همتر يقرأ؟

⁽¹⁾ أنظر: اللسفرة (1) 144)

^{(0) (2) (2)}

٤٣/١٨٨ ـ وحققتى بخبى عن مانك، عن ابن شهاب، خن ابن أكبُّمة اللَّمَيْن، عن أمي فرنرة؛ أنَّ رشال اللَّهِ عِنهُ الْعَسَاف بلُ حلاة جير مبها بالقراءة، فقال: الفلّ قرأ معى منكَّمُ أحدُ أنفاً الله

وكان ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ لا يقرأ خلف الإمام، وكان أعظم الناس اقتداء برسول الله بختي، انتهى.

فلت: لكن ابن صور ـ وضي الله عنهما ـ كان لا يقرأ في الحهوية ولا في السرية كما تقدم فكيف يعرفون بيجماع.

414 (عن ابن أكبية) أن من ابن شهاب الزهري (عن ابن أكبية) أن يصم الهمزة وفتح الكاف معينر أكبة واسمه عمارة بالفيم والتخفيف آخره ها مه وقبل: عماره الليشي) أبو الموليد المعني، ثقة مات سنة ١٠١١ هـ وقب الاسبة (عن أبي هريزة أن وسول فله بجيز السوب) أي قرغ أو توجه إلى الناس (من صلاة جهر فبها بالفرادة) وعند ابن عبد البر من طريق متبان عن الرهوي سمعت ابن أكبيمة يحدث سعيداً قال: سمعت أبا هريزة بقول: صلى رسول الله بجيؤ صلاة الصبح وكذا عند أبي داود في حديث سقيان لكن فيه: نقل أنها الصبح .

(فقال) يخير (هل قرأ معي منكم) أحد، وهذا السؤال ظاهر في أنه ما قرأ بالجهر، وإلا فيقول يخير عمن قرأ معيء، وفيه أصرح دفيل على أن المسائع عند الصحابة كان عدم القراءة مطلقاً، وإلا أمنا احتيج إلى السؤال بهذا السياق، (أبنا) بعد أوله وكسر التون، أي قريباً وعدما هو المستهور وقد يقصر، يقال: قطله أنفا أي في أول وقت، كله في اللذل الألا. وصدا يجب التنب عليه أنه وقع في الطبع الأول تحريف، إذ كتب فيه لفظ بكسو مدل يفصر وأصل التحريف من كانب والمؤلد،

⁽۱) له ترجمه في: حتهديب التهذيب، (۱/۱۶۶)، والكاشف، (۱۹۳/۷)، والمجبل المتفعة؛ (۱۹۶۸)

⁽١٢) - وبذل السجهود (١١/ ١٢)

ه أن رجعي العجود الدار في حسال فيم الاللاء فضال رحوق الأدار . والتي أقرأت في قبل الدرج فيجراناه المقلسين فضامل فير الخفراءة للع رمان اللاء داره فلية حجود في رضال فيم في المقواءة، حين سنجما فالدارو ومثل أنه دار.

احرحه المساني في. ١٠ ـ كتاب الأفنيةع، ٢٨ ـ باب ترك القراءة خلف الإمام فيد جهريه

افقتال رحمل دوها دامس أحر على ما فلمه أولا من أن اقتبالع كان حلاقه، وإلا فيقول كل واحد، نحن قرأناه در العبد الما قرأت وبا بالمبول فد. قال، أمو هويرة، افقال رميول الله از الربي، كسد القول، في بغسي اما لمي اللوغ، نفتح الزامي (الفران) بالنصب على أنه معمول كان، المثل،

قاق الساحي" أن قد يقال منل هذه اللفظ لمعادر أحدها: أن يعالب الإنسان بعث في الساحي أن يعالب الإنسان بعث في المعادرة أحدها: أن يعالب الإنسان بعث في أن يعالب كذا بعد القال أمان فعل ما لا يحب، فيقول: ما بي أودي وما لي أمنع حمي، وما لي لم أوقت أنكر أمرا غاب هنه سبه، فيقول: ما بي لم الازك أمر كذا، وما لي بما إعواني على أمر كذا، بعدي ما لي بما إعواني في المحديث هو الناس، يعني ما لي بما إعواني في الفراءة ويفرؤون معى ولا يفردوني بالشرءة

⁽N) (N) (222) (N)

⁽ha fall (h)

مطلقةً . لأنه لنم يعن إذ المخطيعين الجهرية، وينني عموم قوله يخهر: (ما لي أنارع القوق، ، وقدا ترك الصحابة لـ والهي الله علهم لـ القواء، خلف الإمام مطلقةً كما نقدم عن الهداية».

و مرص الممصف مهدم مروانة بأبيد لمنا قال أولا من مرجيح مرف الشراءة في الجهرية، والأمر المبرجع عندنا الحقة هو مرك الشواءة حلف الإمام مطبقاً، كما تبدع الكلام عليه مستوطاً

وسنف شنع متنايخنا السعادت العلامة فقت أوانه وفخر رسام مولانا الشنخ الحجوفي بورانة مرهده فيه رسانا وجيزة في النسان الهنائي، سماها الاهداية المعدي في فراءة العندي، حسم فيها الروانات المحددة في البات. وانت فيها بالصفولات والقرائل أن مدهب أكثر الصحابة كان ترك القراءة خلف الإنام مطلقاً، وحقل نيها أن الروانات الوارد، في أمر الفراءة خلف الإمام لا نصح الاستدلال بها على وجوب المواه للمشدي، وأن المؤسم كان لقواءه با بياحاً في أول الإسلام ثم تسح، ويفي بها فة العالحة، تم تسح بالسع معلقة

ونتيح متابخيا العلامة رأس البنكاسان حجة اهل النقل والعقل الشيخ التنوتوي عائد والعقل الشيخ التنوتوي عائز العام مرفقة الرسالة الخرى مساهة بالتوليق الكلام في الفراءة حلف الإمامة أثبت قبها ماسعقوقات وأبدا الفيسقولات، أن النظر على نظام العالم يتنصى أن قرماً إذا ارادوا أن لحضرو عبد السلطان والقدر العظهم أن يعالموا والحدا بعلى فوف، القرم المشابح يعالموا والعدا في على المداود المشابح النقابات الكلوف والعراق المناج

 ⁽¹⁾ منهة أرسه الكلام فيما يتعلق الدائمة على الإدامة، تلاسم المكتون وأفصل الحصاب في سناه أم الختاب المسعد الكتسري.

(١١) بناب ما جاء في التأميل خلف الإمام

(١١) ما جاء في التأمين خلف الإمام

التأمين مصدر أش بالمتنابد، أي قال: أمين، يانمد والتخفيف عند حميع الفراء، وحكي عن حموة و لكندي والإدافة، وفيها ثلاث لغات أخرى وهي شادة، القصر و أنكره وغل عن أماب أنه أجازه في الدهراء والتشديد مع المدا أو القصر، وخطأهما حماعة ما أهل اللغة، وفيها لغات أحر، وعثر الشامي فيها سبع نعات وذكر في بعضها فساد الصلاة، قال العيني (أثار نص أهل اللهة أن التشديد لحن العرام، وهو خطأ في المداهب الأربعة، واختلبت الشافعية في هساد العدلاة بقات الا تعسد، وحليه في فساد العدلاة بقات، وعند أبي حبيعة بقسد، وعندها لا تعسد، وحليه الفتوى، اها

وهي من أسماء الأفعال، ومعياه، اللهم استحد، عبد الجمهور، وقبل عبر قلل القول، وقبل المجهور، وقبل عبر قلك دما يرجع إلى المعنى، فقيل: ليكن كالك، وقبل القول، وقبل لا تُخبِرُ العرض لا تُخبِرُ المجاهد، وقبل لا يقدر على هذا غيرك وقبل كنو من كنور العرض لا يعدمه بالا هو، ولا حلامه في أن أمين تسبى من القرآن، فيقرآن، وقبل: العبير أوراك كلام العرب، وهو مثل هاجل وقابير، وقبل: هو معرب، وقبل: اسم من أمعانه تعالى إلا أنها سقط حرف البداء هاتيم المعامه، وهي المحتى، لا خلاف أن أمين ليس من انفرآن حلى طاقيم المداه من قال إله منه، النهى

واختلف الأنمة في تأمين الإمام. فالمشهور عن الإمام ماتك وهي رواية عن الإمام أبي حسيمة أدم لا يؤمل، وهي روامة ابن الفاسم عن مالك وهو

⁽٦) - اعبدة القاري (١٤١ ٩٩٤).

^{(111/0) (1)}

الاصدة العاري (۱۲۹۲).

السعامات عندهم، وعما أنه لا يؤس في الجهرية ويؤمل في السرية، ورواية المدينين عنه أنه يؤسره ولكن قال الناجي أأن الدا ندر الشراءة فلم يحتلف السعاما في أنه نقول أميره أنه.

وقال الأنهة الثلاثة بتأمير الإمام، الا أنهم اختلفوا في الجهر بعد اتفاعهم على أنه لا تحهر بعد اتفاعهم على أنه لا تحهر في الجهرية أيضاً ما وكما عدد السائكية كما في السجيء «قال الشائعي واحما الرجهر مها في الحمرية، وفي التسعود وأقرام والشائع في الجديد إلا المسعود وأقرام والشائع كا حميم بهر بأنس تهريه كانت الصلاء أو سرية، اها.

وأما السأموم يبعد الفاق الأولعه على أنه يألي ينها أخطفوا في الجهوراتها. لعال التحقية ومالك والتفاقعي في الجديد، يالتي بها سوأ، وقال الشاءمي في للديم وأحمد: يجبر بها في التحهرية، كفا في العبي أ¹⁷¹ والبائل¹⁸¹.

تما التناسن مندوب عبد الجميع وأوجاه العاعرية لطاهر الأوامرة والمعتب من الرافعة إذ قالوا الدعة تعليد له الصلات وقال إن حرم القولها الإمام منه والماموم فرضأه والجمعة للحميور في صرف الأوامر إلى البات حديث المنبيء عيث اقتصر في أثاث على العرائص ولم يذكر له التاميرة قاله الروافي، وقال الم العربي الأماني في التأمير حليث صحح.

⁽۱) الانستار» (۱) ۱۲۹۴ (۱

⁽¹⁹f(3) +5)

⁽۳) المستقالداري (۱۳) (۱۰)

⁽³⁷Tys) (s)

⁽ه) المبارضة الإحواني (٢٥٨.٥).

الله ١٩٠٥ و حفظهي يجلن عن وفائد أمن قبل فنياهم عن وعاران التستيمان في اللجاران هاد المحلق اللهيم فالداواجي من دروه (دراستان عاد الرفاة العالمة) الإقوام كمواد الراب

وأما على الرواية السنتهورة فاحيب بأحوية؛ منها، أنها قصية شرطية. ونعلب بأن التعيير الإداه يسعر محليل الوقيح.

ومنها أنه لا توجد في غير حديث الرهري، وتُعَلَّف بأن الرهري الحام لا يصره التعرد مع أنه يوجد في غيره أيضة

ومنها: أنه رجع الروايات الداله على أن الإمام لا يؤمل بحيه المعنى، وهي أن الإمام يحتص بالدعاء فيبيعي أن بخص المأموم بأمين

رسها، أن معنى نفن لمع موضع التامين. كما يمان، أنجد أنبع بجالاً رأن أبه بدخلها، كذا في الزرفاني¹¹¹ مفصلاً، ويعلن بأن مجار والمحلفة أولى وقال الباحي¹¹¹ الأشهر في المحوات أن إضاره ويؤدعن نامين الإمام لا يدل على موجوب ولا على البلام البه، لأنه فلا يحير عن فعل ساح ولا ينكر على فاعله، أما وقه ما ويه.

(افاملوا) أي قولوا أمل.

البيشان عِمَا الحدث على السيائين، وكرهما مُزاح التحاري..

ا الأولى أما قال بعضهم إن تامين السأمرم موقوف على تأمير الأمام.

⁽¹⁾ الطر الشرح الروقاني ((١٧٩/١٤) ((١٨٨

⁽١) ١١/١٠٠٥ (١٩٠٥).

عَلِمَا مَنْ وَامَنَ تَأْمِينَهُ لَأَمِنَ السَلافكُو تُحَمِّرُ لَهُ مَا نَفَقُمُ مِنْ هَلِيهِ ﴿

عال الحافظات طاهر سياق الأمر أن المأموع إنها يؤمن إد أمر الإمام لا إدا ترك إدفال به بعض الشاهية، واذعى لنووى في فشرح المهديد الإنفاق على خلافه، ونص الشافعي في الآم؟ على أن الدأموم يُؤمَّن ونو تركه الإمام سهواً أو عمداً، النهى

والثانية: ما قال الحافظ: السال به على تأخير تأميل العاموم عن تأمين الإمام لأنه رف عليه بالشاء. ولكن المواد إذا أراد التأمين، والمائك قال التحميلون، العالمات.

قلت: حجة الجمهور في كنا المسائلين الحديث الأبي

أفإده الصمير للشأن أمن وهق تأميناك ولفظ البخاري: اقإل الملائكة تؤمن فلس وافق تأميناه النامين السلائكة) هي القول والزمان لا هي الإخلاص. كما جزم له ابن حبال وهيره، قال ابن العربي⁽⁷⁷⁾ يحتمل الموافقة في الزمان والوقب، وتحتمل في الإعلامي، والأفهر الوقت، أهـ

والظاهر أن المواد بالملائكة؛ أنني في السماء، كما مليجي، في الرواية الآتية، ولفظ مسلم؛ فوافق ذلك فول أعل السماء، وقبل العواد بهم الحفظة، وقبل: الدين يتعافيون منهو، وقبل: اللبين بشهدون تلك الصلاة

(فقواته ما تقدم من دنيما فئل الباجي^(r): ظاهره عقران جميع دنوب نيفدية، وقال الحافظ: هذا محمول عند العلما، على الصفائر، أهـ.

قلت: لمو حصل كمنال الندم عند القيام لحضرته عزّ شأنه واحل برهاله فلا مانع من التعميم كما نقدم في الموضوع، وقبل: ليس المكفر هو التأمين اللهي قعل العال بل وانثل الملااكة، وليس ذاك إلى صاحه على اضل من العاسيجات

 ⁽⁴⁾ حاء في اقتلع البدري، (7/ 77) على طبير د بغول. (إن أشرا أي أواء التأميز لبنوافل بأدير الإدام وافداموم مد:

⁽٣) اعارضه الإحودي؛ (٩//١٠).

⁽٣) - فالسطيرة (١/ ١/١٠).

وال الله عنها في الحقال ولموق في الإي في في في في في في والله

أعرجه البعاري في: ١٠ ـ كتاب الأهاق. ١١١ ـ بات حير الإمام بالتأمين

ومسلم في: ١٥ كتاب الصلاف ٨٨ - بأب التسميع والتحميد والتأمين، مانت ١٧٩

اله ۱۹۶۱ ه وحفظتي من عالده من سبيء الزاي في الحداد المن المنافح السندور من التي الماء الماء الله عالما الذا الفائلة الزام الحملوي المنهم ور العكافي، فعالماء العداد

بمحرد وفاق، فيمم الكنائر والصفائر، لكن خص منه، حقوق الناس [دلا معفر بالتأمين]، قاله الروفاني⁽¹¹)

الله وقع هي معطل الروايات ويادة؛ الوما تأخره وأنسب الزوفاس تبعأ للجافظ شدوذها.

ا قال ابن شهات وكان رسول الدان بقول الدين هذا مرسل، وكذا في حموطاً محمداً أن ووصاء حفاص ابي سمر الديني، عن سائلك عن الرهري، عن سعيد بن السياب عن أبي هريزة بدا أخرجه لذارقطني في القفل، و وقال الفود به حفض وهو صعيف، وذكر له الزرقاني بعض طرق أخوا، وهذا صحيول عبد المالكية على الاعراد كه، في الباحي، وعموم حجة للجهور مهم الحفة.

١٩٩٠ عند الله عن سعى الضم الدين فعهمة مصغرة المولى إلى بكر؟ أن عبد الرحمن إلى الحارف أعن عبد الرحمن إلى الحارف أعن عبد المسعدة المال الله الحارف ألى ومنافح الفيال الله فال الالمام أحمر المعلمين المهدية الله المشاورة إلى المعلمين المعلمين إلى المساورة المعلمين إلى المساورة المعلمين المعل

ا قالت السالكية: هذا حجة ضاهرة على أن الإمام لا يؤمن: لأن الفلسة

نظر عشرع الارقاني (١٥٨١ ٥٨).

⁽٣) - نظر - الدمليق المدمحان (١٩٥٥).

لثنافي الشركة، وهو الحامل على صرف قوله ﷺ: اإذا أمن؟ عن ظاعره، وأنت خبير بأن هذا الحديث لا بدل على أن الإسام لا يؤمن بل هو ساكت عنه، ولا شك في أن الحديث السابق نص في معناه، هذا وقد ورد في يعض الروايات بعد ذلك ريادة قوله عليه السلام: اقإن الإمام يقولها، وهو بص لا يغيل التأويل، أخرجه النسائي في «سته»، وعبد الرزاق في المصافحة، وابن حيان في اصحيحه؛ فعلم أن الروايات الخائبة عنها مختصرة، كذا في السماية أناً.

والأوجه ما قاله المشابخ. إن تأمير الإمام لما نم يكن ظاهراً: لأنه يخفيه، على تأمير المعاموم على قوزه: ﴿ وَلا الْفَكَالِينَ ﴾ فهؤدى هذا العديث والذي فينه واحد، وهو المواقفة مع تأمين الإمام، ولذا قال العلماء كما في المنعلين الممهجد (⁽²⁾: إن المأموم في كل شيء يتعقب الإمام إلا التأمين فيستحب المقاربة، وبه صرح جمع من الشافعية كما صرح في كتب فروعهم، ولتحصيل المقاربة على التأمين في هذا الحديث على قوله . ﴿ وَلا الْعَمَالَينَ المعاربة، أو إشارة إلى أن تأمين المماموم لا يتوقف على تأمين الإمام كما توهم بعضهم عقوله بيجه: فإذا أمن الإمام كما تقدم في الحديث المدين، أو إشارة إلى بيان وقت تأمين الإمام، فإن الإمام إنا أمر بالنام، فإن الإمام إنا أمر بالنام، فإن المعام إنا

وقم يذكر المصنف حديثًا ولا أثراً بدل بصاً على جهر آمين أو إخفائها، ولعل وجهه ما تقدم أن الراجع خندهم الإخفاء، وهو الأصل في الدعاء، وبقال. إن حديث الباب بدل على الإخفاء فاكتفى به

واستدل الجمهور على إخفاء أمين بروابات متها:

⁽O **(*)** (O).

AGENT (T)

 المحديث الدين عند بير على بعد الناسي على فولد عاولا ألصكالين ا ولو حير بد الادم عند بعدج إلى قراءا عاولا الفيا أأوده إلى مدم على الميرا معر عديث صحيح الحراج الربيعان الحديثة وعاماه أحرج مدام وقاره من حديث إلى بوسى الاسعاري.

المستهدار حدرت ألى هربره (الذا قال الإنام (ولا أفك أليك أليك فقران الدين و الدارمي وإستاده ولا أفك ألي في المستاده الدين و الدارمي وإستاده مستديج و رواه الى حدث في الصحيحة (ارفيه مثيل صويح على احماء الإمام ويؤه الدين يحدج إلى فيه الاد الادم موجة)

آن ومها المدلسة والل من مجر أنه صلى مع ألمي قدر فدا فلما مع المارة والمحادثة وعلى المعادية وعلى المحادثة وعلى المحدد والمحدد والمح

رعي الدانية أثنار التنبياء توافل السلاميين و والمداخيج عددت الحقيمة أبار الاحساء والمدافع تلولة عليك على فرة أما أول نظر الحقيقة على على كلامه لمارك وأعماني، أما أن أمن المام جهر السراء جاعده في الاعرب والاوقار بعاميم الاحقاء تصاله مسجدت وتسلم المائلول وبكلا علاقها بطليقة ألا والحيم أمل

الأنافض المأ المتحصرة الأرفاقية

ا^{ن ما} اللي و از يواني الراب فقي

فَإِنَّا مِنْ وَافْقَ فَوْلُهُ فَوْلَ الْمَلاَئِكَةِ غَفِرَ لَهُ مَا نَفْلُمُ مِنْ ذَنْبِهِ،

أخرجه البخارئ في: ١٠٠ ـ كتاب الأفان. ١٩٣ ـ باب جهر المأموم بالتأمين

ومسلم في ٤٠٠ كتاب الصلاة، ١٨٠ دياب التسميع والتحميد والتأمين، حديث ٧١.

15/191 ـ **وحـدَشنبي** عَنَ سَالِكِ، صَنْ أَبِي الزُّنَاهِ، عَنِي الأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي مُرَيْرَة! أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَتَالاَ فَالْهَ: الِفَا قَال أَحَلُكُمُ أَجِينٍ. وَقَالَتُ أَغَلائِكُهُ فِي السَّفَاءِ: أَمِينَ،

اللغة أن آمين هو الدعاء: فالأصل فيه الإخفاء، وإنَّ منهم الرشد والصواب.

وقال ابن عبد البر: في الحدرث دليل على أن المأموم لا يقرأ خاف الإمام إذا جهر لا بأم القرآن ولا بغيرها؛ لأن القراءة بها أو كانب عليهم لأمرهم إذا فرغوا من الفائحة أن بؤمن كل واحد بعد قراغه من قراعه، لأن السنة فسن قرأ بأم الفران أن يومن هند قراغه منها، إلى أخر ما قاله.

(فإنه من وافق قوله قول الملاتكة) المتقدم ذكرها (ففر له ما نقدم من فنيه).

21/191 ـ (مالك، عن أبي الزناد) عبد أنه بن ذكواد (عن الأعرج) عبد أنه بن ذكواد (عن الأعرج) عبد الرحس بن هرمز (عن أبي هريرة، أن رسول ألله يُلِجُ قال: إذا قال أحدكم أمين) أي في الصلاة كما في حديث مسلم بهذا السلاء أو عقب قراءة الفائحة مطالفاً، كما يؤيده رواية همام عن أبي هريرة عند أحمد بلفظا أود أمن القارئ فأمنواك، ويؤيده رواية أبي وهي عند أبي دود في قصة من ألح في الدعاء، قال عليه السلاء والسلاء فإل حتم بأمين فند أرجبا.

(وقالت) بالواو في التسع الموجودة وكذا في البحاري وغيره، فما في بعض النسع من حفظ ليس بشيء، لأنه نبس جواب الشرط إذ جوابه نفط: الفعر لمه (الملائكة في السماء أمين) فيه تخصيص بملائكة السماء، وإشارة إلى أنها لا تختص بالحمظة، الفهم إلا أن يقال: إن العرب تقول: كل ما سلا مماء، قال ابن عبد البر: الله أطبر بمواد وسوئه يقبله: في السماء، إها والمال وجروهن ولأجرك والموار والرابا

العرجة البعاوي مي ١٦٠ لا كانت الأدانية ١٩٠٠ لا بات قعيل الطمان

ومنشر في . لا الحنف تحدلاق ١٨ مان التسميم والتحميد والتلمس حدث فاف

المحمد المحمد المحمد المستوي المستويد ال المستويد الم

ا درانف الكلمة (احداثيمة الأحران) يعنى رقع تامليهما في وقبية واحمد لتما لللم الدالة ما تداد الراسمة

ود البلواد القدائدة على حاليك ألى عربية وعند الله الطنباليعلي عفران الدول البلواد القدائلية الطنباليعلي عفران الدول الدول البلواد التوافق الله المنافقة على الموضوعة وبحسل أله يكول هذا التدولية المنظومة وبحسل أله يكول منه وعداء فيكول مستاه من الذلوال. فيل المحتدل أله يكول علام دلك عيران ألواله والم دلك عيران أله يحتران المنافق عن المنافقة على الله المنافقة المنافقة

قلت، والمعروف عبد المسابح أن أنعم الداعة في موضعه بارعا عن الدوب يكون ساء أرفع الدرحات ، ومن «الا النوع العبال العقران بالانبياء، تكملك مهما بو الدرعلية شيء من المارم، فمر لديها ، القول، والا يكون سيا فرقع البيرجاك.

(4) (198 ما المنافق عن سيس سولي عن الغراء إلى حدد الرحم عن عن الم المائع المستعرب عكوال إلا عال الأداء المستعرب عكوال إحمال إلى المرافق إلى المحملية عدد المن حملة الرحمة في المحملية المائع المحملية المائع المحملية المائع المحملية المائع المحملية المحملية المائع المحملية المحملي

الم) المعرد الاستعواد (١٠ ١٩٠٣).

فَلُهُ لُولَا: اللَّهُم رَبُّنَا لَكَ الْحَمَدُ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافْقَ تُولُهُ فَوْلَ الْسَلانكَةِ؟ عُيْرَانُهُ مَا هَامُ مِنْ فَلَمَةً .

(با ۱) باپ

أخرجه البحاريّ في ٦٠٠ كتاب الأدان، ١٣٥ ـ باب فضل النهم ربيا ولت الحميد.

ومسلم في 8 ما كتاب الصلاة، ١٨ ما بات الشميع والشجمية والتأمين؛ حنيث ٧١

الانفولوان الملهم رينا) أي با الله ويا رينا، فعيه تكوار النداء لمنزيد المحشوع الك الحمد)، وفي رواية: اولك؛ بالواو، فالدالنووي: فيكود متعلقاً بما فيله، أي سمع الله لمن حمده، ونا فاستحب دعاءت، ولك الحمد على فداينتا.

وقيه ودعلى الن القيم، حيث حرم بأنه ثم يود الحمع بين اللهم والواو في الولك الحمداء، قاله الزوقامي تبعأ للحافظ، وتقدم الخلاف الأنمة والكلام في التسميع والتحمد مسوطاً، فلا تعمل، قال الناجي⁽¹⁾: وفي رواية سعيد عن أبي هريرة: اللهم رينا ولك الحمدة وروي عن مالك أبه كان يقوله، واختاره ابن القاسم، وروي عنه أنه كان يقول. اللهم وبنا فك الهمدة واختاره ابن الأشهاء عد.

قلت. وقد نقدم ما قاله الشامي: إن الأفصل عندنا الحنفية عو القول واللهم وما ولك الحدد، والحديث حجة لمن قال بالقسمة كمة نقام مسوطاً

افإنه من وافق قوله أول الهلائكة) يعني نوافق تحميده تحميد العملالكة (غمر له ما نقدم من ذنبه) ومناسبة الحديث بالنرجمة خفية، إلا أن يقال: إن الخرض منه استشهاد على قوله: إن المأموم يؤمن بحلاف الإمام، فإن في هذا الحديث أيضاً فسيف، فكما لا يقول الإمام: ربنا لك الحدد فكذلك لا يؤمن، وهذا يختص بمسلك العالكية خلافاً للجمهور، ويحتمل أن يكون تأبيلاً لغفران القوب بتوافق العلائكة في القول فيكون عوافقاً للكل، وإلة أعلم، وعضم أنو.

^{3338/10 (}Janabo CO)

(١٩٢١- ١٨). أمسر في الحدوس في الصلاة

١٢١) العمل في الجنوس في الصلاة

العشي كيف للحشن في العيلاة، أعم من أنا يكون للمشهد أو لين السجدين، وما يلحق الجلوس كالإشارة في الشهد.

واخددت الانبة في للله التعلوس في الصلاة:

قائدينة عبديا البحنلية ، (لافتراش، وهو أن ينصب اليمني ويعرش وحله اليمري ويجدي عليها ، قال الترمدي أنه ، وهو دول الكوري، ولين النسارك، وألمل الكوفة، اهم.

والسية عبد مالك في المشهور (الشراط في الجنساب فلها)، وهو أن تنصيب اليمني وينتي وجنه اليسرى وغمد على الارض، وعبد بعص المالكية: الاعراض فيهما، كما عبد الحققة، كله في النسبق.

والدينة عند السنافعية في العلمات بين العبلاء كالعنفية، وفي أعمر الصلاء كالماكجة.

وانسة عبد الحاملة، كما في اللمغني، والنار السأوب. أن لا يتورك إلا في صلاة فها مشهدان في الأخير صهما

داغرى بين الشافعية والحابثة: أن في الصبح والحمعة مثلاً بتررك عند الشافعية أنه دون الحنابلة، والتحقيق أن الاختلاف بينهما منتي على حلة البوراك فين نظوين التذهيد عند الشافعية، والعربق بين التدهيس عند الحابثة، فنا لبن فيه إلا شهد واحد، لا حاجة فيه إلى العربق، كدر في المعني،

قلب: والأوجد عندي أن مدار التوول عند الشافعي تعقب السلام، كما يظهر من كلام اللووي في أسرح مسلماً أن وقال: قال الشافعي النسة أن

⁽١٤) - الحامم والارماني، مع حمار صام الاحرابي، ١٤١ ١٨٥.

 ⁽¹⁾ قال الن عبد الله في الاستفادر (21) (27) والسندي بدهب في العبدة (أحياء إلى
حديث أبي حديث الساعدي، أخراجه البريدي في السن (27) (1944).

⁽۲) الاست الموري علي صحح مسلوم (۱۹۱۲)

رحلس كل الجلسات معترضاً إلا التي يعقبها السلام، فبو كان مسبوفاً وجس إمامه صورةً جلس المسبوق مفرشاً، لأن جلوسه لا يعقبه سلام، النهى

وقال في الشرح السهلات: قال أصحابا: المحكمة في الافتراش في المنتهد الأول، والتورك في الداني، أنه أقرب إلى تدكر الصلاة وعدم اشتباء عدد الوكمات، ولأن لسنة نحميت التشهد الأول فيحلس مقترشاً ليكون أسهل للغيام، والسنة تطويل لثاني، ولا قيام بعده فيحسل متوركاً: فيكون أعون له وأمكل ليتوفر الدعاء، ولأن المسيون إدا رآه علم أنه في أي التشهدين، احد

وقال الحافظ" وقد قبل في حكمة المحايرة بيسهما: إنه أفرب إلى عدم نشية عدد الركعات، ولأن الأول تعقيه حركة بخلاف الثاني، ولأن المسبوق يذا وأدعلم قدر ما سبق به: إهـ.

واستدن الحنهية في ذلك برواية عائنة عند مسم بلفظ: كان يعرش رجله النبسري وينصب رحله اليمني، قال النوايي (15 عيه حجة لأبي حنيفة ومن وافقه وبرواية وتنال بن حجر (17 بلفط: فقد وتشهد قرش قلمه اليسري على الأوص وجلس عليها وواه سعيد بن مسطور، والطحاوي، قال النبوي (17 بالده صحيح، ووواه أحمد وأبو داود والسائي ،الترمذي وقال، حسن صحيح، وابن سجه، وعن ابن عمر قال، بن صبه الصلاة أن قفصت القيلة والحلومي على البسري، وواه أضدم اليسائي داخروي (19 النبي يُنْهُ قال النبوي القيلة والحلومي على البسري، وواه أنسائي العبدي، وعديد، وعديد، وعديد، والمحلومي على البسري، وواه النبائي النبوي القيلة والحلومي على البسري، وواه النبائية عنديات والمحلومي على البسري، وواه النبائي النبوية النبائية والحلومي على البسري، وواه النبائية والحديد، والمحتومية النبائية والحديد والمحتومية النبائية والحديد والمحتومية النبائية والمحتومية النبائية والمحتومية النبائية والحديد والمحتومية النبائية والمحتومية المحتومية المحتومية النبائية والمحتومية المحتومية المحتومية

⁽¹⁾ الظراء اشرح النوري على مالمه (1/115).

⁽¹⁾ انظر المنتهيد (11) (15) (16) و(19) (16)

الله الكار السري (1/ ١١٢

⁽¹⁾ أسرجه: التحاري (ح ٨٣٧)، وأبر داوه (ح ٨٥٨، ٩٥٩)، والسائل (ح ٨١٩٨)

⁽۵) ۱۵(استن) (۱۹۳۴)

٥٨/١٩٢ - محققت يخشي عن مايت، عن المشغر لي أبي قائل، عن عبي بي غيد الزخمان طعاريُّ: أنَّهُ فاق: زاني عَلَدُ اللهِ بي عدر، وَأَنَّهُ النَّبُ بِالحَقِيدُ - روي، الله اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

للأعرابي: ﴿إِذَا جَلَسَتُ فَاجِلُسَ هَنِي رَجِلُكَ الْيَسْرِيُّ رَوَاهِ أَحْمَدُ وَأَيُو دَارِدٍ؛ قال الشوكاني: ولا مطعن في إستاده، وأخرجه ابن أبي نبية وابن حالة.

ووجه الاستدلاق بذلك الروايات أنهم ذكروا هذه الدافة اجدوس النشهد ولم يُقَيِّدُوه بالأول. واقتصارهم عليها من دون تعرض لذكر عيرها مُنتجر بأنها هي الهيئة المشروعة في التشهدين جميعاً، ولو كانت مختصة بالأول لذكروا هيئة الأخير ولم يهملوه سهما وهم مصدد بيان صلاة رسول الله گلا وتعليمه لعن لا بعسن الصلاة، هعلم بالك أنها شامله فهما، كذا هي "النيل».

الأنصار، ونفه أبو دارد وغيره، وأش عليه مالك، وكان رحلاً صالحاً يهاب وفع الأنصار، ونفه أبو دارد وغيره، وأش عليه مالك، وكان رحلاً صالحاً يهاب وفع المحديث، ووى له الشبخان، حات في خلافة المحتصور. (عن علي من عبد الرحس)⁽¹⁾ تابعي مدى تفة، المعاوي؛ بضم الميم وفتح العين وبعد الألف واه كذا في الوقائي، وكذ مانضم ضبطه في المخلاصة؛ والأنساب المسمعائي، فما في التقريب يقتح المبم لعله مهو من الكانب، قال ابن عبد البرا حسوب إلى بن محاوية قذ من الأنصار، فلت. وفي الأنساب هي لمبة إلى معاوية، وهم جماعة منهم علي من عبد الرحمن، وهو يشب إلى بني معاوية من مالك من هوف من عمرو ين عوف من الرابعة.

الأنه قال: وأني عبد أنه من عمر، وأنا أحسد بالحصياء) أي صفار الحصي

 ⁽١) انظر ترجمه في: جهايب الكماث (٣٤٧)، والهديب التهديب، (١٣٨/١٠)، والغرب الهدب: (٢٤٧/١).

⁽٧) - افعر ترجمه في: «تهذيب الكمال» (٩٩٤)، و«تهذيب التهدب» (٧/ ٣٦١)، والتريب النهايب (٢٠/ ٢٤٠).

مي الطملان، فعمًا الصرفُّتُ تهائي، وقال: اطسع تحمَّا كانَّ وشولُ الله بيم. يطنغ : فَفَلْتُ * وَكُبْف كان رشولُ الله تيج يضنغ؟ قال. كان إدا جلس بي الضلاد، وضع كنَّه النَّشِي على قحلهِ النَّمُون، وقبْض أصابعة كلُه،

(في العبلاة متعلق يقوله: أعيث، وعل كان ابن عمر أيضا في الصلاة أو حارجها، محتملان، والصواب الأول، لرواية ابن عيبة عن معلم بن أبي مريم افتما انصرف، ومرة قال: افلما فرع من صلاته الحديث، (فلما انصرف،) وتضرف هو أيضاً عن الصلاة، ونفظ القمسي، عن مالك عند أبي داود معف، افتما الصرف، (نهائي) عن ذلك تكراهه في انصلاف ولم بأمر بالإعادة؛ لأن العمل إذا لم يكثر لا يكون مفسداً، وهذا إجماع من الأنهة الأربعة لا يحفى على من طالع كتب الفروع، صراح به فقها، الحسنية، وابن رشد في المقلماله، من المالكية، وابن تقامة في المعنى؛ من كتب الحائلة، وابن رسلان والنووي من الشافعية، تركنا بسط أوالهم روماً للاحتصار

وفي "الشرح الكبرة: والعمل المستكثر في العادة من ضر حنس الصلاة كالحك والمشي تنصل الصلاة بكثيره عمداً كان أو سهواً بالإجماع، وإن كان متفوقاً لم تبطل لحديث حمل أمامة في الصلاة، فهذا لو اجتمع كان كثيراً، وإن كان العمل يسيراً لم يطلها، والمرجع في الكثير واليسيو إلى العرف، التهى،

(وقال) أي ابن عمره ولم يقتصر على المنع من المحت فقعل مل أرشده للى أدب الجنوس في العملاة تكميلاً للعائدة (اصنع كما كان رسول الله : إلى أدب الجنوس في العملاة تكميلاً للعائدة (اصنع كما كان رسول الله : إلى جلوس العملاة (فقلت) حرصاً ومبادرة لتحصيل المنة (كيف كان رسود الله إلى بمنع قال) المن عمر (كان) إلى الجلس في العملاة أي المتنهدة إد تبس هذا حكم الجلوس في العملاة مطلقاً، والحديث أخرجه مسلم وأبو داود والتمالي بالفاظ مختلفة بعماء، وروى البهغي من حديث عبد الله بن المزبير قال: "كان رسول الله في إذا حلس في المنبئ أو أربع، وضع بديه على ركينيه وأندار بأصبعه (وصع كفه المعنى) أي بسطها أولاً (على فخله البعني وقيضاً بعد ذلك (أصابعه كلها).

الماد التأخيصية التي يدي الإشداد، بدخارج كالأم الاستاق طائي فالحلام
 المدائية وقال المادية عالم عامة

أخرجه لاستام في أفي كانت المستجد ومواضع المسلام، ٢٠ ياب صفة المحرس في تصلاب حدث ١٩٩٠.

قال الدالتهام في اقتلع القائد (٢٠٠٥ قائلك أنا يضع الكف فع فيفس الأصابع لا يتعلق حنيته، فالما تداو للدا أعلم الوضع الكف تم قص الأصابع بعد فنك للإسارة، وهو الحروي عن محمد، ولكنا عن الن لوضف في اللاطالي الا المهى الإيمارات لوجره الوادية في كيفيه الإسراء، وعد رويت فيها روايات مجتلعه تجه سيحي، الكلام عني بعامها، والأمر أذا والذا والذا والاحراء

ورعب معتلفه وكال بيموة كالأبيسكم مره فكفذ ومرة فكعداء النهيين

في احتلف النبها، في وقت البند، فعنهور الشاهية لما طهو من النهية على أنه يعقد حيل يجهل من النهاء عند المحالة أنه يعقد حيل يجهل و والهجار عند السحالة أنه يسلط أولا ثو بعقد عبد الاشارة الله لندة حي الن الهسام، ويؤيد كلامة حدلت الياب، وقال القاري في الزيني العارة والمحالد عبديا الاستفاد الاستفاد الاستفاد أو وينا حجراء ومحال المحالة الموالد المحالة المحالة المحالة على تحقيق الاشارة، التهل القلوم، ويعقبها يسر إلى الدلا عند السلام الع الاتفاق على تحقيق الاشارة، التهل

الواشنز يأصبعا التي لتي الإيهادا وهي السناية. الدين حاد البي^{ادا} هي ده ال مقباد عن مسلم الوقال هي مان التدهلان لا يسهر أحدكم ما نام يشم بأصبعه العا

قلت: ويست مذه أقاده في حدث معيان حر المعالي.

الروضع الثم البسري على فجاء البسري؛ بأسطة عليم الوفاق. أبن عمر الفكاء الأن رسول الله 15- الملي) على الإدام محمد⁽¹⁵⁾ فيصبح رسول الله <u>برتم</u> بأحد، ومرافون أبن حيمة، أم

⁽¹⁹⁸¹ P) = 1725 (424 - 19)

⁽١٤) انظار (١٧)سدقار (١٤ ٢٢/١)

⁽٣) والمحيق المسحمة (١) (٥٥).

قلت: وفي الحديث استحاب الإشارة بالسبابة في النشهد، وهو مجمع هند الأنمة الأربعة، كما هو معروف في كتب المذاهب، وما غاله بعض المحقية س هدم استحباب عندنا وأه المحققود، كما حققه الشيح في «البذلية"!.

تعم اختلفت الأثمة فيما بينهم في مسألتين:

أولاهما: في كيفية الإشارة؛ فقد وردت فيها روايات مختلفة كما تقدمت الإشارة إليها؛ مبها: أن يقض الأصابع كلها إلا المُسْبَحة والإبهام، فيعقد كأنه يعقد ثلاثاً وخسسين، وهي رواية امن عمر. ومنها: كأنه يعقد ثلاثاً وخسسين، وهي رواية امن عمر. ومنها: كأنه يعقد ثلاثاً وعرسل الإبهام والوسطى، وهي رواية أبي حميد الساعدي، قلت: كفا في السعابة، وقد تتبعت من روايات أبي حميد الساعدي فلم أجد فيها ذكر القبض، بل ظاهر روايات أبي حميد الإشارة مع البسط ومنها: يقبض اتختصر والبتصر ويحلق الوسطى والإبهام، وهي رواية واثل، وهي المرجحة عددًا الخنفة كما ميجي،

قال الطبي (**): وللفقهاء في كيفية الضغى ثلاثة وجووء وني تتمة أصحاب الشاعمي في كيفية التسفى ثلاثة أقوال، كذا في التسعاية، قال ابن وسلان: والأصلح عند الشافعية: أن يقيص الوسطي والإنهام أيضاً، وفي كيفية قبض الإبهام على هذا وجهان، أصحهما كأنه عاقد ثلاثة وخمسين، والثاني كأنه هاقد ثلاثة وعشرين، قال الأصحاب؛ وكيف فعل من هذه الهيئات فقد أتى بالسنة، وإنها الفقلاف في الأفضل، انتهى.

وقال البهقي بعد حديث واللل: ونحل نجيزه، وتختار ما روينا في حديث ابن عمر، ثم ما روينا في حديث ابن الزبير قبوت حبرهما وقوة سندهما، الع..

^{.(}t \r/s) (t)

⁽۲) - فشرح الطبيق (۱۰۲۱۲۳).

والو أصف بعد في كتب السائكية على تنفيه الإشارة، لعم فقر أس رضه . وعبره في المندوبات الإشارة بدول ذكر الكينية، رفة رأيت من عمل الممالكية في المدينة المدورة من الإشارة للسط الهديار، وذكره الحصابي فعل أهل المدينة.

والمرجع عبدنا الحقية التحلين، كما في دواية وابل أو قاض الأصابع قلها سوق المسبحة، كدا في المسعادة الله والانهر هو الأول وفي المسليق المسعدة القاري في رسالته الربيل العبارة في التحليق، والثاني أحسى، كما جعله العاري في رسالته الربيل العبارة في قلب: وقال في المسرقاة والرواية والله هو السحة واعدام وهو المسحدة عند الحنايد، فذكو اللي فعامه في المستقل بديم، ثم قال والأول أولى، وذكر في المندويات من البيل المأوية والروض المربع التحميق فقط دول غيره وهذا إجمال الكلام في المسالة الأولى.

وأما الثانية: فهي في تحريك الأصليع؛ قلا بحرك الأصبع عبدا الحقيد، وقدا عبد الضابعة عبدا الحقيد، وقد النحم بدعد الشاعبة، كما في المعنية، وهو النحس بدعد الشاعبة، كما في البناء!" والسعابة!" عن العراري، وبدقال من القاسم من المائكته، كما قال الباحي، واستشهور عبد المائلة البحابات، لكن أنكره الن العربي، وقال السجي "" وقد روي عن مائك أبدكان يجرحها من محت المرسر وبواظف على تحريكه، هـ.

^{(11-31) (1)}

^{(\$357) (1)}

^{[44. (51. 44)}

^{(174-)81 (23}

^{(112)15-32-49 (11}

قلت وفي قول بعض التنافية تنظل الصلاة الكرم التجريف كما في الدريف كما في الدروعيم، لانا عمل تشريا والتال الجمهور بروية الرائزيور الدينة قالا الشراط ما والمستقيل المواقعة الرائزيوري الدينة فال الشواي المستقيل المحرف الرائزيوري المحرف المحرفة المحرف

قلت: وكذا الخرطش الحريث ال تعربي تدايكي أمد الإنكار، ك الموجيء من كالالله والحرج البينقي حدث الى الريا في عدم التحريك، توادك حديث والرافي البحايك، تما قال: فيحمل النابكات المداد بالبحويك الإشارة الأسكرير الحريك، فكون موافقا فرواية من الريزة التي

قلت، وزئية بطير بيل النسائي إذ بوت في أسبية موضع التعبر أميا الأسارة ويجريك السياسة وألم بذكر ضاحتيث التجريك، أن أورد حقيك أن تأثير الذال على حلامة كما أوضعة عيدًا عنية على الشخيى!

قال المشركاني ومها يرشد التي ما دكوه البهمي رواية أبي داود العديث والؤله ليد المقطار وأشار بالسابة ، فلت وخل روايات والغ المقط، العجركية ردهو الهداء فالفقاهر أن المقارات عنو بهذا المسابر القولما المجركها، والمسراد الها حركة الالتقارة الاحركة أحرى بعد الاسابرة، وفي العاشسة من السحابي، مدد بالك والحمهوراء المسراد بالتحريك من الرفع لا غير، فلا يعارض ما في رواية أحرى للفقة المدير الأصاب والاحتراك الد

ويتا، على هذا الاحتلاف اختلف العسنة في معنى الإشارة، فعن فضه لى عبد التحريك، فقال: إنه إشارة إلى الترافيد بالقعل مطابقة للقول الكيدا له، ولذه إلى الزبير بشول: با مكن رسول الله إلاك بحرك مستحمه الاحتما شارته، وكان بدون لها سوحت والإخلاص، ورأى الل عمر ولا لا والر بأصبيعين، فقال به، إبيا له إنّه والحد فأشو بأصلح والحدو، كما هي اكتشف العملة،

وقد الخرج البهتم (** عن خداف نظراني، قاد الرأية إلى كان يشهر باضيعة إذا حاس ردانها، وكان المستركون بشراران، إنما يسحران، وإنما نزية الشبي إلى الدوحيد، وروي عن ابن عناس مرموع، قال: فكذ الم فلاص، يشير باصبعة الماني تدي الإيهام، ومن قعب إلى التحريك قال: هو قدم وضرةً فلاييطان والمتعان به عن المنهو، قام في أباحي

قال ابن العربي في عمارضة الأخودي (الله وتحريف أصابكم في التشهد، ولا تنظيم ألى رواية المنتبعة بلية، وعجناً من يقول. إنها مقمعه لمستبعان إذا حركت العمل التنبية بلية، وعجناً من يقول. إنها مقمعه لمستبعان إذا حركت العمل أنتو إذا حركتم للمنتبعات أصبح حرف لكم عشر، يبعل يعمع الشبعان الإحلاص والحلوق والملكر والاستماذ، فأما شحريكه فلاء والما عقيد أن يتبير بالساية، كما عام في الحميث، وأمالت وكل بقط المحرك المنتبعة والله على المحرك عند السنط والقيص وتصويف الهيئة الماكرة، المهيء.

289/192 بالعلق عن عبداله من ديبة . اله سمع عبداله من عمر) من المحقات و عمر) من المحقات (4 كانته من عمر) من المحقات (4 كانته أن حدث الله عمر (4 جلل) لعده الداء كما في المحاليف الالتي القلما جلس) (4 كانته في المرابعة من الربع على المحقاء ووجهة طاعر قال المجتوب بعد الركعين هكذا، ووجهة طاعر قال الجنوب بعد الركعين مديل فانتذر فيه أقوى الربع ولني رجليه)

⁽١١) - نفسي تزكيري، ٢٠١ (١٩٣٤).

⁽٣) عدرصة الأحردي، (٣) دلار ١٨٨)

ملية الصرف عبد الندر عات ديك عبيد. فقال الناجل الملك بنعل علك، طال عليد الله بن عبرا العالمي أشتكي

قال الباجي "" ليرتع على عيريس، احتهما أن يعاقب بين رحبيه فيضع رحك الستي بحث ركبه البسري ورحبه ليسري نحت ركبه البسري والحلم ليسري تحت ركبه البسري تحت فكله والتاني: أن يتربع ويسي رجبه من حالب واحد فتكون رحله البسري تحت فكله وسائه البسري رجله البسني فتكون عند آليته البسني، ويشب أن فده تناسبة فعدة الرجل، الهي

فقت، والعجب من الباحق كيف احتار علم الصورة؛ لأنها في التورك بعيد، فكود إلكار ابن ضير على الرجل منعلق يجنوس الدولاء اللهم إلا أن يقال: ونها لما كانت منصوصة كما مسجيء في رواية إراءة القامم فاصطر الناحي إلى اخباره، فالحديث حينة حجة ثمن لك الدولاء وحديثة على العذر شما لا يحدل

(علما الصرف عبد الله) من الصلاة (هاب ذلك) الحلوس (عليه) أي على الرجل العلوس (عليه) أي على الرجل الانه مرت بنه الجموس في الصلاة (علل الرحل) لعبد الله معتقراً الرتك تتعل ذلك) بعني تحسن مثل ذلك الحلوس (فقال عبد الله من عمر) في اعتذاره (فلي أشتكي) بعني بن لا أفعل مذا لكوب منه المعلوس في الصلاء، وإسا أيمله لتتكوي في رحلي، قال أنباحي أنه كان الله عمر فدع تحييره فلم نعم رحلاه على حبب ما كانت عليه، وكان يشتكيه، فقال يجنس في الصلاة على حبب ما كان يقدر مايد، أه.

وبي الحديث دليل على أن التربع لا يجوز للحالس في صلاته من الرحال إذا كانوا الهدخاء، واعدمت به للنسات رفيه دبيل على أن من الم بقدر على

⁽٦) ((١٠١٤)) (١٠١١)،

⁽١) - (١) عني (١) - (١) .

1945ع في و**حفيتني ف**ي فالله وعن منفوَّ بن يساره المدو

الإنيان بسنة المفيلاء أو فريضة، جاء بعا يقدر عليه منها مما يناصفها، كما في الاستذاكار (أنام قلب) مسأتي الكلام على تربع الرحل

وأما المرأة فالمستحد لها الدرك عند مطلقاً، وجعله في البرهانة وارسائل الأردادة إحساعياً، والصوات أن مم خلافاً بين الأنبة كما مقدم في خلام الاستدارة؛ قال العبني حكى القاضي عياض من بعض السلم أن سنة الموأة التربع؛ قال النووي، جنوس أفمرأة كحنوس الرجل، أها المهافؤة والقل مالك وأحمد والحقية في هذه المسألة، قال ابن قدامة في اللهفية: وتحلس متربعة أو تسدد رجليه مجعل في حاليه بسيها، قال أحمد والسدن أعجب الليء واحدود الحالال قال على إذا صلت المرأة فللتحتفز والتعلم فعليها، أم حصرح في السدوة؛ أن الدأة تجلس على الورث كالرحل.

قلت وفي است الإمام أمي حنقة على تعطي على أم عمر، أنه ستل كاف كل النماء يصمن على عهد رسول الله يُؤاذ قال. كل تربعن ثم أمرت أنا بحنعرف. قال الغاري أن أن يطلبمن من أعصافهن بأد يتوركن، هم، وفي المصنف أمر أبي عبيه أن يستله إلى خاند بن اللحلاج قال: كن يسال بزمرد أن يتربعن إد جلس في الصلاف العديد، ومن الفع أن صفية كانت تصفي وهي مربعة وعن نافع قال اكن نساة أبن عمر يتربعن في الصلاة

٥٠/١٩٥ ما العاملات حي صدفة بن يعطوا بصبح المحالية والدين المهماة
 أمه البدين، الحرون بالحيم والزاي. قال في الأساب بفتح الحيم والزاي
 لبه إلى الجزيرة، وهي إلى ضدة فلات بزيل مكذه تالمي فيضر نقة مات سنة

⁽١) الطني الأسيدكان (١١٣/١).

١٤١ - انظر - خوج مسم الإمام بي حبيقة (ص ١٩١).

^{. (**** (*) . (*)}

١٣٣ هـ (من المفهرة بن حكيم) بالياء في أكثر النسخ وجميع كتب الرجال؛ فما في بعضها بدون الرب مهو من الناسخ؛ الأنتاوي الصنعابي، نابعي الله ما يرواة صنف وغيره أحرج له البحاري تعليقاً.

الله وأي عبد الله بي عمر رجع في السجيتين؛ أي بين السجائين (أي الصلاة على صدور قلميه) قال الساحي أثنا معنى رجع أن عبر على صدور قاميه في السجائية على صدور قامية في السجائية في الصلاة إلى أن يستوي على قدمية فرحوعة من الأولى إلى القمود على قدمية فرحوعة من الأولى إلى القمود على وحليه المحتوم من الأولى إلى القمود على وحليه في الرحوع إلى السجائية وهذه الهيئة سيسر عليها الرحوع منها إلى السجودة وأما في السجائية الثانية علا يختو إما أن يكون وحوعة إلى فهام أو حوسه فإلى كان لا يقدر على غير قلك، وإن كان إلى قيام رجع على صدور قلمية إلى الاعتماد عليها، وهو قلمية إلى الاعتماد عليها، وهو قلمية إلى الاعتماد عليها وهو قلمية إلى النام، التهي سجنها أ

قلت: والضاهر أن المرادات جنوب بين السجائين لا عيره كنا هو لفظ ووامة محمد في الموطنة (** عن السحيرة بن حكسا: قال الراب ابن عمر بارضى الله عنهما بايحس على عقيبه بين السجدتين في الصلاة، الحدث. فجمل قوله ! في السحدتين على بن السجدتين وحبه.

لم أعلم أن هذه إحدى الصورتين فيتر بينما الإقداء المنهي عنه في الروايات، وتوفيع الكلام فيهم أن اختلفت الروايات في الإقعاء، فتي رواية

^{(1) -} قايستي، (1) (1)

^{(237(2) (1)}

اس هسامل آمه فال الشَّهُ لِلنَّذِيا، وعي معطل الروامات ورد التهلي مند، رواه الترمدي وعارد من حدثت علي، وامل ماحه الس وواهه أنس، وأحدد من حنيل اس روايه سمولة، وأني هريزه، وأبيههي من روايه سمدة وأنس.

واختلف السنايح في ذلك، فدات بعينهم إلى طويل النجيع، قال السووي، وقد احتلاماً في حكم الإفعاء والديرة احتلاماً كثيراً، والسوات الذي لا معذل عنه أن الافعاء لوعاله أحدهما: الله المعذل عنه أن الافعاء لوعاله أحدهما: الله المعذل النبه الملي الأرض وهو النوع المكررة الذي روة عنه أنهى، والموع الفاتي: أن يعمل الينه عنى عمية بين السجامين، وهو مراد ابن حياس، وصلى الشاحي عنى السجامة في الحاوار بين السحامة واحمل عليه حدث ابن عالى جماعة ما المحتفير، ومهم وقات الجدهور إلى طريق المراجع بنهم

قال إلى فلاحة في الليبغي ""، ويكور الافعاد وهو د يقوش قدمية وبحلس على عليه عليه، وصف أوصف أحدها أقدل الوعيد؛ وهذا قول أفل الحديث، والافعاد عند العرب حلوس الرحل بعي ألبته بأصبا فخدية، ولا أعلى حدا قال باستحاب الإقداء على هذه التبيئ، أما الأول فكوعة على والمحروة وهاده ومائك والتنافعي مصحاب الوأي، معلم النبيل عراد أكتو أهل العلم، وقعل من عمر درجي الله عنهما وقال: لا تقطول بي، وقبل فهذا أحمد أن قال: لا أفعله ولا أحمد، وعلى الراعيان درضي الله عنهما دائم قدد أن قال: لا أفعله ولا أحمد، وعلى الراعيان درضي الله عنهما دائم قالد وقال ما دوي عن على وألى موقوعا، وقد دوي

۱۹۷ هـ در انس موامه (۱۸ با ۱۸۸۵ م ۲۸۵۵) و ارتفاد را آخت (۱۳۱ تا ۲۸۵ د ۱۰۰ باری مکارور المعلق (۲۰۱۵)

⁽⁴⁰ C T) (4)

فَلَمُنَا الصَّارَفَ وَقُرِ لَهُ فَالِكَ، فَقَالَ: إِنْهَا النِّسَكُ مُلِنَّةً الطَّلَاق، وإنَّمَا أَفَعَلَ هَٰذَا مِنْ أَجُلِ أَنِّي أَلْمُتَكِي.

الافتراش من صفة جلوسه ﷺ في حديث أبي حميد وعائشة، وهذه الأحاديث أكثر وأصح فتكون أولىء انتهى ملخصاء

عملم منه أن الأئمة الأربعة في المشهور عنهم ذهبرا إلى كراهة الإقعاء المغسر بالجذوب على المغبين، وما نقدم هن النووي من الاستحداب عن النشاومي قول له، كما صرح به التووي في السرح المهذب ونقله عنه في السعابة، وأما المشهور عه فهو الافتراش، كما نقله ابن قاامة وصرح به ابن رسلان.

وحاصل افكلام أن الإقعاء المفسر بالجلوس على الأرض باصباً فخليه مجمع على كراهته، كما تقدم عن اللمغني، وكفا بقل عليه الإحماع في الاستذكاره (١١).

وأما الإقعاد المعسر بالجنوس على العقبين تسكروه أيضاً هند الأربعة ترجيحاً فروابات النهي إلا في قول للشافعي وأحمد، وكفا هند النوري والبيهقي وبعص من السلف حمعاً بن الروابات فدير.

(قلما الصوف) أي فرغ ابن عمر عن الصلاة (ذكر) بيناه الفاعل والقسير إلى معبوة (له) أي لابن صوء وثقظ معمدا فذكرت له (ذلك) أي استفسر عن باك المجلوس على عن الصلاة؟ واحتيج إلى الاستعسارة لما أنه وأى من فعل غيره ما يحالف فقد تقدم أن الحمهور على كراهته (فقال) ابن عمر حضي الله عنهما حرائبا) أي تذك المهيئة (ليست سنة العملاة) بل ستنها الاقتراش (وإنما أفعل) وأجنس (هذا) الحلوس (من أجل أني أستكي) فالرحوح إلى السجة التانية أيسر حينة.

⁽۱) (۲۹۸/۶)، وفقع العلهم (۲۹۸/۶)

المهاد (۱۹۱۱) وحفقتني عن ماياديد عن ميد الدخمي بن الدر عن عن الدي هذا المعالى حدد بالمجرد في كان يري الدر الديل حدد ليربع عن المناه بالا حديث العالم، فعمضه وبد الديات الدراد عليان عن الشد ريان الريابية الفقاه الديا

١٩١/١٩٩ داساناب، هن صند سوحسن بن المسلم، بن محمد من أبي الكر الجديق درسي الله عند، لكن عبد الدين عدا إلى متكبور الاسمال في أختر السلح الدوجودة عدانا من تسخ الموطئين، وفي التعيين المسجداً أنه أنه وفع في كثير من تشجرهما الكتاب حدد الله بن عبد الله، الد.

اللك. والصوات هو الأول كما في روانة البعا في رحماعك قال العلي. والعلم الكبر في الاس والأب مدار

« اين حسر » بن الخطاب بارضي الله عليما با أمو عند الرحس المملي الشابعي. الظالم سعى باسم الباد وكاني بكيت ، وكان وصل الباء مات سنة ١٠٥٥هـ.

الدا التي عبد الله من عبد الله الخيرة أي عبد الرحس، وهذا صوبح في أن عبد الرحس، وهذا صوبح في أن عبد الرحس الواسطة الخال المحافظة والحالات فيه الرابطة الخال المحافظة والحالات فيه الرحس وعبد الرحس وعبد الله في الله المحد أولا عبد الرحس وعبد الله في الله المحد أولا عبد أولا عبد أولا عبد أولا عبد أولا عبد المحد المحد المحد الله معه وليته الواد النهي فإذا أي هند الله الذا يرى الماه فيد الله يهي عمرا الراسي الله المحد المحد الله المحد الله المحد الله المحدد الله المحدد الله المحدد المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد المحدد المحدد الله المحدد الله المحدد المحدد المحدد الله المحدد الله المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد الله المحدد الله المحدد ا

عداً عبد الله عن عبد الله الصعفت أبي النواح، أنا أيضا البناعا بوالدي أوأنا موالك حديث النس " صعير لله أميّر لين فعل المشر وعيده (النهائي) عن قائد وعبد لما إبر حدر أي والذي ، اوقال إيما منة الصلاة) عدد الصيفة عن الناط الذلع

أَنَّ تُنْصِبُ رَجْمَكُ النَّمَائِينَ، وَتَنَّنِي رَجْلَكُ الْبُسْرَي،

حكماً. قال الحافظ في اشرح النخدا: والأكثر على أنه مرفوع. ونقل أبن عبد البر فيه الاتفاق، وفيه نظر، ثم يسطع، قال التووي في االتقريب!: قول الصحابي المراب لكفاء أو امن السنة كذا؛ وما أشبهه، كله مرفوع، على الصحيح الذي قاله الجمهور⁽¹⁾.

(أن ننصب وجلك اليمسى) أي ترفعها ولا تلصفها بالأرض، قال في المعجمعة: النصب إقامة اليميء ورفعه (ونثني) بفتح أوله بالمثناة الفوئية أي تعطفها، والعراد عبدي تعرشها تحت الرزك كما سيجي، (رجلك اليسرى) لم يبين في هذه الرواية ما يصنع بعد ثنيها هل يجلس قوفها أو يتورك؟ ومكفا مجملاً أخرجه البخاري في الصحيحة، وسيجي، في رواية القاسم أن يجلس على وركه الأيسر لا فوق الرجل، وروى النساني من ظريق عمره عن الحارث، عن يحيى بن سعيد، أن القاسم حدثه، عن عبد أق بن عمره عن أبه، قال: من سنة الصلاة أن ينصب البعني ويجلس على البسرى، فجمع بينهما الحافظ في العتم بحس رواية النساني على المنتهد الأول ورواية القاسم على المناس، على المسرى، فجمع بينهما الحافظ على العاملة الموافقة في الماكية التورك في جلسات المعلاة الماسم الأثبة فريباً، فما أن المرجع عبد المالكية التورك في جلسات المعلاة المها.

والعجب في المجب من الشيخين معاً على خلالة شأنهما ميما من الحافظ مع دده نظره وسعة علمه، فيمه فسرا أفر الياب بأثر القاسم، وهل هذا إلا مجرد المصبهة منهما معاً؟ فإن فل واحد من الشيخين فسره يقلك وفق مذهبه.

وأنت خبير بأن حديث القاسم الآني لا يمكن أن يكون تصبيراً لقول ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ هذا أصلاً، لأن حديث القاسم الآتي بيان لفعل ابن عمر ـ رضي الله علهما ـ وهذا قول منه ـ رضي الله عنه ـ وإرشاد إلى فعل

⁽١) الغنوا الخفر الأماني، (ص٢٣١).

مُلُكِ هُمَّا فَهُكَ أَنْفُولُ فُوكِ، فَعَالَى الْأَرْهُلِينَ لِا أَهْمِيْكُولُي

أخرامه السحاري في: ١٥ د كتاب الأدان، ١٤٥ د باب سنة الجلوس في التشهد.

المستقد وود وتكبر على من اقتدى بمحك والدا اعتقد عن قمله بأنه تشكوى في وحله لا يستطيع الحقوس على هذا النهج، فعبت شعري كبت يكون فعله بارضي الله عنه بالأتى بإناً تقوله هذا؟ ولو كان كذلك مبكون لكيره ورده سمى ابنه عبد الله في هذا الأتر عبثاً علا بمكر أن يكون نفسير هذا القول إلا حديث الساني القولي. فتأمل فيه عديم جلى.

وفقا قال محمد⁽¹⁾ بعد هذا الحديث: ويهذا بأخذ، وهو قول أي حنيفة. خشكر، والله الموفق العيس ثما محب ويرضي.

(فغلت له) أي لابن عسر ـ رضي الله علهما ـ البنك نقمل دفت اأي التربع اعمال / ـ رضي الله عمه ـ اعتداراً من فعله دان رجلي) بشد النياد بلا ألف في رواية الاكثر، وفي رواية حكاما ابن النين ارجلاي، بالالف على نقة من بلزم المعتنى الألف، أو الدا بمعنى نعم، وفيه نوجيهات أخر مما قبل في قراءة فإنْ هُذُنِ لَـُنْجُرَنِكُ الآية.

(لا تحملاي) بتشنيد النون ويجور تخفيفه، صرح به المشايخ، وهدا بناء على جواز إلحاق نون الوقاية وتركه بالمضارع مع النون الإعرابية، قال ابن الحاجب: وأنت مع النون الإعرابية الكانية فيه . أي في المضارع . ومع لدن وإن وأخراتها محرًّ بن الإيان بنون الوقاية وترفها، انتهى.

قال ابن عبد البرا¹⁰د اختلفوا في التربع في النافلة وفي الفريضة للمريض، وأما الصحيع فلا يحور له التربع في الفريضة بإجماع الطماء، كذا

⁽١) انتقى خالصتين الممجدة (١/ ١٨٥٥).

⁽¹⁰ مطر: هجمنة العاري، (10/10).

قال، وورى ابن أبي شبية عن الل مسمود قال الأن فأمد على الرضطين أحدًا إلي من أن أقمد مترسةً في الصلاة، وهذا يشعر بتحريمه عند، ولكن المشهور عن أكثر العلماء أن هيئة الجلوس في التشهد سنة، فعل الل عند المرآر دانفي الجواز بتيات الكراهة، فاقه المدقظ في «الفتح»، فلت: وتقدم فريباً مثله عن اللاستدكار»

المذكور (بالك) هن يحيى بن سعيد، أن القاسم بن محيد) المذكور (أراهم) أي الناس الحاصرين (الحلوس في الشهد، فتصب رجله البحق وتني) ماض من الذي أي عظف، قال المحدد تني الشيء كسعى ورمى، ود يعضه على ومض، أوجله البسرى وجلس على وركها قال في المصحمة الورك بن فوق الفخد مؤدنا، وقال في القانوسة الورك بنعنج والكبر ككتف، ما فوق الفخد مؤدنا، وقال في القانوسة الورك بنعنج والكبر ككتف، ما فوق الفخذ مؤلنا، وقال محركة عظمها (الأيسر: كدا في المنسخ، والأوصه السيرى، أولم يجلس على قدمه تم قال) القاملم، (أراني هذا) الجلوس (عبد أنه بن عبر) بن الحمالة

وال الباحي الله عنه قول أكثر الرواة عن مالك، وأما يحبى بن بكير فقال عبيد الله بن عبد الله، الد. قلت ظهو منه أن رواية بحين بالتكبير، فعا في النسخ الدوجودة من التصعير وهم بن رواية يحبى.

(وحدثني) أي عبيد فقد بن عبد الله (أن أباه) أي عبد لله بن عبر (كان يقص ذلك) البحوس لأجل شكون في رجله.

⁽١) - فقيمتش، (١/٢٩٧)، وفي نسيجه: أعبد أنه بن عبد الله بن عمرة.

......

وطاها النسساق أن الفلاسم وعميد الله من عبد الله لا سجيسيان هيدًا المحلوس، على فعله قبل واحد منهما مرة إراءه لهم حموس الن عمر، وأما الس عمر كان يعمله عاده، هما هو طاهر الالفاط،

قال الرزفاني⁽¹⁾: والخوص من إبراد هما الأثر مان ما أجمل في الردات المنتصدة من صفة الحلومي، انتهى، هذا فان الزراني، ونفاء أن مذا لا يسكل أن كفور تفسيراً لفول بن صبر، ولكن حرم به الرزاني نما خدوه المالكية من عموم النورك، وثما حصم الشافعية بالمحلوس الأحير، كاما نقاء من كلام المحلف

ويشكل على هذا أن فعل ابن صور كان النوبع، وله سورتان كما نقام مي الام ساحي، وهذه لنبية لا تنطق على واحدة منهما

والأرب عمدي في العوامة؛ أن العشايع بصدوا بهذا الروايات لإثنات النوران واستعباء، وما يتكلمون في الطاق إحداها والأحرى، وإشكل عليهم.

ومه بحطو في مباقء أن غرص الإمام بالك ليس بإبراد هذه الأثار ضات استحناب المورك، فلا ملاية الى صفع إحداها بالأمرى، بل كلها مستفاة. فإن الن عمر لأحل شكون في رحب بحلس كفما بسمر طلبه، فإنه الوضي الما عمد إما يحال مفعياً، وطارأ بحلس متراهأ، ويجلس متوركاً

وسائس الإمام بهماء الأثار ليال أن أنه أس الدماء والعطس كيفها يبهم العلمة وما الأفرض منشرك في الأثار فقهاء وأما السحاب النهرك فقيه أناو الحاء ولك لم بلاتر في اللمدولة الرامل الن عمر على ألب النوك بوواية ألى حليد الساعدي، وأياً ما كاناء فالمواجع علد الحاصلة رواة السائم المنظلمة، إذ في فراية مولومة حاتياً عبد أهل الأصول، ثما فال العلم سنة الصلاة أن

⁽¹⁾ اعطر المدرج الإرجاجية (1) و10).

(١٣) باب الشهد في الصلاة

ينصب اليهنى ويحلس على اليسرى»، ورواية الغاسم هذه محتملة بأن ابن عمر يرتكبه لاجل العلة، وعدم حمل رحله القعنة المسبونة، فلا يصلح الاستدلال بها على سنة النورك لا في الأولى ولا في الثانية.

(14) النشهد في العبلاة

أي أنفاظ التشهد، ومو تفقّل من الشهادة. سغي بدلك لاشتماله على الشهادتين تعليباً أن ماني المؤلّ الأفكار الشرفهما من حبث إله بصبر بهما الرحل مؤملًا، ويرتفع عبد المسيف وعير ذلك، واحتلف أهل النقل في حكم التشهد عمد العلماء جداً، فهمت الحاجة فيه إلى شيء من التعصيل، فأقول

أما الإدام مالك فقال بسبيته مطلقاً "أن كما قاله الزرقامي وجماعة، وعلم من السنق أصحاب متولهم، كما في المختصر الخليق، والمختصر عبد الرحس، وغير فلك، لكن فال إبن المولي "": وكن من أركان الصلاة ليس تواجب ولا معلم واحب، فلأس.

وأما الإمام أحمد فنقل عنه الزوقائي والحافظ والنووي الإبحاب فيهماء وصاحب هيل المأرب الحجيلي حجل الأول واجباً والآخر ركناً، وصاحب البيت أدرى بما فيه، وكلد صاحب المختياً الحبلي غذ التشهد الناني من الأركان، والأول من الواحبات، قاله العبني في تشرح البخاريا، وفي منهميه إن كانب الصلاة مغرباً أو رباعية فهما واجبال فيهما على رصلى الروابين، وهو مدهب اللبت وإسحاق، أه

وأمة الإمام الشافعي فنقل عنه الزرقاني الإبحاب في الأشر دون الأول،

⁽¹⁾ النظر: الدانة التجنيف (١٤٩/١)، والصهيف (١٠/ ٢١٢، والاستفاكوا (١٩٧٦/٤)

⁽٢) - فعارضة الأحودي؛ (٨٣/٣) -

⁽٢) - (٢/١١ - ٤) و موانشوخ الكبير ((٩/ ١٣٠٤)

.....

وقدا منس عنه النووي فقال. الأول سنة، وهذا في الحواشي الإنتاع، وغيره (أ). غَمُوا استنبت الأحمر من الأرقاد، والاول من الأمعاص والسدن الذي لحبر بالسحود، وهو فرسه منه مقدم من عدهم الحياية.

وأما الحسنة، فتقل عنهم هولاء مثل قول الإماء مالك، إلا أن مي كتنا أن النتهد التالي واجب، وأما الأول عنها واحب وهر طاهر الرواية، وقير. سنة، قما في اللمدن الله قال الحافظا والسعروب عبد الحبيبة أنه وجب لا فرص بخلاف ما توجد عنهم في كتب مخالتههم، لمد قال العبي: وفي النرح الهداية القوادة السنهد في التعدد الأولى واجة عبد ألى حيثة، وهو المختار الصحيح، وقيل: سنة، وهو الأقبر، لكنه حلاف ظاهر الحواية، اهر

والتحاصل الدائشية الأعبر أمراء السمهور من الأول، قال العبني عن اللوصيح المجمع فهاد الأعصر الواحدة ومائل والتواق والشاقص واسماق والبيت على أد السهة الأول عبر واجب حاشا أحماد فإله أوجه الذه لفنه الن القصار السهى واستقلوا على الوجود بعليغ الأسر في حل الزوايات ونائز القسمان المنها ما روي عن عمر أله قال الا تحرئ بالاه إلا نشهده وواد معيد في استفاد والبخاري في اقاريخه وووي على مر مسعود قال كنا بعول قبل أن يعرض عبدا التشهد الحديث، وإدادادارفطي، وقال السادة صحيح والخرجة البيهقي وصحيحه قاله السوكاني، وفي الحاشية المنافذ صحيح والخرجة البيهقي وصحيحه قاله السوكاني، وفي الحاشية الأفراع في الأمر، ولم يسال الاحتيان إلى تعصيل الدلائل بعدما علم أن السيالة على البيلي يضاف السيالة الكلام عبد في الهورة ولم يذكر المصيد الصلاة على البيلي يضاف السيالي الكلام عبد في الهور.

أان واطلى الليجموع (٢٥١٥٣)

^{(31) (}نظر: مثل السجورة: (٨/ ١٣٨)

٥٣/١٩٨ ـ حقائلي يخيى غن خالك، عن الن شهاب، غن غزوه بن الزير، عن عبد الرخلن بن غنو الفادى، ألله شوح غفر بن الخفتاب، وهب على المبتر، يعتم الناس القفهد، يقول: فولوا: النحات

عبد الرحمن بن عبد/(١٠٠٠) بالتنوين بلا إضافة (القاري) بالقاف ويتخفيف الراء عبد الرحمن بن عبد/(١٠٠٠) بالتنوين بلا إضافة (القاري) بالقاف ويتخفيف الراء المهمدة وتشديد الياء بغير همزه سببة إلى قارة بطن من حزيمة، ابن مدركة، احتيف في السم أبي القبيله على أقوال، ذكرت في اللأساب، وإنما سموا الشارة؛ لأن يعمر بن موف أراد أن يفرقهم؛ فقال وحل منهم: دعونا قارة لا تغرون، فصار مثلاً أبو محمد المدني، كان عامل عمر على بيت المال، ذكره المسجلي في الثقات التبعين، يقال، ولد في عهد المبي عليه، والمشهور أنه تابعي، واختف قول الواقدي فيه، قال تارة؛ قه صحبة، وتارة؛ نابعي، مات سنة ١٨هم، وله نمان وسمون سنة.

(أنه سمع) أمير المؤمنين (عمر بن الخطاب وهو) قائم (على العنبر يعلم الناس التشهد) قال في العنبر يعلم الناس التشهد) قال في الاستذكاراً (أن أرده مالك عن عمر وابنه وعائشة حكمه حكم الرفع، لأن من المعلوم أنه لا يقال بالرأي قلم يبق إلا أن يكون نوفيفاً، وقد رفعه غير مالك، عن عمره عن الني يخفي قلت: وهو موثوف عند المحدثين، قال العيني: رواه أبو بكر بن مودريه في كتاب الشهد له مرفوعاً، اهو وسيأتي عن الدارقطي أنه قال: لم يختلفوا في أنه موفوف.

(يقول) عمر: (قولوا) في النشهد: (التحيات) كذا في المشهور عن عمر، وسيأني في شرح الحديث الآني أنه وقع في بمض الروامات فبله زيادة:

 ⁽¹⁾ انظر ترجت من التهذيب الكمال (۱۳ ۸۰۳)، والتهذيب التهذيب (۲۲۳/۳) والتقريب التهذيب (۲۲۳/۳) والتقريب التهديب (۲۲۳/۳).

⁽CV4/1) (c)

أرار الانتخاص ليان الطاءات الصفراءة الانتلاع البارياء والمتلاع

"بسم أنها ولا تصبح، ثم التحيات غنج النا، وكسر العاء المهيئة جمع تحية، ومعناه: السلام، رقبل البغاء، وقبل المضمة، وميز: السلامة من الأقات والناهس، وقبل: السلامة من الأقات والناهس، وقبل: السغك، وقبل: مشرك معنوي بين هذه المعاني كلها، احتاره المسحب الطبري، الله: قال ابن قسة. لم يكن لحين إلا الميلك حاصة، وكان الكل ملك من ملوك الحاصلة والإسلام والقبل والروم تحية الحصم، وإلما حصت: والمعنى كل التحياب التي كانوا يسلمون بها على المعوك كنها مستحقة عالي، وبقل عباض عن شبحه حصمت؛ لانها بجمع معاني التحية، قالد ابن وسلاد.

ا تراكيات عام قال الراحيد، هي صالح الأعمال التي يزكو تصاحبها التوات في الأخراء وقال في النفاء ولراء الزكاء هيفود التيء، وقال في النحر الواقوم هي في النفة بنحى الطهارة رسعى التركة، يقال، زكت اليقعة أي بورك فيها، ومحني المدح، يقال ازكي بمساء وسعني الشاء الجبيل، اهـ.

قلت: وهذان الأخيران أرحه عندي في هذا اللمحل.

الطبيات) أي ما طاب من القول وحيين أن يتنى يه على الله تعالى. فين الأفوال الصالحة مطلقاً، وفين، الأعمال الصالحة رهو أعم من القول والنعل.

التصليات؛ للحميل أو ما هو أعم من القرائض والنواظل، أو العبادات كلهاء أو الدعوات، أز الرحمة، أو النفرع. معتصة (لله؛ عز رحل.

وقبل، التحيات العنادات القولية، والطيبات: الصدفات المالية، والصغرات: العادات العنية.

التسلام؛ في جميع النسخ ملام التعريف، قال التروي: يحور في السلام في الموضعين حذف اللام وإليانها. قال الحافظ: ثم يمع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام، واخدت في ذلك حديث ابن عماس، قال الطبي الله والسريف للعهد النقديري، أي: دنك السلام الذي وحه إلى الرسل والأبياء عليك، أو المجتدر، والمعنى، أن حقيقة السلام وجنسه تابت لك، ويحور أن يكون المهد الخارجي إشارة إلى قوله تعالى، وَوَلَقُمُ قُلَ عِكُورَ الذرك الشطة ألاً!!

قال التوريشتي أكن السلام بمعنى السلامة؛ اسم من أسماء الله تعالى؛ وضع المهمدر موضع الاسم مبائغة، والدعني؛ أنام سائم عن كل عبد وألقه ومعنى السلام عليك؛ دعام، أي سلمت من المكارم، وقيل كأنه ينبرك بلسم الله عر وحل، الد

قال الهاجي (192 أسم من أسمائه لعالى؛ فالمعنى: أنه عليكم أي على حيظكم، وقبل معندة ذو السلام؛ حدف لمصاف وأبيم المضاف إنه معله، وقبل معند، السلامه، وقبل هو جمع سلامة، أها. وقال إن رسلام: أسمائه عند، والسلم بعني أحية، أها

^{(1) .} فتبرخ الطبي • (1/ 1994)

⁽¹⁵⁾ صورة المعلى الأية 29

 ⁽۳) الشرار العصدة العارق (۵/ ۱۹۹۱).

day (10) السنطى (day (10) (E)

ثم لا يحمل ما يان أن ألفاظ المدينة عكما وردت صيعة الخطاب في أكار الروادات لا يعمل ما يان أن ألفاظ المدينة عكما وردت صيعة الخطاب في أكار عنها بالله والما يان أنهم قالوا المداود في تعمل العالم على النبية المحكم على النبية المحكم على النبية المحكم على النبية المحكم النبية المحكم والمحكم والمحكم والمحكم المحكم المحكم التي يترفوا في حياله ووقاله والمحكم متها أنه نبث عله يتج بهذا المحكم وطأمهم التي ويترفوا بدول المحرس بن الحاضر متهم والعائدة مع أن السحابة الكان جيود مه إن المحكم والعائدة والمحية المحكم المحكم التي الحكم والعائدة والمحتمد المحكم ال

هرمكن توجيد فدرعة الحظات المدفيدعة الحادم سوجيهات

ال**أولى والثانية (ما ن**ي (ميد) 10 تبعا للتحافظ إلا قال²⁰¹ فان قبل: تبيف مرخ هذا اللعد وهو الصاب بشرائع تريد مهياً عنه في العبلاة!

فالحراب: أنَّا ملك من حصافيته بِجِينَا

على قبل. من الحكمة في العدول من اللعبية إلى الخطاب مع أن عط العبية من مقاصل السياو؟

الأحادة عنه التعلي إلى محادثه الإسامجر أدع الفط الرسولي بعيه الذي صمة الصحابة، ويحتبل أن يقال على طريق أعلى العرفان

إن المصديل ما المتعاجوا بات بملكوت بالتحاف، أدر بهم يدخول في حريم الحي الدن لا يعوب، فلؤت الهيهم بالسجاب، فسهوا على أن ذلك يو سعم مني الرحاءة الرئية مناسعا، فاشتئوا عليا المحبب في حرم الحبيب حاصره فأضوا علم قائلس، السلام علمان أنها النبي ورحمة الله ويرشاه، الحيء

والثالثة ما يظهر من فلك القرارة مه حكاية لما حرى بن الطالب.

^{373375 103}

۱۱۵ اصح فري (۲۱۳ تا۲۶)

علما وصل النبي ينج إله و قال: التنجيات المماركات الصلوات الطلبات الله . ثلّه، فقال الله تمارك وتعالى، السلام علمك أنها النبي ورحمة الله ويركانه! و فأحب النبي ينج أن مكون تعماد الله الممالحين تعميم من هذا المغام فقال. السلام علينا وعلى عباد الله المصالحين؟ فقال جميع أهل السموت: "أشهد أن لا يُم رُلا الله وأشهد أن محمداً وسول الله!

وإنها لم يحصل للبني يختج مثل ما حصل الحيرائيل من المشقة وهدم الطاقة الآن النبي يختج مراد ومطفوب، فأعطاه الله عز وحل قوة واستحداداً النحمل هذا الدقام بخلاف غيره، ولذلك لما تجلّى الله مز وجل الحيل الله وغار في الأرض وحراً موسى صعفاً من الجلال، لأن موسى طالب ومويد فقال: فرَبّ أَبْنَ أَنْفُر إِلَيْكَ أَنَا الله وصيد يَخَيّ مطلوب ومراد، وشقال ما يين الطالب والمطلوب، والقاصد والمقسود ما المدخلتي، كذ في العائب الإنباع الله على مدا المتوجه، فالكاف إبهاء لمحكلية على أصله، ولكن يبعي أن يقصد بكلامه على حيث الإنباء الا مجرد العكاية.

⁽١١) - فتحقة التحسيم (١١) - ١٥).

⁽١٤) حورة الإعراف. الأنه ١٩٤٢.

^{324/5) (}m)

والمؤلم ويراسون

والدالمان الربقط والأنداط المشود وحديها مرادفا لواعمي وجوه الإنساء تمأله الحكي الله تعالى ويسلنو على سنة 📆 وعلى نصبه وأوثباته، ولا يقصد الإحماراء فحكامة عما رفع على المعراج عنه جزاء البثمي

فعلو بهذا أن للمشابخ في توجعه العطاب للانة أفرال. محرد الإساع، وهول الحملية في حربه الحملية، ومكانه ما في المعرام على طريق الإنشام. والملك دربت بهما كالدأنه لا بصبح الاستللال بصاغه التشهد هبي حضوره يتخز عي کار محل، أو علي عموم ندانه زيز عن کا موضع، کما توهمه يعض اللمندعة ليراطقا المرمان وأجعل الكلاء لعبه والدي المباحوم بالزراءة مرقدها في رمالة رجررة مماها بالسألة علم العيباء وصرح بالسلخ مسايعيا المحات الجنجوهي بالزوالة بصيحفانا في مؤلماته والنسط فيها وفي الراص الفاضفة والله الهادي إلى الرشاد

ورحمه الده أي زهندته وقال ابن رسلال، أصار الرحمة من المنحلوق رفه النملت، ومعناها من الله معالي العمر والرافة والإحسان. أهم وقال الظاري أأأنا هي لعه علنف وميل انساسي والوعالته التفصل والإحسان والإفعام. أواء النة ذللاما ولاستحاله تلك حلى العالنجا ي أويد بها حاسم النبي هي صفة فعد أواصفة دات والتهي

الومركافدة جمع بركف وهني الدمو والرداهة من الخدر، ويقال اللبركة جاماع كان خرب قاله الدريوسلان. وقال الطاري 12 . هم السم لكل حمو فانص منه تساراً وتعالى على الدواه، وقبل، الدركة الزيادة في الحمر، الإنعا جمعت البوكة دوق الوجعة والسلام لأنصا مصدات المهيير

⁽¹⁸⁾ الرافة التفايح (18)

تنصدر أبيرس (١٩) (١٩)

(المملام) الدي وجه إلى الأمم المدافة من الصلحاء (عليما) معاشر المحالام) الدين وجه إلى الأمم المدافة من الصلحاء (عليما) معاشر المحاضرين من الإمام والمشتدين والملائكة، وقيه المتحاب البداءة بالنفس في الدعاء، وفي الترمذي مصححاً من حديث ألي من كعدد: أنه تلالا المفاحدة كان إدا ذكر أحداً فذعا له بدأ تنفسه (وعلى عباد الله الصالحين) حصح صنائح، والأشهر في تعسيره أنه القائم بحداً يحب عليمه من حقوق عد تعالى، وتقاوت درجاته.

قال الفاكهائي: ينبعي للمصلّي أن يستحصر في هذا المحن جميع الألبياء والملائكة، والمؤمنين ليطابق نفظه قصده.

وقال البيضاري. علمهم أن يعردوه بالذكر لشوعه ومزيد حقه عليهم ام بختيوا الفسهم أولاً: لأن الاعتمام بهم أهم، ثم ينخى لهم أن يعموا المسلمين فيشمل افدعاء كلهم، وقال الترمذي الحكيم: من أواد أن يحطى بهذا السلام فليكن عبداً صالحاً وإلا حرم هذا الفصل العظيم.

(اللهيد أن لا إله إلا الله) زاد في حديث عائشة الأني التوحد، لا شريك لها، وكذا في رواية ابن مسحود عند امن أمي شبية، إلا أن سمده ضعيف، كما في البُدُله، وكذا في رواية أبي موسى عند مسلم، وحديث ابن عمر عمد الدارقطني، ولكن عند أبي داود عنه أنه قال: زدت فيها الوحدة لا شويك بدا، فاقه كزرهاي.

الوأشهد أن محمداً عبده بالضمير في النسج المطنوعة الهندية، وكذّا في تسخني الباجيء وفي الزرقاني⁶³¹ العبد الله الرافقة وهم من الناسج.

الورسولة) وروى هيد الرزاق^{(۲۲}) عن بر جريح، عن عطام قال: بيت

 ⁽¹⁾ هكما في الأصدي، وهو سنة صود مطأ، وصوابه وقدًا في نسخة الورف في، وفي سنخة الناجي
 (1) هجد الله، وهو وهد. انظر الالمنتقى اللهاجي (4/ ١٦٧)، والشرح الزرقاني (4/ ١٨٧).

⁽٢) - أخرجه عند الرواق في المصابحة (البطايت: ٣٠٧٦).

النبي فيخ يعلم التشهد إذ قال رحل: وأشهد أن محمداً رسوله وعبده، فقال عليه السلام: الفد كنت عبداً قبل أن أكون رسولاً، قبل: عبده ورسوله، رجاله تقات إلا أنه مرسال

ثم اعلم أن الروايات في ألفاظ البشهد مجتلفة حقاً. وليني عليها اختلاف الصحابة ومن بعدهم في اختبار بعض دون بعض استجباباً، مع الاتماق على أنه يجوز الانسان مكل ما ورد، كسا مستجباء في أخر السحت، ويرتشي هدد التشهدات التي توجد في الكتب المشهورة من كسا تحديث إلى عشوة، وقال الن الحرين "أن أصونهم ثلاثة، ابن مسعود، والل عباس، وعمر، اهد

قلت. ويرتقي حدد جملة من روى من الصحابة في السهد إلى أرحمة وعشرين، منتصر منها المكلام على العشرة المذكورة بنوع من التخريج، ونسرد أسماء أربعة عشر النافية من الصحابة روما للاختصار.

الأول: نشهُّهُ عبر من الخطاب والثاني تشهد ابن عباس والثائث: مسهد من مسعود؛ وهذه التلاية أشهر العشوه وهي مختار لا عد من الأشه، وسيأتي الكلام عليها سوع من البسط

والرابع: نشهد ابن عبر، أخرجه أبو دارد والطحاري، ورواه الدارفطني وصحّح إسناد، وقال المعاعلي رفعه ابن أبي عدي عن شعبة، ويسط الكلام على رفعه ووقعه الحاطة في الشلخيص الله السيخرجة السؤلف أيضاً موقوفاً في الموطأة كما سيأتي،

والخامس: شهد عانشة، ويخرجه أيصاً المؤلف، وسيأتي الكلام عليه.

والسادس: تذهه جامر، أخرجه النسائي وابن ماجه والطبراني والحاكم وصححه هي امستدركة)، وضعفه حماهة من الحفاظ، ورواه الترمذي في

⁽١) • هارضة الأحودي • (٢/ ٨٣).

^{.(}Y) (Y) (Y)

التعلقاء وخطأه عن البخاري، وبسط الكلام عديه الحافظ في اللخيصة. وضعه مقوب من ثبية والبيقي

قلت اوهو بنفظ كشهد ابن مسعود بزيادة: فبسم الله وبالله في أوله. -رأساًل الجنة وأعوذ بالخدمن النار؛ في الحرم، وتكلموا على فلم الزيادة.

والسامع: نشهد ألي موسى، أحرجه مسلم وأبو داود والنسائي و بن ماسه والطرائي والطحاوي، ولفظه: اللحيات الطيبات الصفوات له السلام عميث أبها النبي ورحمة الله ومركاته، السلام طبنا وعلى سباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا نفه والنهد أن محمه أعباء ورسواله

والثامن، تشهد سمرة، زراه أبو دارد بسند ضعيف، وتفظه: «التحيات لله، اتطيات والصلوات والملك لله، ثم سلموا على النبي على، وسلموا على قارئكو وأنضاكه، كذا في التفخيص.

والتاسع: تشهد علي، أحرجه الطيراني في المعجم الأوسطة مرفوعاً، ولفظه: اللتحيات فا والصلوات والعيبات والغاديات والرافعات والواكيات والناعمان، والسابقات والطاهرات لله وسداه صعيف، وأخرجه ابن مردوبه موقوعاً: وفي زيادة، فما طاب فهو أله وما حيث الغيرة.

والعاشرة تشهد ابن الزبير، أخرجه الطبران في الكبيرة والأوسطاء ولقطاء اليفون إن تشهد النبي يُلها بالسم الله وباقة خير الأسعاء التجات لله الصغراب الطبيات، أشهد أن لا إلى إلا الله وحده لا شريك له، وأضهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحق شيراً ونفرزاً وأن الساعة آلية لا ربب فيها، وأن فه ببعث من في القبور، السلام عبث أيها النبي ورحمة الله وتوكائه ، السلام علينا وعلى عباد الله الصافحين، اللهم اغفر لمي واهدني، هذا في الركمتين الأوليس، قال الطبراني لا تعرد به من تهيمه، قال الحافظ هو ضعيف لا سيما وقد خالف، العرا علم على تعشرة.

وآما أربعة عشر الناقية من الصحابة، فهم: أبو بكر الصدس، ومعاوية،

وسلمان ، وتشهد هولاء مثل شهد بن مسعود سواء، ومثله تشهّد أني حملت مع براي بيره وهلجة، وانس، وأبي حريرة، رأي سعيد، والفضل بن عباس، مام سقية، وحقيقه، و فسلس بن عام سقية، وحملات بن أبي أبوي، و حسين بن علي درجي القالمين الله عنهم أحملين أحملين بن فقوهم المحلف في الشاميعين أن وقال في أول كلامة لم عرد التنفيد بحدف التحيات ولا الصبلوت ولا الطبيات، بخلاف بافي الالفائد التي الالفائد التحيات ولا العالمة عنها ثلالة .

الأولد المعتكرة في حدث الناب، وهو تشهد سمر من الخطاب، ورواه الحاكم والإله المعتكرة في حدث الناب، ورواه الحاكم والله في عدل النابة في المعلم النابة في المعلم النابة في المعلم النابة موقوف في والنابة في النابة موقوف في والنابة في المعلم المعتملة والمعتملة المعتملة المعتملة المعتملة في المعتملة في النابة في النابة في المعتملة والمعتملة في المعتملة في الم

وفي التعليق التسجدان عن اللاسدكار أ⁴⁰ لابن عبد البر قال: ليسر ضد مالك في التشهد شيء برفوع، وإن كان عبره قد رفع ذلك، ومعلوم أنه لا غال بالرأي، وبما علم سائك أن التشهد لم يكن إلا توفيق احتار بشهد همر. لأنه كان عليه وهو على النشو من عبر بكير، الد

والثاني: ما اختاره الإمام الشائحي ويعلص أصحاب ماثلت. وهو: تشهد الن عالس: أغرجه التحدادة¹²¹ إلا النجاري، ولقبله: قال: كان رسول الله يجيج

^{01/10 (0}

f((54/3), (t))

^{(7) (3)} Tref.

 ⁽³⁾ أخداجه مسئل فالتحليف (3) (3) (3). والشرماري فالتحليف: (3)) وأليا داود كالمعيد: (3) (3) وألساني فالحديث (3) (3) (3) (3). يالي داخه (الحديث (3)).

يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من الفرآن، وكان يقول: التحيات المهاركات الصفوات الطباركات الصفوات الطبات في السلام عليث أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عنيما وعنى عياد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا أنه وأشهد أن محملاً رسول الله، قال في الفينتيء (الله أن في رواية مسلم: وأشهد أد محملاً عبده ورسوله، الخرجة حسلم والشافعي والترمذي والفارقطني وابن ماجه وابن حيان وأبو داود والسائي والطبراني والمهني والقحاوي، إلا أنهم احتانوا فيما بينهم في نعريف انسلام وتنكيره.

ورجّع من اختاره بوجوه: عنها: أن تقطه أكثر مما ورد في التشهد من المبرقوعات الصحابه، ومكون أختاث الصحابه، فيكون أضبط لما روى، ذكره النووي في اشرح المهذّب، وردّه الزبلعي في اشرح الكيزة بأن باطل، لم يقل أحد من أهل النقل والفقه بمرجع روايه أحداث الصحابة، ومنها. أن سنده حجاري، فهر مقدم على غيره، كذا في المسعابة، ومنها: ما في اللبواية، أن فيها تقط المدركات بناء لفظ النرأن

والثالث ما اعتازه الإمامان أبو حنيفة، وأحمد، وأصحابهما، وأصحاب المحديث، وأكثر العلمة، وهو تشيد ابن مسعود، أخرجه الاقمة السنة، وحمهور أهل المحديث والرواية كالطحاوي، والبيهفي، والطبراني، والبراز، وجلة أصحاب النقل، قال الترمدي الله والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي يبيخ ومن بعدهم من المدامين، وهو قرل الثوري وابن المدارك وأحمد ورسماق، اهي

قَالَ النَّمَانَظُ فِي الفَتْحِ النَّارِيِّ ﴿ وَفَعْبِ جَمَاعَةُ مِنْ مَحَدَثُي النَّذَافِعَةِ كَابِن

⁽t) (t/-ft).

⁽٢) اظفر: فجامع الترمدي: (٣/ ٨٠)

المنظر إلى الخيار تشهد ابن مسعود، وذهب بعضهم كابن خزيمة إلى عدم الترجيح، أما. وعلمه أبو بكر الصديق على المثير كما يعلم الصبيان في الكتاب، كما في الصنَّف أن أبي تُبِيةً

ورجّحه من الحناره لوجوم كثيرة - الأولى: ما في النصب الرابقة وغيره: أنه الأثمة السنة انفقوا على تخريج روايته لفظأ ومعنىء وذلك لدور، وأعلى درجات الصحة عند المحدثين ما انفق عليه الشبخان، فكيف إذا انفق عليه السنة لفظأ ومعنى

والثاني: أنه أجمع العلماء على أن حديثه أصبح ما ورد في التنهد، قال البرمندي هذا أصبح حديث في التشهد، وقال البرار نما مثل على أصبح حديث في النشهد، وقال البرار نما مثل على أصبح حديث في النشهدا هو عداي حديث ابن صدود روي من فيف وعشوس طريقاً، ثم سرد أكثرها، وقال لا تعلم روي عن النبي يَكُلُخ في النشهد أثبت منه، ولا أصبح أسابيد، ولا أشهر رجالاً، ولا أشد نصافراً بكثرة الأسانيد والطرق، كذ في التضيم وأنه.

وفي اللغتجاد لا خلاف بين أهل الحديث هي دلك، ومهل حزم به البغوي في الشرح السنة، وقال محمد بن يحيى الدهلي: حديث ابن مسعود أصح ما روي في التشهد، وروى العبر بي يستده إلى بريدة بن الحصيب قال: ما سمعت أحسن من تشهد بن مسعود، وقال العبي في اشرح البخارية: قال علي بن المديني: لما يصح في النشهد إلا ما نقله أهل الكودة عن ابن مسعود علي بن المصرة عن ابن مسعود أقال ابن طاهي، وقال النووي: أشده باتعاق السمدة بن حديث إلى سبعود ثم حديث إبن عياس.

والثالث: من مرجحانه ما قال المحافظ في اللفتح؟! إن الرواة عنه من

 ⁽٧٦ (٢٠١٤/١) والنظر المسيق المنظامة (ص١٧٥).

النقاب لم يخلفو، في ألفاظه، قال مسلم: إنها اجسع الناس على تشهد ابن مسمود لأن أصحابه لا يخالف بمضهم بعضاً، وغير، ختلف أصحابه.

والرابع؛ ما قاله الحافظ أيضاً: أنه تلقاء تلقياً، فروى الطحاري عنه قال: أخفت التشهد من في رسول الله ﷺ ولقنتيه كلمة كالمة ا

والخامس: أن فيه صبغة الأمر، وأقف الاستحباب، وإلا فقد قبل بوجوبه، كما في المطولات، ولا يخفى على من طالع طرفه، فإذ في يعضها: «قل: التحبات»، وفي الأخر: القليقات، وفي الأخر: الفليقولواء وغير ذلك.

والسلامي: أن أبا يكر . رضي الله عنه . علمه الناس على المنبر، كما ورد ني رواية الطعاوي.

والسابع: أن جمهور الصحابة والنابعين والفقهاء أحذوا به، وغيره أحذه واحد أو اثنان.

والثامن: من مرجحانه كما عي الهداية وافتح القديران أن فيه تأكيداً فعلم ما ليس في غيره، في البخاريا⁽¹⁾ عن ابن مسعود: علمني رسول الله يُلِيَّة المشهد، وتُفي بين تُفَيّه، كما بعلمني السورة من القرآن، قال الإتفائي، أراد به قرله: العلمي كما بعلمني سورة القرآنا، وقال الزبلعي: هو مدكور في حديث ابن صباس وضي الله عنه مأيساً، ورقه ابن الهمام بأنه ليس مواد صاحب الهداية هو التسوية بين التعليم، بل أواد به التعليم بأخذ البد، فعي أبي داود أن بسند، إلى القاسم قال: أخذ علمه يدي فحدتني أن عبد الله بن مسعود أخذ بيده، وأن رسول أن يجد أخذ بيده، فعلمه التشهد، ومثل هذا لا يوجد في غيره، قلت. فهذا الوجه بتضمن الوجهين كما لا يخفى

⁽١) - اشرح معاش الأثار؛ (١/١٥٥). وانظر اشرح الزرقامي؛ (١/١٨٧).

⁽٢) أخرجه المعاري (١١/ ١٤٦٥)، ومسلم (١٩/١)

⁽۲) أخرج أبير هارد ح(۹۷۱).

والتاسع: ما قائم الحافظ في «انفتح» رجح أيضاً بنيوت الواو في «اندنوات وانغيبات»، فيكون كل جماة ثناء بد قلاء الخلاف حافها، فيكون مفة لما فقها.

والعاشون ما فال الرزقائي أن تبعا للتحافظ ولأحسد عنه: أنه بيخ علمه التشهد، وأمره أن يعلمه التاس، قال ذلك على مزيته، العا فقت. لأن فيه إنظرة إلى أن يقوأ الدس علما التشها

والحادي عشر أنه الفي عليه حمع من الصحابة قال في الصعيراً!". وقد دوي من وقد دوي من وقد دوي من التحديد الن مسعود قد دوي من عشر رحمه وهو أصبح حميت روي عن النبي يُتاؤ في التشهده وقد رواه عن النبي يُتاؤ في التشهده وقد رواه عن البي يتاؤ معه لمن عمر وحايد أكثر أهل العلم، تعيير الأخدية وتقديمه وأما حميت عمر فموقوعه، وأكبر أهل العلم من الصحابة على حلاقه، فكيف يكون إجماعا، وأما حديث الن مبامر فانفرد فه والتنفيذ عنه في بعض ألفاطه، وحايت الن مسعود أصبح إستادا وأكثر روانه وقد انتناطي رواية حداعة من الصحابة تكان اولي، النهي.

قلت: وتقدم أن منل نشهد ابن صدمود ارضي الله عدم ارواه أبو بكر الاصابيل بارضي افه عنه باعلى الصيراء ومعاوية وسلمان والواحميد رواره نجوم

قال مي التسييق⁽¹⁹) ومن المرجحات أن رعمه صحيح بلا مرية، روافقه في تشهده حماعة من الصحاله والبابعين، كمعاوله وسلمان، كما عند الطهراني والزار، وكعائلة كما عند البهقي، «كابي حميد وغيرهم، أها.

⁽١) افعار الخشرج اللي قاني (١٨٧/٨).

^{337175 (0)}

 ⁽٩) المقر الاستماع الترمدي (١٢/١٥)

^{(12) (}تشبيل الطاعة (موركة)

والثاني عشر: را في المعنى أن أيضاً، إذ قال في وجوء ترجيحه بعدما لفلم من كلامه : وقال عبد الرجيح بيا الأسرد عن أيه قال: حدثا عند الله بن مسعود: أن النبي بخير عليه التشغيد في تصلاف قال: وكتا تتحفظه عن عبد الله كما نتحفظ حروف القرآن، الواو والألف، وهذا يدل عنى صبطه، فكال أولى، أما مختصراً وفي التنسيق؛ أشهد عبد الله أصحابه حين عرصه عنيهم على كون بالواو والأنف واللام، تيوافق لفظ رسول الله يجهم، وهذا يدل عنى كمال حفظه ما لا يوجد في عربه.

هذه الناعش وحها، والربادة لا تناسب لعنل هذا الوجيزة ويلعها في التنبيق الله الله على وعها، وما قبل من عدم إلكار الصحابة على عمر الضي الله عنه عنه عنه النبين وعشوين وجها، وما قبل من عدم إلكار الصحابة على عمر الضي الاعتبابة على المشهور، فلا وجه لإلكار أحد عليه مرضي الله عنه ما وكان السياد ولا وجه لإلكار أحد عليه مرضي الله عنه ما ولمن الله عنه ما احتلاف ولك الله على البيرة وتسليم الصحابة على الصديق وصى الله عنه ما المتلاف ولك الله على الإباحة والنوسعة، قال النووي: وانتن العلماء على حوارها للهاء بعني الشهدات الثابنة من وجه صحيح، وكذلك نفل الإحماع تفاضي أمو النهاء بعني الشهدات الثابنة من وجه صحيح، وكذلك نفل الإحماع تفاضي أمو النها المن المحلاف في الإحرام، وإمما المحلاف في الأولى والأحسن ، وكفا في الشرح الكبير» ووزاد: وأي تشها، فوئ أجزأ، عن علم جراز التشهد يكل ما نست "".

^(0.40)

⁽٢) - التسبي النظامة (مر ٧٧).

⁽T*2:7) (T)

⁽⁴⁾ الظواء فضح الباري ((7) ۲۱۵) والسماية: (۲۲۹/۲).

199/ / 199 - (1910). عن نابع ، ني صدال من صورات رضي الله عنهما . (كان يتشهد) وهذا تشهد ابن عمر دوضي الله عدم الخداد ، في «مض أنفاظه ، ذكره المحافظ في «التلخيص»، واحتلف في رفعه ورقفه، وهو التشهد افرائع من العشوة المشتررة، وأحرج أبو هاوه (17 حنيث ابن عمر درصي الله عند ، وفوعاً في النشها، مثل حديث ابن مسعود إلا أبه فال: زدت فيها ، وصنع لا شربك له

استوارًا في أوله السم أمّا كذا وري عنه راضي الله عنه .. ووره أيضاً مي حليت أيه عمر راضي الله عنه راضي الله عنه با من رواية هشام بن عروه عبد سعيد بن منصور وعنه الرواق وغيره ما وعورض مرواية مالما عن الرهري، وليست فيها عنه الزيادة، قال الحافظ في الخيس في حديث اس عمر أيضاً من طريق مجاهد كما نقله الحافظ في الخيس الله إن الله وحديث الراضول الله يُغِلق عن أول ما يتكلم به عالم الفعدة: النحيات فلاه أبو داود أن والدارقعني كان أول ما يتكلم به عالم الفعدة: النحيات فلاه أبو داود أن والدارقعني الريادة نصأه الكن ما وحديد بعد في أبي داود بهذا المنظ اللهم إلا أن يكون في الريادة نصأه الكن ما وحديد بعد في أبي داود بهذا المنظ اللهم إلا أن يكون في عروة عن عبد الرحمن الثانية عنه دائس فيها ذكر النسسة عروة عن عبد الرحمن القاصم ويحيى بن سعيد عن الناسم عراضي الله المناس فيها ذكر النسسة عن حديد المن عمر حهي وإن كات صحيحة فيحتمل أن تكون زيادة من حهة الوحم ارضي الله عنه عهو عهى وإن كات سحيحة فيحتمل أن تكون زيادة من حهة الوحم ارضي الله عنه عامله الها.

⁽۱) - العقر: العلمي التي وتودم ح(۲۷۱)

⁽ة) الطر: القعيص العبر؟ (١/٢٦١)

⁽٢) أغرجه أبر داود ح (٩٧١)، والسارفةني (١/ ٣٥١).

وورد أيضاً في حديث جابر المرفوع عند النسائي " وابن ماحه والتومذي في العملية للفطان فيسم الله وبالله، المتحيات إلى أحراء وصحّحه الحاكم، الكن صفّقه الحفاظ السخاري والتومذي والنسائي والبيها وغيرهم، وقالوا: إلى رويه أحطاً فيه، قال الحافظ في الفتحة! وفي العملة لم تصبح حمد الزيادة، وبدل على عبم اعتبارها: أنه لبت في حديث أبي موسى الأشعري مرفوعاً بلقط! فإذا فعد الحدكم فليكن أول قوله المسجود وابن عباس وغيرهما على من وتحوه أخرجه المسلم، وقد أنكر ابن مسعود وابن عباس وغيرهما على من وادها، الخرجة المنهني وغيره. التين.

وقال ابن قدامة في تالمعني أ⁴⁰ وسمع ابن عدس رجلاً يقول: البسم فقا فانتيره، وله قال مالك وأهل المدينة وإلى المنظر والشائعي وهو الصحيح، لأن المسجيح من التشهدات ليس فيه تسمية ولا شيء من هذه الزيادات فيقتصر عميها، ولم تصح النسمية عند أصحاب الحديث ولا غيرها مند وقع فيه الخلاف، وإن فعله جار لأنه ذكر، أهر

وقال المنحاوي في «المقاصد الحسنة»: زيادة التسمية في التشهد ليس مصحيح (أنه وقال في المدونة»: قال مالك: لا أعرف في التشهد ابسم غه الوحمن الرحيمة، ولكن يبدأ مالكحيات غهه، احد وقال الناجي (أنه ليس من منة التشهد عبد مالك السملة في أول التشهد، لأمّا قد ينا أن السنة هو تشهد عمر دوهي الله عند، وليس فيه كذلك، احد.

 ⁽¹⁾ أخرجه فنساني - (٢١١٧٥) وأبر ماجه - (٢٩٠١) والترساني في العلل الكبيرة (١/ ١٤٦٠).
 (10) والحاشم في المستنبرك (٢٦٩/١٥٠) (٢٦٥٠).

^{(117/17 (1)}

 ⁽³⁾ وتكن قال في اللغنين السمحة (4/ 20%): إن سند مالك صحيح، وفيه الريادة مرجودة فيحس على كربها أحيانًا والأبيكر أصل البيرات.

⁽۲۶) - فانسطى (۱/ ۱۵۸).

الروادي القدر التسليمات به الروادية الرواد المراد الملاح على القيل التي الدوران المراجعة المراجعة المسلمحين المراجعة المراجعة المسلمحين المراجعة المراجعة

المحينات في الصدرات أن الدائمات بدائد المن الشيء كما وقع بإسفاط الفظ الكاف في نسخ الالموطأة من المعنون والشروح، قال الزوهافي الله فقا وقع بالمفاط الكاف ولفظ أيها، أهد.

قلين: وفي سنخة المبوطاة لمحمد رفع سفظ: «السلام عليك أيها النبيء، وفي «التعليق الممحد⁴⁵⁰: كما رأنه في النسخ، الا

قلت: والطرق التي دكرها المحافظ في المتلخاص ألما المفطأة السلام عليك الوكالية وكذلك سبائي من رواية البيهمي هي مالك تحت رواية مالك عن عبد الرحم غريباً العم نفل في الحمع الفرائدا هي مالك بالمطأة السلام على النبيء وقال المائط في الشنحة المفتولات على المحد المنافظ في الشنحة المنافظ في الشنحة وأجاب بدل على التعريق بين رمانه بيئة فينال المعظ الخطاب وبعده فينفظ الفيلة وأجاب عنه الشيخ في السلام في حياته يئة عند المعد في السلام وغيره المدرد الفظ المحلات ولم شند المدرد على كانوا يقولون في المحلي والعيمة بنفط المحلاب ولم شند المدرد على كانوا يقولون في المحلول والعيمة بنفط المحلاب ولم شند المدرد على كانوا يقولون في المحلول والعيمة بنفط المحلوب المهدودان المدرد والعالم كانوا يقولون في المحلول والعيمة بنفط المحلوب ولم شند المدرد على كانوا يقولون في المحلول والعيمة بنفط المحلوب ولم شند المدرد والعيمة المعلوب المدرد والمائه المحلوب المحلوب والمعلمة المحلوب المحلوب والعيمة بنفط المحلوب ولم شدر المدرد المدرد المدرد المدرد المدرد المحلوب والمعيمة بنفط المحلوب والمهاد المحلوب المحلوبية المحلوب ا

عال ابن العربي في اعارضه الأحوذي الله وما قال ابن مسعود هذا لا يقوم، لأن العبارات إنما نقال بألفاطها عاب الشارع أو حضر، فإن كانت بعطاب العاصر فلاد كذلك أو أحضرنا، يقوننا وعلماه في صماترنا، اه.

الإرجمة الله وبوادثه السلام عليمة وعلى اسادات العمالتحيين) تغلع شرحه

JOAN / D. LO

acress for

^{(7) (7) (}r)

⁽c) (e/ YAY),

^{..(}na/Y (a)

شهدَتُ أَن لاَ إِلَهُ إِلاَ لِللَّهِ، عَلَمَتُ أَنَّ لُلحَمُّهُ: رَسُولُ اللَّهُ، يَعُولُ فَلَمُّ مِن الزَّنُعِسَ الأُولِشِنِ، وَيُذَلِّقِ، أَفَا فَضَىٰ سَهُدَهُ، ضَمَّا لَهُ، يَعْدُ لُمُو

(شهست أن لا إله إلا الله منهدت أن محمدا وسول الله) بصيعة المداضي فيهما، وكاذا في رواية محمد إلا أن فيها مزياده العظف بين الحملتين، وليس في نسخ امرطأ يحيى احرف العظف، إلا في نسخه الباجي، قال الزرقائي "": هذا مخالف للمروي في الأحديث الصحيحة للفظاء الأشهدا في المرصعين وعليه المعول والعمل، الد

الإشوارة أبن عمر لد رضي الله عنه لـ (هذا) النشهد (في) الجلوس أثاني بعد (الرائعتين الأوليين ويدعو) أي ابن عمر (إذا قصي) وأشم الشهدم) المذكور أنسا مدا لها أي بعد شاء .

واقدها عني التشهد الأول لا يستحب هذا اقحادلة كما في المعني الأعلى والدعني الأنهاء أو المعني الأله ولا يستحب الزيادة على هذا التشهد ولا تطويعه وبهذا قال التحمي والشرري وإسحال، وعن الشعبي أنه عبر ير بأساً أن يصلي على النبي يُغِيَّد وكذلك قال الشامعي اهم وغذ الشعبي في البناية والسعاية وغيرهما مع الحمهور، وفي السعاية الألهاء عن الشعبي: من زاد في الركعتين على النشهد تعليه السهوء اهم وهو الصواب.

وأخرج الله أبي شبة في المصنفة عن الشعبي " من زاد في الركفتين على النشهي " من زاد في الركفتين على النشهة في ابد والمراء عن الإمام مائك، قال الزرقائي: هو المذهب الواحة الله في رواية ابن نائح - ها المنتجب الله دقيق العبد النعوة من أربع العموم حديث الإمام تشهد أحدكم واستجب الله من أربع المتعلق المستجد الله من أربع المتعلق المستجد الأناب الله من أربع المتعلق المستجد الأناب الله من أربع الكما الله حزم إلى

۱۵) الشرح الرواني (۱۸۸۸)

^{(****/*) (*)}

^{38884/10 (}T)

RIM/FUL (E)

AND AND THE RESIDENCE OF THE PROPERTY OF THE P

وحولت كما قالم الحافظ في القلع ، وتقدم عن اللمعني» عن الإمام الشافعي انته لا تأتي بالصلاف وغياً في حداث في الإدائع وغير، الحالاة على السي يجع الدين الآن من السي

والريادة على النشيد في القعود الأول مظاها مكرود عندنا العنبية، صرح به الشامي إد قال: ولا تريد في الفرس دوما ألحن به كالوثر دعلي التشهيد في القعدة الأولى بجماعا، وهو قول أصحاب ومالك وأحمد، وعند الشافعي على الصحيح أنها مستحدة فيها التحبير ما رواد أحمد وإين خريمة من حليات ابن مسحود بلقط: اثمر إذ كان النبي ينجج عن وسط الصلاة مهص حير فرع من ينبههم عال الفحاوي: من راد على مدا عند حالف الإجماع، أقد فإذ وأد عامة وحي عليه محرد المنهو، النهى كلام المنامي مختصراً. عامدا كرد، أو سامة وحي عليه محرد المنهو، النهى كلام المنامي مختصراً.

وفي الحائمة من طلبحلي حماه الحدية على الطوع، فلت: لا حاجة إلى الحواب بعدما لحفق أن أبن صبر زاد في الشهد ما راده باختهاده، وهذا بحمل أيضاً على احتهاده مع المرجع في التشهد ورايات من مسعود، رايضاً مخالف لمدمل مالك الراوى بها، والراوى إد خالف مروية يسقط الاحتجج عنيا أو عده كما بسط في الاصول

قال الدر القيم في طبهتني الرام بنيت أنه يجيد صلّى عديد وعلى أنه في هذا الشنهد، ولا كنار أنف بسبعية فيد، ومن السبعية ولك بسبعية من عمومات وإطلافات قد صبح تبييل موضعها وتقييدها بالقنامهذ الأعبراء أها وأخرج من أبي شيبه في مصيفه الألمان عبر فاق. ما جعلت الراحة في الركسين إلا للنشهد، وأخرج عن الحيس أنه كان يقول، لا يزيد في الركسين على الشهد.

(27: 11) (1)

(فإذا جلس) ابن عمر ـ رضى الله عند ـ (في آخر صلات) أي في القعدة تنافية الشهد كذلك أيضاً أي كما تقدم في الجلوس الأول (إلا أنه يقدم التنافية الشهد (يما بدا أه يقدم التنظيفا على الدعاء في كلا الموضعين (لم يدهو؛ بعد الشهد (يما بدا له) ظاهر للحديث أن المصلي يدعو بعد شاء، قال الزرقالي (أنه أم الدنية والأحرة؛ لعموم قوله عليه السلام: الله يتخبّر من الدعاء أعجيه إليه م وحالف في ذلك طاووس والتعمي وأبو حنيقة إلا بسا في الفران، كما أطلق ابن بطال وجماعة الد.

قال في النهداية): ودعا بمنا يشبه ألفاظ القرآن، والأدعية المثالورة، ولا يدعو بعد يشبه كلام الناس: تحرزاً هن العماد، ولهدا يأتي بالمثالور المحفوط، وما لا يستحيل سنوله من العباد كفوله: اللهم زوجتي فلانة، يشبه كلام الناس، وما يستحيل كفوله: اللهم اغفر لي، لبس من كلامهم، هـ

قلت: وهذا مناهب الحنفية، وما نقلوا عنهم بـ أنهم قانوا لا يدهوا إلا ما في الفرآن ـ جهل مقاهبنا. قال الحافظ: كذا أطلق ابن بطال وحماعة عن أبي حنيقة، والموجود في كتب الحنفية أنه لا يدعو في الصلاة إلا بعد في تقرآن. أو ثبت في للحديث أو كان مألوراً، إلى آخره.

قلت: وبه قالت الحيابقة، قال في المغني أ⁴⁷³: ولا دما في تشهلا، سا في الأحيار، فلا بأس به، والجملة: أن النساء في المعلاة بما وردت جائز، قال الأثرم: قلت لأبي عبد الله: هؤلاء بقرلون: لا تدعوا في المكتوبة إلا بما في القرآن، فنفص عدد كالمغصب وقال، من بقف على هدا!! وقد نواترت

⁽١) - صوح الزرقاني (١٨٨/١٠).

⁽۲) انفر، دلستی، (۲/۱۲۲ ۱۳۴۹).

.....

الأحافات عن وصول الله لإم يتخلاب ما قالواً. فيت الاتا خلص في الوابعة بدخو ما مدمة فالله الناء مناه لا أفري، ويكن بدهم بعا حاد وما يعرب

م قال أمل فداما أيضا (ولا يجل أن مدمل في صلام منا يقصد به ملاه المنب و مهواهها منذ للله أقلام الأدمرين وأمالهم القل اللهم ورزعي حارية الحسام ودارا قرام وهماما طيد والشما أبداء ودال النامي الدمو بما أحب العسام فودا أثر للحراس الدعاء عجم

ركة فوقه 15% أول فسلامة هذه لا يصفح فيها شيء من كتام الأدميين ربعة هي المستجج والتخت المختلف الفرحة مسلما والحجر محمول ففي أنه مخبر من المعام الدنور وما المسهد، وحكل هذه ابن الدار الأعوامة شامة وهذا هو الصحيح إن تناه الفائماني، أها

عال التحافظات واستنبى بعظل السائعية ما نفتح من أمر أناب الإيان الإن اراد تقدمتن من المنظ متحتمل، والانفلا تبلاد أنها أدعات دمور التنجيبة مطلق لا تحرف أها

عال العبني (1) رئيد عالم أن العديد الحيالة والهيما بدعواته الإنسال في طيلانها فعيد الي حديثة وأخيد الانجوار الانجاز اللا بالانجوار الدينة المن الدعوات الدينة التي المنظم المنطق المنطق المنظم التي التي المنظم المنطق المنطق المنطق المنطق المنطق المنطق التي المنطق المنطقة ا

قعث وسياس الكام على السبوداني ابدات الرعاب وذكر ساسيا

⁽١) العيد لها ي (. ١٩٨٠)

قيادا قنضين مشتهده، وإراف أنَّ فِسَلَّمُ، قال: الشّلافِ على النّبين وراخسة الله ويركانُه، السلافِ عليْنا وعلى عِلاه الله الضالحين. اللهلاف عَلَلْكُمْ، عَلَى معينيا من ما من المسلمات الله النسال الله المسلمات

«البرهان» اللإدام ماذك رو يبين: إحداهما مع أبي حنيفة، والذنية مع انشاذمي
 في عموم اختيار الدعاد. ويؤب ابن أبي شيبة في المصادما «إمر، من استحب أن ينتمو بما في القرآن» ودكر فيه عدة أثار تؤيد من اعتازه، تعرض عن يبرادها رماً للاختصاد.

الفردا فضيى) ابن عمر التشهدة واتم دعاء أيضاً، الوأراد أن يُسَلّم) للإنصراف عن المبلام أو السلام على المنتفراف عن المبلام أو حتى السلام على المبلام على المبلام على المبلام عباد أنه الصالحين). قال النبي أن يحتم المبلاة بالسلام على البير بينية، وروي عن الإمام مالك استحاله، لكن قال الباحي المام الله يشك. الليم عليك، أنسلام على الليمة هليك، المبلية تحيل يخاطب من (عن يعبه).

قال في المنعلى "". والتسليم والعب ولا يقوم نحوه مقامه "ويهذا قال مثلك والشامعي، وقال أبو حليفة "لا يتعمل السلام للخروج من الصلاف بل إدا خرج بما يناني الصلاف من عمل أو حدث أو غير ذلك جاز، لأن النبي ﷺ لم يعلمه المسلي، في صلات، ولو وجب لأمره بعة لأبه لا يجوز تأحمر الميان عن وقت الحاجة، وقنا قوله ﷺ: اواحليثها السميم، انتهى.

وقال الباحي^(٢٠) وقد ووي عن ابن القاسم أنه إذا أحدث في التشهد في التر صلاته أن صلاته قد صاحت وكملك، وهو يقرب من قول أبي حيفة، اهر.

⁽١) انتقو: عشن الإرقاني).

^{3(11) (11) 48 - (11)}

⁽٣) - المطنى: ١٩/١/١٥)

ونال العيني: اختلف العلود، في هذا، فدن هانك والشافعي وأحمد واصحاب إذا العرف الديني وأحمد واصحاب إذا العرف الديني بير أهفا السيليم فصلاه الطلق حلى قال النووي الوالحل حيل حرف السلام مليكم، له تصح صلاله، وذهب عظام بن أبي رباح، وصحل بن المسلم، وربراهيد، ولمناده، وأبو حنيفة، وأبو وصحاب والن حرير الطري لي أن السليم ليس غرص، حتى لوائري لي نتال صلائه، حتى لوائري لي نتال صلائه، حتى لوائري

ومي «السعادة » هو قول حتى وابن مسعود والتحقي والتوري و لأوراحي» قلت: السلام عند التحديم واحت لجب احادة الصالاة ببركه، وما البعدا من السعائل المنته على أصوفهم من الندوق من الوحت «الدرس» وتقدم شيء من الكذار عبره في يعص بطائره، ولا يمكن لأحد الإلكار عن برته الناجب، وهو تناتع عند الأنبه الأربعة إلا أن التلفيب ياسم الواجب يحتص بالحقيد،

وفي الأمرف الشديء إفاق الن تبعية في المنهاج السنة الريا الصلاة تاركات من الفراءمن والواج الاساوال إلى العالم اللائم، وعام السالهمي من تقرائم الرائسات الادر

قلت. لا خلاف فيه للشوافع أيضًا كما صري، وقع أنفع بعد النفخص الكثير إلى الآي ممل بحث يقوله لا من الأنمة السنوعين، ولا من عبرهم من للكر الواجب إلا الأسر فقط، دون المسمى.

والله حسر بأن الأسماء لا مكون مفاصد، بل يكون للتعويف والتعييم، مس نصو على المحصم بأن يا بحد النبيء عليجم احباد، أصلى، نسل في الشرح حيل بمذاعب الاندة، وثلة عبد من حسائل السرح.

قال أفدم الأسمة إمام فال الهجرة جعل الصلاة مركب من الفرائص والواحب والدين كنه نقدم، وأهل متول مقاب جعلوها مركباً من العرائص والدين، لكن جعلو السمن صميل، في تعصها بوجيرة السجدة إدا ترك مهواً، وفي بعضها لاء رهل هذا الإ فو الواحب الذي قال به العشرة.

وقابك الإمام الشافعي، سود بسلكه قلها مصرحه بأن افسنن عندهم توعاده بسمر يعتب بالأنعاص وبعضها بالهينات، ويرجون سجود السهوافي الأنعاص دون الهينات، أفييت التي تسبيها الشافعية أنعاصا هي التي تسميها الحقية واحياء فهن سكن لأحد أن سكر الوحوب عز الشافعية

وكانك الإمام أحمد بن حبل جعل الصلاة برك من الأركان والراجبات والسين، كما تضم من المتهاج السيام ويشهد له سائر متود مسلكه قال في التروض المربع أن وأركان الصلاة أربعا عشوه حمم ركن، الحو حالب النيء الأنوى، وهو ما كان فيها، ولا يسقط عنفا ولا سهوا، وسماها بعضهم فروضاً والخلاف لفظي، تبرقان: وواحباتها تمانية، تم علمه، وقال في أخره وما حدا الشوائط والاركان والواجبات المذكورات في صفة الصلاة لمنذ فين ترك شوطا لهي هذر نظات منجله أو تعمد تراك ركن أو واحب بطالب وإن ترك الواجب سهوا يسجد له بخواد الهي محمولًا

مهن أرى هن هو مدينه مذهب التعلية أو لتعافهها؟! فين قال اختراع التوجب من غرائب الحقيقة أو مثل فهو حاص بمذاهب الأنماء أو خام للألمة، وسيأتي البسط في فلك في أبوات الونوء نعم الأنمة الأرامة شكر الله للعلمة وكما عم مختلفون في قروع المسائل احتفرا في قووع هذه النوح أوضاء من أن يعمل الجوالات أدخلها بعضهم في الأركاف، وتعشهم في الواجبات، وكالك المعفر الأحر أدخله بعضهم في الواجبات وتعشهم في السناء على ما تدى إليه اجتهادهم وارضي علم عنهم وأرضاهم وارلا صير في دلك كما لا يعنى على الصراء.

 ⁽²⁾ الشواء المؤوس المرب (231/134) (234).

......

فني مسألة الداب قوله بيجيرة التحليلها التسليماء حجة للجنفية؛ لأن أكثر ما للمكل الإنبات منه هو الفرضية، ولما أكان العبر قاصراً عن درجة المتواثر يفتصر ما ثبت منه على درجه الوجوب، وسعيت الأعرابي سحة للمنفية ساصة، ورد على من نم يقل يفونهم، وكذلك الأحاديث والآثار الأخر، وإن الني احتج بها الجمهور فهي حجة للجنفية؛ لكربها أخبار أحاد، وافتي احتج بها الحنفية حادة سالمة لاحتجاجهم بها، وحجة على من حالفهم في المسألة.

قال في المدائع (10). وأما الخروج عن الصلاء بلفظ السلام، فواجب عندنا على ما هو القاعدة عند المحتمية أن حر الواحد يقيد الرحوب، وعند مالك والشافعي فرض لفوله عليه السلام: الوتحليلها النسليم، فنال على أن التحميل يتعبن بالتسليم فلا يتحلل بدوبه، ولنا ما روي عن النبي يُجْهَ أنه قال لابن مسعود، وصي الله عنه ما حين علمه الشهدا، الإنا قلت هذا أو قعلت فقد نقيت با عبيك إن شت أن تقوم فقيا الحديث.

والاستفلال به من وجهين الأول: جعله قاشياً ما عليه وإماء للعموم فيمم الجميع، فلو كان النسليم فرصاً لم يكن قاضياً جميع ما عليه بموله إذ التسليم يبقى عليه، والثاني، أنه حيّره بين القيام والقعود من غير شرط لفظ النسليم، ولو كان قرصاً ما خرّم، وأما الحديث فلس فيه نفي التحليل، إلا أنه حين التسليم لكونه واحياً، نف

قال الشيخ في الكِلْمَ النَّهُ وطهده حديث وفاعة صند الترمذي وغيره في قَفَّة العسى، وفي أخره اعتم اجلس فاطمئن حائساً، ثم هم فإذا قعلت قلك فقد منت صلاتك/ المحديث. وقال في موضع آخر: والمحديث المختلفوا في

^{(200 2017) (1)}

^{.05 (6) (}O

صحته بسبب بن عقيل و فنان محمد بن سعد اكان مبكر الحدوث لا محبورن بحدث وقال ابن المديني: كان مالت لا يروي عنه وكان يحيى بن سعيه لا يروي عبد وعن يحين بن معين ليس حدث بحجة، وعنه هندت الحديث، وهاه ليس بقال، وقال النساني: ضعف، وقال النومدي: صدوق، وقد تكلم بعض أدل العلم من فنل حفظه.

وعلى تقدير صحه أجاب عنه الطحاوي بنيا محصله أن علياً بارضي الله عنه باراوي الحديث روي عام من فنواه أن الناصلي إذا رفع رأسه من أخر سحة فقد نست صلافه العر

وقد تلويا مديك أن عمل الواوي يحالاف مروية بسفط الاحجاج، وقال في الفيرعان شرع مواهب الرحمي المراد ، ثنا قوله يجيد: الذا يصبي الإمام الصلاة وقعد، فأحدث فيل أن يتكلم فقد نست صلاته المحديث، وواه أمو هاوه والمرحمي وقال: هذا حديث إستاده فيس بالقوي واضطربوا فيه، ورواه الضحاوي عن ابن عمر مرفوعاً ، أغاظ مختلفة، وتحوه عن علي والحس والل المسب وعطاء وإلزاهيم النخص، اه.

قلت: والحديث أخرج طرق الزبلعي في فياب الحدث في المسلاة وقال أنضاء وما بدل لمذهبيا من أن التسليم غير فرص حقيث أي سعية الخدري مرفوعا: الإنا صلى احدقم فلم بدر تلاقا صلى ام أربعاً، فيين على اليقيل ويدع الدلال على احدثه بقصت فقد أنبها. وإن كانت نامة كان ما زام والسحينان له باظفة، فقد جعل فركعة الزائدة مع سحدتي السهر اطوعاً، وحديث ابن بحيثة في منحود السهو بعنظة الخلفة التم الصلاة، وانتظرة السبيعة كي منحود السهو بعنظة الخلفة التم الصلاة، وانتظرة السبيعة كي منحدتي وهو حالس، بحديث.

وقال ابن رشد في عمدية المجتهدة (أن وأما أبو حَيْفة فذهب إلى ما رواه

A02570 10

والمواري والمواري والمنافي والمنافرة والمنافرة

حسد الله من عسرو من الحاص مرفوعاً ، إذا يعلم الرحل في أخر صلاته فأحدث التحقيق، وقال الل حلق الله ، وحديث على المنتقام أتمت علنا أهل المعلى، لأن حقيق عبد الله بن عسرو الفرداء الإفريقي، وهو صعيف، وقال المدملي ، إن قال البت من طريق المقل، فإنه محمل من طريق المعطم وديث المائل بدر على أن الحروج من الصلاة لا ياتون بعير السنيم، أه،

م استال المستال التي يسته مرة نابية يتوى به الراد على الامام اقول سمة المداد البضاء بأن يسته عرف نابية يتوى به الراد على ساره أيضا أحد البضاء وقدا سازه أيضا أحد الله الراد الرائم وتكون على سازه أيضا أحد عبر هذا المراثوء عدمة أنها مه أن السامرة مدام الاثاري كان على يداره أحدا الانهاء المداور من عول مالك ووبائ الألمة الدائمة وعدرهما عمل كال مصل المديسات من يبيئة رضداله، ويو مأموه، وإلا عمالك لا يقول بما على حجر الرائمة عبد باحدا الله المنافقة باليقاف المنافقة الشيار باليقاف، والدال المناف الشيار بالنهاد على الدياء المناف الشيار بالدعاء على السيام، وإلدال المناف الدياء البناء الدعاء على السيام، وإلدال المناف أنها النبيء بالسلام، على السيام، النبي.

رفال الباجي [1]: القرض في السلام واحداث له قال أو حيثة والشائعي.
وقال أحدد بن حسن القرض التدلية وإذا سب ذلك فأجوال المصيل على
صريين المأموم وحير مأدوم الدائمية المأموم وهو الإمام والفقّاء قلم يستلم
الشيمة واحدة بحرج بها من صلائمة وروى مقرف عن طالك في الواضعة!!
يستو المد تسليمة في يساود وبهذا كان يأخذ مالك في حاصة للبعة النهي

الله فكل الاحتلاف في السأموم هن يسلم تسليمبين أو اللاء، لكن نقدم هن

^{147 -} وهواج ويجرفاني (147 ١٨٨٠).

⁽۲) - «نیسقی» (۱۰ ۱۹۹۵).

الزرفاني ما هو مشهور، فعلم مما تقدم أنَّ النسايمتين اختلف الأثمة في تحكيما عنداً.

ولما كان أقوال ناقلي المقاهب الانطناق في بيان المقاهب اعتملات على منون المداهبية:

فالتسبيمتان معاً فرض في المشهور عن الإدام أحمد، وعقدما في البل المأرب؛ من الأركان، تكن صفح جاحب المبقي، وكفا في اعترج الكبيرا إيجاب الأول فقط، قال ابن قنامة في الليخي، والواجب تسليمة واحدة والذابة سنة. قال ابن المبدر: أجمع كل من أحفظ عنه من أهل العنم أن صلاة من اقتصر على نسليمة واحدة حالوة، وقال الفاضي في رواية أحرى، إن الثامة وأجهة، قال: وهي أسح، وليس نص أحمد بصريح وجوب التسليمين، اها.

وهما واحيان عن النحفية على ما صاح به التامي، وبال عله كلام البدائح، وبه صرح صاحب النرهان؛ الحائكبيرى!، لكنهم قالو: لو سي الثانية بأتي بها مه ثم يستنبر الفيئة دور بعد ذلك، وأنت خير بأن هذا لبس مر تبأن الواجب، فالراجح عندي رواية السبية وإن نقلها أصحاب الرواية بشط فيل وأما عند الشافي فالواحد فوص والثانية مستحب، صرح به حماعه من الشافعية، وسائر مبونه متضافرة عليه، وما نقل ابن المنتقر والدوري - إحماع العلماء على ذلك، ويقل عبهما في البدل؛ - فيشكل؛ مما تقدم من خلاف المشهور عن أحمد والحقية.

وأما عبد مالك فغير المأموم وسلم واحداً تفقاء وجهما والمأموم قلاقاً على المشهورة وللذا أردد الإمام أثر ابن عمر درسي الداعم مع كانه مخالفاً المسلكة في عدم مسائل كما عدّها الرزفاني، وهذ في المحتصر الخلسل؛ والمختصر عبد الرحمية التسليم في القرائص وتفيته فضؤتم في استنزاء وقاد في المهنواد القلد الإس القاسم: أرأيت الإمام كيف يُسَلّم؟ قال: واحدة فيالما وجهه وينباهن فيالاً، واحدة وينباهن

فعيلاً. ومن كان خلف الإمام فليسلم عن بسنه تم يرد على الإمام. وإن كان على ساره أحد برد عليه، إه

فلعلك قد دريب أن المسأنة الخياف فيها لوجهين الأول في عدد الرحوب، فعند الجلهور الوحب واحد، والنابي سنة علاقاً الأحمد والعنفية في قول، والثاني، في عدد السبة، فعند الحمهور لسليمتان لكل مصل، سواه كان إساما أن مأموماً، وعند الإمام بالك للسلم الإمام والمنفرد لللاماً والعداً تنقام وجهد، والمأموم ثلاياً إلى تان على يسار، أحد

واحتج الجمهور لعوالهم في المسألتين بروايات وآنار كثيرة تُعرض عن ابر دها حوداً للإطاب، على أنه لو من الاحتجاج إلى البيط لاتفاق الحمهور، على عقير على تلحيص غلام الليغني اله لو من الاحتجاج إلى البيط لاتفاق الحمهور، على متعبر على تلحيص غلام الليغني الله في ديرة المسألة ووما الإختصار، فقال ويسرع أن يسلم تسليمتين عن يعيد ويساره، روي ذلك عن أبي بكر العبديق وعلي وصابر والمن الله وين عبد الرحمن السلمر وحظه والسملي والتوري والشافعي والن تعتبر وإسحاق وأمرحات الرائع وعليته المتدر وإسحاق وأمرحات الرائع وعلي الله تعتبر والسمال والله على اللهوء وعليه المنابعة والحدة وقال عمار من أبي عمار حال مسجد الانصار يسلمون فيه تسليمه واحدة الهارون عنته الماكم في المحال حيا المنابعة واحدة الهارون عنته ألى دولي الله علي الله تسليمة واحدة الهارون عنته بن الأكرم فال حيا الهارة على فيلم تسليمة واحدة الهارون عائمة بن الأكرم فال

⁽¹⁾ علم الالتحقي: (1) علم (1)

 ⁽⁷⁾ أحرجه البيهامي في النسن الكديء (١/ ١٧٩). والشريدي، بع همارضة الأسودي، ١٣٥.
 (6).

 $⁽f \Psi V/V) \cdot (V)$

ولد ما ودي ابن مسعود قال: وأيده غلاجي يرى بياض خده عن يعيد وعن مساوه، وعلى حال بن سعود الله غلاق حلى يوب الما بكفي أحاكم أن يصع بديه عنى فخذه تم سلم على أحيه من على يعيده وشعاله وواهما مسلم، وأي حديث ابن مسعود: كان فلا يحيد من على يعيده وعلى يساوه، قال الترمدي: حديل مسعود: كان فلا بالله على يعيده وعلى يساوه، قال الترمدي: الماكير، وقال أب حالم الوازي: هد حديث مكره وسأل الأثره أحمد عن المحاديث قفال الاثان هذام يقول: يسلم تسليمة بسمعه، فيل أحمد أن معده بوحع إلى أنه يسمعها السليمة الوحدة، ومن روى تعليماً فلا حجة لهم عده بنع على الواحد و فلتنهى، على أن أحاديد! بنضح، زيادة على أحاديثها، ويحود أنه يُخل فعل الأمرين ليسن المحاكزة والسنود.

تعبه حمع بين الأخبار وأنوال الصحابة في أنا يكون المشراع والمستون مسايدة بين والأخبار وأنوال الصحابة في أنا يكون المحماع الذي ذكرة ابن المسلوء عن المسلوء عنه المعلوفة، أما مسلوء عنه المعلوفة المعلاق الحين ذكراناه في الصلاة المعلوفة، أما مسلاة المعلوفة التعلقة وسجود التلاوذة فلا خلاف في أنه رخرج منها المسليمة، التهي محتمراً.

وقال ابن العربي المائاتي في اعدرضة الأخوذي^{وا ال}: والتسليمة الواحدة، وإن كان حديثها على عائشة لـ رضي الله عنها لـ معلولة فكن مثلها مصفة العسلاة في مسجد رسول الله يُنظِعُ متواشر^{ا الك}ا فهي مقدمة على رواية الأحاد، فسلموا

^{(15,7) (1}

⁽٣) قبل ابن حيد البر في الاستدادا (١٤/ ٢٩٦) ربعيل المشهور باصاب الدينيجة الواحدة، وهو بينل له توازله أجل الهديم كبرأ عن كابره ومثله يضح فيه الاحتجاج بالعبر في كل بلاء الأنه لا بحض الرضاء في كل يام حراراً.

المواقعة والإنجاني في مولانه التراخيلان إلى المولانة التراخيلان إلى المولانة التي المولانة التراخيلان إلى المولانة التي المولانة التي المولانة التي المولانة المولانة التي المولانة المولانة التي التي المولانة المولانة

واحدة للتخلل من النمالاه كما احرمتم بتكبيرة واحدة، وسلموا أخرى نورون لها همي الإمام والذي على يساركم، والعدووا عن للمنابعة ثالثة فإنها يدعاء 18.

ومشكل على أنر الناب أنه مجالف لها استير من ملحب ابن عمر درضى الله عنه د أنه قال يقول برحنه السلام، كما يقل عنه صاحب اللمفية والسوغاني وعيرهما، اللهم إلا أن يعال: إند رضى الله عنه أيضاً كان إفران يس المأموم رغيره كما فرق بينهما الإمام مثالث، ويزيده ما في المدونة (⁽¹⁾ مالك عن نامع، أن بن عمر رضي الله عنه كان بسام عن يعبه ثم يرد على الإمام، وبا بأخذ مالك اليوم، أها.

والتعديث آخرجه البيغي في استه الفاه المالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان ينشيها فيقرف البيغي في المسعولات هذه والصالوات والراكبات لله المسلام عقيات أبها البي ورحمة الله وبركانه السلام عقيات أبها وعلى عباد الله المسالحين، شهدت أن لا أبه إلا الله وشهات أن محمداً وسول الله الله للسلام هذا في الركعين الأولين، وبدعو إذا قضى تشهده ما عاد له، فإذا قصى تشهده وأرد أن يستو، قال الأولين، السلام عليت ورحمة الله وبركانه السلام عليت وعلى عبد الله المباتحي الإلام، وإن على الإلام، وإن على الإلام، وإن على الله أماد على بساره ولا عليه الد.

وأخرج ابن أبي خبية هي العبيمة الأ⁴⁷⁵ على باقع على الل عمر: أنه كان لا يقول في الركامتين الالسلام عليك أنها الدي، انسلام عليما وعلى عباد الله الصالحات عد فيو صح فيحيل على الجلاق الأرفات.

٥٥/٢٠٠ ـ (ماثلك عن عبد الوحيين بي القاميم عن أبيه) القاميم بي

Ota/O (O

ATTY (1) (2)

من عائمه ورح النبي الزاء أنها قالت نقول، إذا للنهات المحيات كلما به الاضامات الزاميات للهاء النهاد ال لا إنه إلا الله محمدة لا شالك به والله لحلما علاه وولمولف الدر المدال المالية المدالة

محدد بن أبي الذو الصابق بالرضي الله عنه با أعلى عائشة الصبته بالرسي الله عنها با ذروج النسي 199 أنب اكانت أهول إذا بالشهدات ال الحاسف مند أهو الحاسق من النسهدات العنداء المذكروء في أول أزاده وأوام للبوقي والداوفطني والحسن من مصاب في فمسدده مرفوعاً ، ووقفت الرجعة طفار قطني في العلمة

(أبها كلت تقول إذا تشهيت) وصيفة المؤثان الفاتان وعظا محمد، الفها كيت ستهد فتقال، (التحدث القيمات) وعظ بيهدي ريالة السعية في أولها كيت سنحيء، لكنها ليست من طريق مالك، بن من رياية الرا المحاق من عبد الرحمن، (الهيلوث الواكبات لها) قال الروقاني⁽¹⁾، ومقط لفظة الله عقاء يونها: المجانب بحلاف ما في أحامت عمر و من مسعوم ولين محامر، وهي مراوعة، فيقدم على المولوث، فلت: الخيها موجودة في بحض صرف المهدي.

النبيد أن لا إلّه إلا أنه إلا أنها كِل ورايات عائدة في اقال الشهادة على السرو، ويؤن عيها السهادة على فانت عائدة في اقال الشهادة على كلمني السبيم، ويؤن عيها السبيم، ويده أوجده لا شريت له اتحت حدث عدر أول السبيم، ويده في النسع بدري لفظاء فأشيك، ولفظ روايه محمدا أوأشيد أنه محمدا المراشيد أنه محمدا المراشيد أنه الله ويكان بعظاء الشهاد أن محمد الهدر أنه كان بنا المحمد وقي عامل الرحيء فيده بالصغير بنال المحمد للهاكان أن رواية البهغي بطريق مالت بالمحمد المحمد على المحمد المحمد وحدد أنه المكان وراية البهغي بطريق مالت بالصغير المحمد المحرق عليه ولا على عربه أنها المحمد المحمد على المحمد المح

البيقدة لرمامة عبد الدراق مرسلة الكارم يتثلج صنى من قال: الرسولة رهبلجة

⁽۱) معرج فرزقای ۱۹۸۹ (۱۹۸۹).

ا اللام عَلَمُكُ فَا هَا النَّبِيِّ وَاحْدَدُ اللَّهُ وَلَا قَالُكُ السَّاجُمُ طَلِّمُنَا وَعَلَى وَالَّا اللَّهُ السَّالِحِيْرُ وَ السَّحَى عَلَيْكُ

إلا أن في روايها تفايم الشهادة على السلام بحلاف الرزايات الأحر. (السلام منذ أبها الذي ورحم الله وتركف السلام عنما يعلى عبادات العبالجير) وتقدم شرح هذا الكلام، وفي رواية البيهفي زياده بعد ذلك كما سيحي، مفصلاً. وكانت نفول للحروج من الصلاة السلام علياتها ونقل صاحب المعني، وغيره مذهبه توجد السلام كمذهب ابن عمر وغيره

وأحرج المبهقي في استنها حديث حائنة يستنه من طريق ابن إسحاق بالقط قائت: كان بقول في النشهد، في الصلاة في وسطها وفي أخرها كولاً واحداً: اسم الله التجات في العالوات في الإلكات في أخهد أن لا إله إلا الله والشهد أن محمداً عبده ورسوله، السلام عليث أبها النبي ورحمة الله ويركانه، السلام عبدا وعلى عباد أنه الصالحين في ويقد أبيا بهد، عده العرب، قال البهضي (أنا: والرواية الصحيحة عن عبد الرحمن بن الفاسم ويحيى من سعيد عن القاسم عن عائلة بيس فيها ذكر التسمية إلا ما نفره بها محمد بن إسحاق بن بسار، أهي

رأخرج البيهشي أيضاً يسند آخر من طريق مالك من عائلة أنها كانت تعول إذا تشهدت. التحيات الطبات العبادات الزاكيات فيه أشهد أن لا إله إلا الله وحدد لا شويت له، وأشهد أن محيداً عبده ورسوله، السلام عليك أبهة الدي ورحمة الله ويركامه السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محيداً عبده ورسوله، ثم يدعو الإنسان كنفسه يعد،

قان الباحيِّ ""؛ فإن قال قائل: ألنتُم أو نشهد عمر هو الصواب المأمور

⁽٢) - فالسين الكيواري (١٩٩/٤).

⁽۱) الاشتغارة (۱) ۱۹۷۰.

المحافظة المان وحفظتيني حال ما ينها على يجيئي من سجيد الاستاري على المان والل الخفصة المحافظة أما عاسمة روح قريل الماء تناك عدل إلى ينهارك الأنجاب الظاهرة الانتجاب إلا تناك ليما أشهار أما لا المائا الاعتمام لحال لا مريك تعارو عهد

يد وربيسم حديث من فسحيد وابن عدامي، وهمه مستمان، فنم الاحل الإدام وداير مدين فانشد والن عمول وقعا أسد حداداً تحديث عمولاً فالحراب أنه اختار تشهيد عمول رضي الله عبد لعد يكوناه إلا أنه مع فلك يفول من أخذ منهور الايانو، ولا يكون ندكاً فلتشهيد في الصلاة، وإحدا بلك مصولة أمن فكر شيئاً من الاعبة أن حكمها رضول له التجاه عالى: فا، وكك الأفعال، ولا لمناف أنها ولا الأفعال، ولا المناف الديماء، شهى معتصراً.

قلت. ما ذكره فياحي محتمل، لكن الأرجم عمدي أن عرض الإمام للكر روايتها إليات رحمه السنلام، كما أن المستحدة للكر رواية أن حجر مسيام الاسلام للمنتدي، فإن الراضح المشتهور عمد الإمام مالك ترجيد السلام الملام، و والمعرر، وسليم للمؤتم كما لماج، فلكر همد الرمامات باليفا لما احتاره في ناب السلام

(ع) إلا إذا إذا المثلاث من يحيى من معيد الانتسادي عن القاسم من محملة من أبي يكر الصديق (لذ) أي الفائد (أخيرة) دي تحيى أن عائدة عدم (زيج النبي إذا طالبة عول: في البدلاد (إذا مشهارت) مصنة العالم (الحيات الطيات الطيات المسلمات الواكبيات لمند. أشهار أن لا إله إلا أنه وحدد لا سروك لماء أمل أوراء أي المناجة أوراء أي المناجة (المناجة المناجة المناجة والمناجة والنبية (المناجة على حميم السبح المناجة مال عليه عليه المناجة بدلاف ما تقدم من حميم السبح بدلاف ما تقدم مناجة المناجة بدلاف ما تقدم المناجة بدلاف ما تقدم المناجة المناج

⁽۱۱ مار د الرفائية ۱۹۹۹ (۱۹۸۹)

و المراهور الروازة المداوية الروازة والوازية المبلغي ويحمله اللعام الروازة والروازة والمرازع الروازة والمعارد الماسية في المحمد الملكورات

ا وهمتنقي دا مقاول در ما را در بها به مناهعا و عرقی این این ارجم درای در در به در اراضت در تند میخم الاقیام داد انست معاری در در در در مرد با در در در در در در در در

من طريق عبد الرحيس عبد الدونيات ولم يجرح الإنام تجمد هذا الطريق في الموطنة المرجيدة فيه الدا يذكر الدو الخلالة في حيج السبح إلا في هامس تحص السبح تطريق النسخة فيالعديون المارك، السلام عليك أيها النبي حدد له ولا يؤدل له بندا رقال بيان لا ليستجيل وكانت تقول الشكام بالمهارع، الحروج من الصلاة مرة كما تقدم من معجها

قال ابن عبد البرائل روي عن النبي يابو أن كان يسلو تسليمة واحدة من طرق معلوله لا تصبح الكن روي عن الحلقاء الأربعة والل عمر وأسل واللي أبلي أرفي وجاف من التابعي، الهو كالرا بسامون و حاف واحتلف عن أقارهم فارى عليهم للمابليتان قلم رويت الراحدة، ها. وتقدم عن الليعييات أن مدهب أن علم وأنس وسلمة بن الأكوح وهائشة والعلس واللي مبرين وشمر بن عبد العوير ومائك والأوراضي أن يسلم للسلمة واحدة، عبل

النامة الداملة من المهاب (الرهوي (زاده) مدين من عمو هن) حال الراء أنه الحل مع الالموالي المسلاد والا الحال أنه القاء سنقه الإماد بوكعة ا فاتندي له في الركمة (ثانية هفي هند الفيورة السنيدة ذاك السنوق (معة أي الإمام اليء الحلومي بعد الرهجيل والأيضا في الحلومي بعد (الأربع، وإن كان مدد ناه الي للمستوق المقتدي إردال لابة صارت له في الحلومي الأول وكعة

فُلُكُ لَهُ وَمَرَاعُ مِقَالِانَ لَيَشْهُدُ مَعِمَ

قال يحين: قاق مائك: وقمو الأنمرُ عندنا.

(11) بناب ما يفعل من رفع رأسه قبل الإمام

۱۳۰۲، ۹۷ ـ **حَدُثني** بِخَبِي عَنْ طَائِكَ، عَنْ مُخَمِّدُ مِنْ عَمْرُو لَيْ التربية

راحدة، وفي الحلسة التانية ثلاث وكعات (فقالاً) اي الزهري ونامع: نعم (ليتشهد معه) أي الإنام؛ للحديث المشهور اللما جعل الإنام ليرتم به أ، الحديث.

(قال يعجيي: قال مالك. وهو الأمرا السمول به (عنفقا).

قلمت: وبه قال الأثماء الثلاثة والجمهور، وفي الحاشية عن المحلقية: وبه قال الأثماء الثلاثة والجمهور، وفي الحاشية عن المحلقة: وبه قال الروقائي (أن وهذا مما لا نزاع فيه الحديث: اإنها جعل الإمام للؤنم بها، اها، وأخرج محمد في الموطات (أن ما مالك عن ابن عمر: أنه كان إذا وجد الإمام قد صفى بعض الصلاة ملى معه با أورك من الملاته، إن كان قائمة أنام ، وإن كان قائمة قعد ، حتى يفضي الإمام فيلاته لا بخلف في شيء من الصلاة، قال محمد: وبهذا ناحذ بوق تول أن حيمة ، وضي الله معمد: وبهذا ناحذ

(12) ما يلمعل من رقع رأسه قبل الإمام عر الركوع أو السجود

٥٧/٢٠٢ ــ (مالك هن محمد من عمرو بن هلغمة؛ بن وفاص الفيشي المدني، ونُقَه النساني وغيره، ووى له الاتمة انستف مات سنة ١٤٥هـ، وفيور: قبلها. فال ابن عبد البر - لم يخرج عنه مالك في "الموظأة حكما، واستغلى

⁽۱) اعتباح الورقانية (۱۹۰۹)

⁽٢) النظر التعليق المنجدا (١٤/١/١٤).

ه الناسخ من حسن الله المتعلقان والعن التي الديارة الله طاق: الكلفي بالمارة المتعلق الدين الأنامة الدينة الدينة المستقلين

عنه في الأحكام بالرهابي ومنقاء وإبلها ذكر عنه في الانفوطاء حديثاً واحداً من المدينة في اداب الحامع؟، وهذا العديث أورده داتاك عدم دنها طوفوهاً، الها. تشافي السويرم

قلت: والتحديث التعرفوغ الذي أشاء إليه ابن عبد النز تأتي في ابات ما نؤمر من التحفظ في الكانام؟.

اعن مليح بن عبد الله السعدي الم أجد ترحمته صمة عندي من كتب الرحاف، ولد يدكره السمعاني في الأساب إلا الدائر سعد دكره في الطبقة الذيه من بابعي أعلى المدينة، فقال: مليح بن عبد بنه السعدي، روى عن أبي هريره، وروى عبد محمد بن عمرو بن عنفية الليني، التيني

السن أبي عربرة له قاراء الموقوف، وقد روى مرفوط كما سبحيم في أحر المحدث، وواقع محافظ (** وقد كما سبقيم في أحر المحدث، وواقع محافظ (** وقد كما سبأني و الذي لرقع رأسة من الركوم أو السجود ويحتصم) فيهما (قبل الإمام فيلما للمستده قال في المسجمع»، هي الشمر أو ترسل في مقام الراس، وقلا يكني له عن جميع الذات، الدا وقال في القاموس (** تشخيل حدث على المحرف فيلما فيلما حدث بوقعه في حرفه التقدم، قال البحي، استاه الوعيد لمن قبل قلك وراسه را فعل الشقاد، وأن فعله هذا القياد من كات باصبته بده.

وقال في القيس (⁽¹⁾ ليس لنظام قبل الإمام سبب إلا طلب الاستعجال ا موالاه أنه يستخصر أنه لا يسلم قبل الإمام، فلا يستعجل في هذه الأفعال ، قلت: والاستعجال أيضا من أفعال السيطان، فكأنه إنساره إلى معنى الجديب وأن تعجيله عدا من أفعال «كرطان».

و21 مشرح الإطابي، (١٠ ١٩٩١).

^{(5 :} T, 2) : (5)

ذات مالك، فيمن سب فرفع رأمه قبل الإنام في ركوع أو سحود الأالنيَّة عن قُلت، لا يرجع راقعا أو ساحدا، ولا يُنطَلُّ الامام والك حظأ ميد يعلل المدريين

تمه قال ابن عبد البر^{اء ا}: هذا الحديث رواء مالك موقوفاً، ورواه الدراوردي من محمد من عمرو من مليح عن أبي هريرة من النبي ١١٤٥ قال المحافظ وأحرجه الدارامن رواية فليجربن عبدالف للمعنى عن أسي عريرة. وأخرجه عبدا لرؤاق مراهدا أبوجه موقوهاء وهو الدحماطاء التنهي

والمحدث أحوجه المخاري⁽¹⁾ عن أني هاباة مرفوعا بقفظ أأما مخسي أحدثنون أوا: ألا يحشى أحدثته إدا رمع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسم وأمل حمار، أن يحمل صورته صورة حساراً عال العيثي أخرجه الأنمة السنة ¹⁵⁷. وبمعناه ذكره عن الطبر بي في المعجمة الكيبوة من حديث موسى بن هند الله من يريد على البيع، ومن حديث ابل مسعود وغيره

(قال بحيى الوقال) الإمام (مالك فيمن سهة) وكذلك حكم العبد. إلا أما رك السهو لكونه وافعه حال، أو لأن مثا هذا الفعل في الصلاة عبيد أميدًا عوا المسلم لما فيدمه قلة المبالاة وتصلاي فترفع وأسه قبل الإعام) عن ركوء أو ..جود والإدام دمد افي ركوع أو منجوه) مقال الإمام: (إن السنة في قلك أن برجع؛ الساداء (راكعه أو ساجه ولا بنظرا أن يرفع الإماما رسه من الكوع أو السجود، الوذلك؛ الفعل الخطا ممن فعله) إن فعلم ذلك عمدًا

قال ابن عبد السر. عنه نفتصي أن عمله عامدًا؛ لأن الساهي لا بغال فيه انه خطأت او

⁽²⁾ الطور العرب التمويلا إمن (33)

⁽³⁾ أخرجه المجاري عي الناب إلله من وقع رأمه قمر الإمام (٢٢٧/١١).

⁽٣) أنها منا للملم (١) (٣٤٠)، وأما عاود (١٠ ١٣٠٤)، والتوليقي (١/ ١٥٥٥)، والتسالي (١/ \$ 177. والن ماحة ((/ ١٠٦٠)، فلهج من رواج أمي هوبوق

 المدرق الديم عالى عالى إرسال حمول الإمالم الديم عالى علا تتحديقوا عالى و الفاق على درسال الديم عاليمي من الأنجيمية قتل الانام. الله
 المدرق الديمان.

المقيمة (﴿ إِنَّمَا مَعَلَ الْإِمَامُ لِمُرْتِرَاتُهُ اللَّا لِمُشْتِمُوا اللَّهَ الْوَامُ أَنَّوَ هُرِيرَةً وأخرجه النَّجَرِيقَ فِي ١٩٠٠ كَانِكَ الْأَدَانِيةِ ٧٤ بَالِّ إِذَانَةٍ الْفِيْكَ مِن قِمَامُ الفِيلَاةِ ا

ومنظم في: ١٤ كات الصلاة، ١٩ ياب النجام المأموم بالإمام، حميت ٨٦.

قلت، وذكر من العربي في العارضة الأحوذي الله الاحتلاف فيما بينهم في ذلك، فعال: لا حلاف أن الاقتداء بالإمام بعد الإحرام معه فرضيء مأن بحافظه لا بحور.

ا فلا تحتلفوا علمه أي الإمام، بأن ترفعوا فينه أو تحصور فيله مثلاً، وتتعرج مه عمداً د تحتليما الاحتلاف في اليه أيضاً، فلا يتعرز الاحتلاف على الإمام فيها

ا وقال أبو هرووة؛ كما تقدم أنناً: «اللذي يوقع راسه» من الركوع أن الصبحود • رجعه منه أي الرأس فيهما زقال الاهام فإنها الاصبحة أن شعر مقدم رأسه فيمد السطال؛ محرم إلى حيث شاء.

فاله البعد لطأ أأن طاهر الحديث بقنصي تحريم الروح قبل الإمام، ومع للقول

വുമാന

^{(3) (}منح (بازي- (۲۲۲/۲))

بالتحريم. فالجنبيور على أن فاعله بألم وتحزئ صلاته، وعن ابن عمود تبطل. وبه قال أحمد في ووايد، وكذا أهل الظاهر بناء على أن النهي يتتقي التماه، الد.

قال الباجي^(**): هنا في الأيعال، أما الأقوال فعلى ضربين: فواتضر وفضائل؛ أما العرائض متكبيرة التحريمة والسلام، أما الأول مو تقدم ساهياً أو عامداً بطلت صلاته؛ لأنه إذا دخل فنها قبل إمامه لم يصبح أن يتبعه بنها؛ لأنه عقدها عبر مؤتم، وأما السلام فإن سنّه قس مامه عامداً بغلت صلامه، وإن سنّم ساعياً لم تطل، وحمل عنه الإمام سهوه، أهر

قلت: وتوصيح العقد في ذلك أن هها ثلاثه مسائل: التعريم، والسلام، ولقية الأركان.

أما الأول العني نقتم المؤتم على يدمه في المحريمة، فقال في ابداية المجتهدام إن مالك استحسن أن يكو بعد قراع الإمام من تكسرة الإحرام، وإن كو معه أحزأه، وقيل: لا محزفه.

وفاق أبو حيفة وعبوه بكبر مع تكليوة الإحراب قان فرع قبله لا يحزنه

وأما الشاهمي . رضي الله عنه . فعنه عي دلك روايتان، الأشهر مع قول مالك. والنالية: أن المنأموم إن كير قبل الإمام أجزأه، النهي.

وخفا قال ابن العربي في اعارضة الأحوذي (¹⁷) إن عبد مالك إن فعل معه تكبيرة الإحرام فعيم قولان، اهم تلكن في معود السائكية اختار قول الدعابعة، قال في المختصر الخليل!!! وشرط الاقتناء متابعته في إجرام وسلام ، فالمساواة مبطة لا المساوقة، كغيرهما، لكن سقة مصوع، اه.

وكدا في حاشية الالقناع الـ من فقه الشافعية. إذ قال: والسادس من

الماء فالمنطىء فالرادفة

 $O(\xi/t)$ (7)

^{(108/}Y) [7]

ساروند الاقتداء النعية إدامه بنان بماحم المعرفة عن الحرم إليامه العمو قارال عي حاجا من النكبير الم التعقيد وصحل هذا السارط فيمه إدا نوى الساموم فلاقتعام مع للحرماء أما لوالواد في الناء الصلاة علا يشترط لأحر تحرمه العالمحصرا

وكانت مند الحنايلة. قال في المروض المواها، إن كبر معه لإحوام الم المعقد، وإنا سلّم معه قاد وصلح، وقبله عسدا للا عدر بطلب، وسهراً يعيمه يعدد عد

وقيال في النيل المنازسة (ومن أخرم مع مام از صل إنساسه لشكيية) الإحرام لم معتد صلاحه قال في الإنصافة (المالكيوم الأحام وله يشترط أن يأس عد اللماء النهي

وقال في المرهاد سوح مواصد الرحموان والعرامة أي المأموة مقارب للإحرام، أن لإحرامة جانز منعقد عند أبي حققان وبساق إلا أن يكبر بعدد، وفان الفوان عو الأفصل عند أبي حسة، والتعقيب عندهما، ولا حلاف بيتهم في حوارة مع الفران، منهي معتصراً.

عقلم لهذه الأقرال كانها أن تفاح المسادي في التحريدة مبطل عبد الأقدة الأربعة إحماعا، ولا في قول الشافعين بارفسي الله عنه العير مجنار في متونه. العمر الجنموا فيما ينتها في المناولة

وأما لثاني البعلي بندم المزند على إدامه في السلام، فتقدم عن كتب المالكت أنه منظل للصلاة فتدمم بشرط العمالاً، كما في اللياجيء، قال العاقفان الراجع والعبي: في مع وجوب المنافة لسن من، منها شرطاً في صحة الفدرة إلا تكسود لإجرام، واحدث، في السلام، والمدهور عام العالكية السرام، مع الاجرام، النهي، فالمنازة منظل عدمو، قائضة بالفطريق الأرثى،

⁽١) الحول الاستعادار؟ (١) ١٦٠ - إلامع المرتزي ٦٥ شاوال

بأما عند الشافعية فقي الروضة المحتاجيرة السابع المنعيته الأسامه بأن يناجر عيد المدد تجومه عن النهاء تجرم يدائمه فإن قادن جراء من تخبره حاما من تكبير إدامه لم المقدد وكما بطق الصالاة القدمة بالسلام، أي بالسم من أحر النسبيمة الأولى، أما المقاربة في غير القحرم طابها لا تقدره إلا أنها في الأنفار، مكروفة لفؤت عضيانة الحماعة ببد قارد فيه فقط، لا سابي حميح الصلاة، وقبل خلاف الأولى، الذي

وقال الأرسملي في «لأنوارا» ولا ينسرط الدخاف في السلام ولا في ساتر الأداب، لكن البساوقة شعل فصيلة الجناعة، النبي

قلمت. وقدلت مذهب الدنائلة بعده، قال في المل السارت! فإن الفقه يها، أي في العال الصلاة أو واقف في السلام ثرة وصحت. لأنه الحديم معه في الركل. همه ونقيه على الورجي العربع! أنه إن سقم معه كره وصبح. وقبله منه إلا منهو العدارة، وسهواً بقيله بعده، وإلا بقلت، أهد ومعهب العجميه في ذلك ما في المرافات، قال: وكره ملاحة بعد فلهم الإمام، أو قموده قدر الشهد قل سكامه نفات منابعة لده ولا نفيد الإنهامها، أه

وأما التالث: المنى نفيه الدول على النامة في لفية الأركان، فتقدم الى كلام الحافظ أن الحليهور على إحراء التعلاة مع تحرسه الله في رداية لأحداء ولم قال الالح الطاهرة واختاره الشوقالي في الشياراء وقال: لا هرق لين شحرينة وغيرها، فلت: وفي كتب القروع للأشه فيها تفاصيل، لا يسعها هذا المحصرة إلا أن لعلم العائكية شرطرا التأخر في التيام من الانتهى أيضاً

قال من العربي هي اصوصة الاحوذي الله عنك والك الله يقعل هاما. مدم إلا في الإحرام والقيام من النشن و لسلام، علا مكون إلا بعد الإمام، وقال

⁽v4 - v4 (*) (*)

١٩٥٠ دات دا شعار من سلم ما ركعيل ساهيا

من وهب العن داخ من الأهلى يخالف إدارات فيرقع فيلده وسنجد قلده أنه ستالت الفلال وشقا صحح لأن القدوه ترفيل الادار يقدم كلام من العربي.

رقال العيني (المالية المهتنور لمن رفع رأسه فين الإداره ونظر الن سنعود بارضي للدعام بإلى من سنق إدامه فقال: لا وحدث صليت، ولا بإدامت المتول المرادي بين عمر بارضي الله ما بالحود، وأمره بالإعادة، دائجيهور على عدم الأعادة، مقال القرضي الن حالت الامام فقد حالف بن لتأملون والعراف صلاح عدد حجور العماء

رفي السعيلي (التكليم في المداري سيور إدامة فعليه أن يرفع لدين بديك موتيد بالإمام الواقع الدين بديك موتيد بالإمام الواقع المهار على المهار فإن الميام ميلا على المهار فإن الشيام سيور الإمام في المهارة المال بين ميثر الإمام في المالية الما

فرع المعربين الرعاع، فلما حلاف الحواسل آلاحة.

١٩٤٤ وقعل عن سلم الراركعسن حاهيا

قال القاري "أن السهو بعدًا الغفالة عن النالي، وقد من القال إلى عيره وقد القال إلى عيره وقد من القال إلى عيره و وقلله أن الديه والنسان مو وقاله أهر قال الراقال أن الليان وقا الإنسان صبط ما السووع، من هي عملو و وواه هن ضعف قفيه أورما من قصد حتى بنحرف عن القلب وكره وحكى عوض أن تحصيم فرقوا من السهو والسيال و بن السهو حائز على الانباء في القبالة بحلاف النسال، لأن السيان عمله وادة والسهو منا عواضل .

⁽۱) العبد العاري (۱۱) (۲۳)

⁴⁵³⁷⁻¹⁵¹⁻¹⁴⁰

والازارات فالوالمصابح الالارالاي

الثان فتقوعات القوال والعواجح المارة

قال العلائي: هذا القول هميف من جهة العديث، ومن جهة اللغة. أما من جهة اللغة. أما من جهة الحديث، فإما أمّا بشر أنسى كما تسبونه الحديث، وأما لغة قنما في المحكم»، إذ قال: إن السهر هو نسيان الشيء والمغلة عنه، وقال ابن الأثير في اللهاية: السهو في الشيء تركه من غير علم، والسهو عن الشيء تركه مع علم، وهذا فوق حسن «قبل، وبه يظهر الغرق بين السهو الذي وفع عن التي الله غير مرة في الصلاة، وبين السهو من الشيء أنها الذي ذمه الله تعالى، إهدا

قلت: المعراد به قوله تعالى . ﴿ اللَّذِي هُمْ عَنَ صَلَاتِهِمْ صُاهُونَ ۗ ۗ ۗ • وهي التمنظوق بين الغروق: (با النسبان روال الشيء عن المحافظة والمسلوكة، والسهر زواله عن الحافظة بقط، اله.

ثم لا يخفى عليك ما قال الأني في الإنسال الإنسالة "": إن أحاديث السهو كثيرة، والثابت منها حسمة، حتيث أبي هريرة وأبي سعيد، وهما في مَنْ شك كم صلّى؟ فقي حديث أبي هريرة أنه يسجد سجدتين، ولم يدكر موضعهما، وفي حديث أبي سعيد أنه سجدهما قبل السلام، والثالث حديث ابن مسعود أنه قام إلى خامسة، والرابع حديث في البدين، والخامس حديث ابن بحية أنه قام من تتين، اه مختصراً، وسيأتي كلاء، مفصلاً.

وذكر في فانسفني" والشرح الكبيرا" قال الإمام أحمد: يمحفظ عن السبي كلة خمسة أشياء: سلم من الشين فسجده سلم من ثلاث فسجده وفي الزيادة والتقصاف وإذا قام من الشين ولم يتشهد. وقال الخطابي: المحتمد عند أهل العلم هذه الاحاديث الخمسة، يعني حديثي ابن مسعود وأبي سعيد وأبي هريرة وابن بحية، اهد.

⁽t) (t(stt)).

المحافظة المحافظة المحكمة على المناسبة العن المن المحافظة المن المناسبة ال

.

الماني الرام العربي أأن أحدديث السهو اللانف وأحدديث الشداء تعالمه أصول صواء بسائر السوامي، وقد رأيت يعشل العدماء بلّع حديث دي البدين المانة وحسين مسالة بالإسكندرة، وقراف وقرف عليهاء الد

الاهم من المنافث من الرحال إلى السحا بترقية المترجة عدمين بيتهما للحدة لماكلة ثم هادر الديوه الدين السحلة على المحدة لماكلة ثم هادر الديوه الدين السحلة على الأصبح، وحكي صبها وكثرها، فإسكان الحد المتعجبة، علوقية المقتوحة، فلحدة حقيقة الماقية فيول. سببة إلى السحليات، وقو المحالف ربي السحاء الله الله كان لبيعة بالصدا الحد فإله أن المعراء وقال سبوا السماي في الألسانا لا وثالمة الحجروي في الالشياب الإلامات الوليمة المعروبي في السائد المائية المائ

من محمد بن سيريزة لكتب النيل والراب ابن أبي عهره الأنصاري. مولاهم التصريء قال التووي. إن أباه مديل كان مرثي أنس بن مالك

^{(1) -} موهمة الأحوالي- (1/1974)

^{3745/715} Sand June 195

⁽۳) نترخ تر ملی ۱۱ (۱۹۹۰

القارات عربيها للمدينية فرقم الترجية الفاداة

عَنْ النِّي فَارِدُوهِ أَنَّا رَسُولُ اللَّهُ رَاهِ اللَّهِ عَلَى مَنْشَلُهُ اللَّهُ إِلَاهِ اللَّهِ

وضي الله عنه ل. قال ابن سعد: كان محمد ثقة عامونا حالماً نقيهة وماماً كنير العلم، وكان به صدو، قال في فالتقريب *** لا يرى الوواية بالمعنى، وفي اللحلاصة ا***: كان يصوم يوماً ويقطر يوماً، قلب * والمراد نامن سيرين على الإطلاق هو محمد، وإلا قلمبرين سنة أولاد عدا، ومعد، وأسى، ويحيى، وحمية، وكريمة، وكلهم لفات، كذا في المحمد ا***، مات لتبع عفين من شوال سنة ١٩١٠، وله ٧٧ سنة، وولد لسنين يقيا من خلافة عثمان له يفي الله عنه لا كان في اللذن، والله نقال ورجال اجامع الأصول، وغير دلك.

اعلى ابني هريزة أن رسول له رضح الصرف) أي سلم (من النبيل) أي وكمتين، وسيأتي في المحديث الأني ما يتعلن لتعبيل الصلاء، ومل كان أبو هريزة بارميني الله عنه باينفسه العاضوة في هذه الصلاة؟ فحديث اللاب ساكت عنه، والأبعة مختلفة به.

والمنظ معض الروابات. الصلى بناء، وفي بعض الجرد اصلى بنا رسول الله يخيره يؤيد حضور أبي فريرة درصي الله عند، وحمله أخرون على المعياز، بأن براد بلفظاد البناء حماعة الصحابة درصي الله عنهمات، كما هو متعارف عند من له بطر على أنفاظ الورقبات، إلا أن رواية مسلم عن ابن سلمة عن أبي عربرة البيما أبا أصبي مع رسول الله مجيد صلاة الظهر، صربحة في أن أبا هربرة كان حاضراً في الصلاة، وتأبي المحار لو صحت.

الكار أتبت انشيخ التيموي، وتعل عنه الشيخ في البدل⁴⁴ أن العظاء

- (1) الرقع الترجية: (2927).
- (۱) اخلام، تهديل اكسال (۲) (۱۲ (۱۲)
 - (۴) التعلق ليسجد (۲۱ (۲۹)
 - (5) الطراء مثل السجهود الدر 1951

البت الما أهمالي؛ ليس بمحفوظ في هذه الرزاية، وأمن أمص الرواة رووا فوا، أبي هريزة: أصلى بما بالمعنى فعدوه بالمثن البسما أنا أصلياء، ويؤيده ما أخرجه الطحاوي عن الن صدر دوضي الله علهما أا، قال الطحاوي: أمع أن أبا هرارة أم يحصر ثبك الصلاة مع رسول الله يتيج أصلاً، لأن فا اليدين فتن يوم بدر مع رسول الله يتيج، وهو أحمد الشهداء، قد ذكر ذلك محمد من إسحاق وغيره، وقد روي عن أن عمر درضي الله عنهما ما يوافق فلك.

لهم أحرح بسنده إلى الن عمراء وصي الله عديمها داأته ذكر له حمايت ذي البعد فقال، كان إسلام ألي هريرة بعدما قتل مو البادين، وإنها قول أبي مرازم العملي بنا وسول الله ركيها ألى بالمسمعين، وهذا جائز هي اللغة، ثم ذكر التمانز في ذلك من الاحادث.

وقال العيني" أن حديث مدام ها، روي بحسس طرق، فلفط من طريقين: عميلي ساء، وفي طريق العمدي لتاف وفي طريق؛ الإن وحول الله كلة صلى وتعني، وفي طريق العيما أنا أصليات، إلح.

قلت وحاصل هذا الحواب أن لفظ: حيمه أن أصني، بخالف جمع الروابات الواردة في المال، قال الجوبي: غرد بذلك الفلا لحجى بن أي كثيرا وحالده غير واحد من أصحاب أبي صفحة وأبي هرارة فكيف يقبل أن أن هويرة فال بياما أن أصلي، الحد وفي لللم فيحسل أن يكون المنكلم في لمك المصه التي ساهدها أبو هرارة غير في الهدير، ونيس في هذا الحديث فكر تكلمه يخالا كما ينطه في المدلاد.

قال الذيموي" لا ينجسي أن حديث أبي هويرة هذا من مراسيل

۲۱۱ - میده ایماری (۱۹۵۸ تا)

⁽٢) المطر الاستانية عار النساع ١٩٣٤، ١٩٤٠

العقاق فأريد البيكان

الصحابة، واستدل على ذلك المائة وجوده أحدها الدارت إبن عبير البنظام على المنظام على المنظام على المنظام على المائة والمنظام المائة أبي هويره لعناما قابل دو البدين، ويسط البيلوي الكلام على نقاف كان إسلام أبي هويره لعناما قابل دو البدين، ويسط البيلوي الكلام على تصحيحه والثاني الأولى المرائد والتاليف والمائم المحت في دفك، وقالتها: أن التوهري والمو أحد أولان العديك وأعلم بالساب بالمخاري والعل على أن نصة في الهذي كانت قبل بدوء الا

افغال له) أي لردول الله \$50 (فو البلاس) السمة الطردان د يكسر الخام السلامة و مكون الراء المهملة بعدما مرحانا فألك فقاف د الل عدرو بن لضلة النكي به لطول في بادية الاستثمار أن يكون كناية عن طرفهما بالعمل وبالبلادة وحرم الل فتمة بأنه كالا يعمل بلاية جميعاً. ويه جرم الدمة التي في الأنبيانية

وهل هو وقد الشمالين و حدام رجلان؟ محالف عبد الدلماء، وأهابه للحنفية إلى الأول، يعنى إلى التحافيساء قال العيلي . كما نفله علم مي المعتقبة إلى الأول، يعنى إلى التحافيساء قال العيلي . كما نفله علم مي وقال المدن " إلى التحريق" . أن قا البريق في السهر بقال به: التحريق، وعبير، وقو البدين، وقو البدين، وقو البدين، وقو البدين، وقو البدين، وقو البدين،

قلب أقد روي في الروايات الكنيرة سيما عبد فيبائي ما مدلي على المحادثين ما مدلي على المحادثين أني أني على المحادثين أني أني على المهادة عن أني عربرة أن رامول الله يخير صلى لوماً فيلم في وكمتين، ثم الصوب فأدركه في الشمالين، فقال له، فقال يحقر أصدى ما السيس؟ المحديث وأخرج من صريق الزهري عن أبي سلمة ولفظه، فقال له دو التصالي، وقال يحيّر الأسدى

٢٠) الطار (حقية أثار السيء (١٤٧٠)

قو المدن؟ و يعن طويل فرهوى هو أي سنهه وأيل لك بن سنههاي هل أي الديارة للنظاء فقاد له فو الشعاليل بن عداره فقاد النبي ١٥٥٠ ما يعول دو الديالية من المحتقل، كالبنار والطوائي وخياصور فكوت وإمائهم في حياجة من المحتقل، كالبنار والطوائي وخياصور فكوت وإمائهم في المطولات ولائناها الاحتماد كنهم أحرجوا الروايات عن أي هر وو وال عياس من فكو في الدون في حديث في الشياد والدا المكس، وهذه الروايات مرجعة في في قد قد ليدن والالشياض وعد والعالدال

هذا وقد عبرج جداعة من أهل الخليف، والرحال بأنهما واحتما قال ابن معد في العيمات الأو البدي وطال الر التسائير المند عدد بن عمور ال بالراء، وقال العالي في الدراء الأرافال أنو دالهما التخريفي الاو البديل أحد جدادات وهو أو السمائين، ومال المهرد في التكمل الدا البديل هو دا المدائين، فأن للسمى بهذا حليجاء وقال الن حال في القائدات أو البديل، بالمال له أدر السمائين أنهما الى عند بن عمرة أن يسلم، قطا في الدلالة، بالكار السماء ودكرا عبر قائد من المريدات،

وقال التسعيلي في الأستاسة قعا في القلح الرحمانية: ما التفتن الرحمانية: ما التفتن الرعمانية: ما التفتن الرعمان التي رسلان في القبل أن الترح أبي هاددة وللدس حقاف فيد يعلن لذي التنفي في موضعين الأولة: الذه التحلي ولا التحليم والمدالة والدين أن الإحلام التي هيوة في التنماني في لدو التحليم في أناه البدل خيرة أن التنماني المدالة والتحليم الرحم وليال الوالكر الالاثرة التحليم التحليل المدالة والتحليم الرحم وليال الوالكر الالاثرة التي يقر التي رهرة

¹⁹⁴ أعمر وأصبح المعلم 194 (1944)، وأطلسة في مدر (1941) (1944)، طبح مديات

واختار الفاضي عباص في االإكمال؛ بأنيما واقعتان: إحداهما كالت قبل بدر والمنتخف فيها ذر الشمالين، ولم يشهدها أمو هويرة على أرسل ووايتها، والذبية كنبت بعد إسلامه وحضرها أبو هريرة والممكنم ذو البدين

والثاني: أن ذا البدين مو الخرباق الملكلم في حديث عمران، أو غيره، فالذي ختاره هباض وابن لالير والتوري في عير موضح: أمهما واحد، وأما الن حيان فجعلهمة التين، فقال في المعجم الصحابة" الخرباق حيلي لم رسول الله بيني حيث سها، وهو عبر دي البدين، وقال ابن عبد البرز يحتمل ويحتمل، وقال ابن الجرزي عي االألقاب؛ بولاك: أحدهما عمير بن عبد عمرار بن نضلة الساسي، ذكره الأكترون، والثاني ذكره أمو يكر الخطيب، قال العلائي. وعمير بن عبد عمرو بن نضلة هو ذر الشمالين، لا قو اليدين، و بن الحرزي وهم في هذه التسمية، العاً ".

وغال العلامة العشي⁴⁷⁵: أن أه اليذين ودا الشمالين كلاهما لقب على الحوياق. ومع ذلك من كتاب السيانو، تم ذكر الروابة المعاذورة من الزهري عن أبي سلمة وأبي بكر بن سليمان عن أبي دريوة. تم قال: رهلة سند صحح متصل، صرح فيه بأن دا الشمالين هو دو البدين، وقد تامع الرهري على فلك عمران بن أبي أنس، ثم ذكر حديثه، وقال: هذه مسد صحيح على شرط مسذم، فننت بدلك الذاذا البدين وذا الشمالين واحد.

(أقصرت الصلاة) بض الفاف وكسر الصاد المهملة على بناء العجهول الى قصرها الله. ويعتج العاف، وصمَّ العماد على شاء الفاعل، أي صارت قصيرة، قال النووي: هذه أكثر وأرجح، قال ابن رسلان. الفعل لازم ومتعد، فالملاوم مصمرم الصادم لأنه من الأمور الخلفية كحسن وفيح، والمتعلمي بفتح الصادم

⁽¹⁾ انتشر: ماستر الليدل، (٥/ ٢٥٩)

اللها النصر العميدة الغارىء أشرائها أ

عالا المسكر فيجاز والمعارية والمناوي والمناوي

ليتار فصور الصلاق ويصوعا بالتحصف والتنديد، والصوف على السواء. حكامل الأزهري

الذه المستان البناء المعطاب، قال الله والملان الاستعهام هها على بالله لم يعمر على موضوعه، والاستثمام نارة مراد به المعمور، ومارة الحصب به المعمورة، فالأولام تقول في البنيل هذاء ومثله أأصلل في الملا أم فيسُرُه وانتائي الخفرة، الحق ما رفول فو البنيل أومثله أقلم ربدلا تم الذي يلي الهارة هو الدوول، أها فعا سيائي

الما ومنول الله فاستقهم الأف أؤمان إمان سنخ

قال الدووي "" في التحديث ديل على جوار السبان علم بيخ في أحكام الشرع، وهو مدمي حسيور العلمان وهو صدر التوالي والتعليث، والفقوا علمي أنه بيخز لا يقو عليه، الل معدم الله تعالى بدر نبو دال الأنشرود: شرفته النشاء على الصراء وحل طائعه تاخره مدة حياته بخش الدال".

قال أفيلي أأيه جرار وقرع السهو من الأنهاء عليهم الصلاة والسلام في الاعدال، وقبل من فقط المنظم في الاعدال، وقبل من فقط العلمام، وقبلت طائمة فقائو : لا تجدر على الدين إليه أن أن يوه ، فالما الحديث برد عليهم، رقال القاضي عبد عن أخيلهما عي حوار السبو عليه يقلق عي الأمدر التي لا تعلق بالسلام، وبيان أحكام السباح من أفعاله وعاداته، يعفره الحسهورة وأما السبهو في الأقول الثلاثية، فأصعوا على معم، كنا أصعوا على اعتلام فعماد، التهل

عقال رمنون مه ... :: اللم أسل ولما تعصراً ، عال الدووى: أبى في ظلى... واحتصر الم ري مك الرواية، وفي الروايات بعلجا ريادة عال.. قال تسبيت به

⁽¹¹⁾ معمر الطرم البروي (1-14) ومن السهد في الصلال وف (14) (

^{(*} د احمال المحيورة (١٥٥ ١٩٣٤).

رسول الله، فأقسل وسول الله يُجْتُرُ إلى الفوم*، كب زاده في رواية أبي داود. وسيجيء في الرواية الانبة شد فالموطأة أبضاً بعد ذلك.

فقال ﴿ وَهِمَا اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَى السَّهَانَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ ابْنِ وصلات: الذي يلي همرة الاستفهام هو يكون المسؤول عنه لا غيره، فإذا قلت. أأنت فعلت كدا؟ كان الشَّت في القاعل من هو؟ مع العلم يوقوع الفعل، وإذا قلَّتُ أَفَعَلَى كَدا؟ كان الشَّت في الفَعل نفسه، وكان الفرض من الاستفهام أن يعلم وحوده على وقع أم لا؟ اه

قال الباحي⁴⁴⁰: يحتمل أنه بيميم كان على يقين من تمام صحيم، وكان هذا السؤال ليستشهد على رد فول في اليدين، ويحتمل أنه رقع له الشف بقول في اليدين، فأراد أن بنيق أحد الأمرين بقوله، النهى مختصرة.

(فقال الناس) أي الصحابة الدين صلوا معه الله (نسم) صدق. وفي المسجيحين عن أبي هويرة الفقالوا: نعمه، ولفظ أبي داود (الله فقالوا، اي نعمه، ولفظ أبي داود (الله فقالوا، عدل نعمه، وفي مسلم، افالوا، صدق، لم تصل إلا وكمتين، وهذا نص في الكلام، ويغتضيه المقام، لأنه الله الم يكتف غول ذي الدين، فاستنتهم، فكان حل المباره التوكيد، فكن هذا الكلام مفسد عند الشافعة، فأوله حماعة منهم من الشراع محمل هذا على الإشارة، فغالوا، يمكن أن يحمع بنهما بأنهم أومأوا؛ لأن رواية أبي داود معسرة، ومن قال: انعما أو قال: الصدق، عبر الإشارة بالفول مجازأ، نظراً إلى المنتصود، ومن قال: انعم، الو قال: العصهم أومأوا وبعضهم قالوا: تعم، وخبر ذلك.

وقال الحافظ بحثاً الهم فم ينطقوا وإنما أومأوا، كما حند ابي دارد، وهذا اعتمده الحطابي، وقال: حمل القول على الإشارة مجاز سائغ بحلاف عكسه، فبنيعي رد الروايات التي فيها التصويح بالقول إلى هذه، وهو قوي،

⁽١) الشر الالمنفية (١/١٧١).

أحرجه أبو داود في الشلاة بات السهر في السحماين (٢٠٠٩).

وهو أقوى من قول غيره: تحمل على أن تعظيم قال بالنظرة وتعظيم. بالإخارة: انتهى!¹¹.

وأنت خبير بأن هذه التأويلات اصطر إليها من يعول: إن هذا التوع در مصدةً للصلاة، وأنا الذي أباحه للإصلاح أو أباحه مطلقاً في هذا الوقت، كالحنفية، إذ قالوا بالنسخ حده، لم يحدجوا إلى التوجيه، والعجب من مشايح الشافعية أنهم أؤلوه قروايات الصحيحة الصريحة في التكلم إلى الإيماء فرواية أبي داود، مع أن أن داير بندسه لكدم على الفظ فقاود أوزاد وقال: الفرد به حماد، ولو قال مثل ذلك أحد غيرهم لصاحوا به كنهم.

العقام رسوق الله الذا أي في محل الصلاة، ولفظ أبي عاود مهذا السندة افرحع رسول الله قي لهي مقامه، قال المحافظ "أن لم يقع في عبو هذا الرواية الهذا الفيام، واستشكام، لأنه ينفج كان فاتماً، وأحيث بأن المراد اعتدال، وفيم: الفيام كناية عن المذخول في الصلاة، قال من المنير، فيه إيماء إلى أنه أحرم ثم جلس ثم قام، قال الحافظ، وهو رميد حماً اقال الروفاني "أن لا بعد فرم، قضلاً عن قوته، مد.

وحل فهمت هذه المناوعة أو موضح لك، وحقيقة للكلام أن العلماء احتفوا هامه في مسألة أخرى، وهي أن البالي على مرجع إلى الحلوس لبأني النفية إلى الغلوم لبأني النفية إلى الفيام في الصلاة، أم لا بعناج إلى ذلك؟ فين اغتار الأول حمله نفاهراً على أظهر، ومنهم المالكية، ومن اغتار الثاني جعله بعيداً. ومنهم الشافعية، ولا تشريب على أحد منهم، وإن من تحقق عدد شيء يرجع إليه

⁽٥) النظر المثال المجهودا (١/ ١٣٥٧).

⁽٦) - فضع الشري ((٦) ٩٨) رقم الحديث (٢٦) . (

^{(7) (}C, 7P())

المحتمل، ويكون عند، ظاهراً فحاشاك أن تطبل لسابك على أحد من مشايخ الحديث والقف وتأكل لحرمهم، رضى الله عنهم وأوضاهم.

الفصلى وكعتبن أخربين) بضم الهمزة تنتية أخرى، أى الباقينين، قال ابن وسلان: فيه دليل على أن من سلّم ساهياً، وقد بقي عليه شيء من صلاته، فإنه يأتي مما بقي، وهذا ما لا محلاف هيه، انتهى. (ثم سلم) للسجود، قال المكاني⁽¹⁷: وحميع طرقه وروايانه لم يختلف فيه شيء منها أن السجود بعد السلام، أهـ، كذا في نين رسلان قلت: وسيأتي نمام الكلام في ذلك.

(نم كبر) للسجود هند الجمهور، واعتنف الأنمة "ك. هل بشترط لسحود السهو معد السلام تكبيرة إحرام، أو يكتمي بنكبير السحود؟ فالحمهور على الاكتفاء، وهو ظاهر غالب الأحاديث، وهدهب الإمام مالك وجوب التكبير، لكي لا تبطل يتركه، قاله الحافظ والزرقائي، وقال ابن وسلان: أشار القرطبي إلى ترجيح القول باشتراط تكبيرة الإحرام إذا كان بعد السلام، قال: لأن قول مالك ثم يختلف في وجوب السلام، وما يتحلل من يسلام لا بد له من تكبيرة الإحرام كسائر الصلاة، ومدهب أبي حيمة وأصحابه أن يتشهد معد سحدني المسهو، تم يسلم، ولا يحتاج عندهم إلى تكبيرة، اهـ.

والعجب كل العجب من العلامة الترزقاني (⁴⁷ إذ قال: قال القرطبي: في المحديث دلالة على أن التكبر للإحرام لاتيانه شمّ المقتضية للتراحي، فلو كان التكبر للإحرام لاتيانه شمّ المقتضية للتراحي، فلو كان التكبر للمحدود لكان معد، التيلي، وهذا وهم مده؛ لأن كلام الفوطلي هذا المذي نقله العلامة من «الفتح» لا يتعلق بهذا الجديث، ولا ينطبق عليه، يل هو متعلق بحليث آخر.

انظر: هامش ابلك المحهودة (۵/ ۲۵۷).

⁽۱) افتح الناري (۲/۹۹٪

⁽٣) - النظوة المتمراح الأبراقاني+ (١/ ١٩٣٧.

Same and the second of the sec

عال المحافظات قال الفرطسي: قوله على روالة ماقك الماطبة الفسليل وهنيل للراحليم، لهم قبر تم محداد بدل على أن التكليمة الإحرام لإنباط لله إنج، هي عدم الروايه بدكل أن يطلق لما قاله القرطبي، وإنارته الحافظ بقوله: وتعلّم بأن تلك عن لفيرف أرواق فقد نقدم نظريل ابن عود عن بن سيرين لفظات الله كان وسعد فالي بداق ألصاحة التي نقضي النجيه التهي.

قفت: وأد حديث الدات فقيه دلالة على خلاف ما قاله القرطني، لأنه قات الرطني، لأنه قات العرطني، لأنه قات الرائع على خلاف ما قاله القرطني، لأنه قات الرائع كراؤة الدائع كراؤة المنابعة المنابعة المنابعة المنابعة المنابعة المنابعة على الكليس الأدل والموافعة على الكليس على المنابعة المنابعة على الكليس الذا والوافعة المنابعة على الكليس الدائمة والمنابعة المنابعة المنابع

وابت شمري الرائم للحافظ والمثلم على هذا التعقيم الانهم كلهم يدكرون اللام أمر للي والتعقيم عيد منواع أفراء وهذا التعقيم أولي علايه تعريمكن أن يدنك للكبير التحريمه بروية ألي دارد بالمقد اكراك كبراء لكنه ملكنم علم المحاشيء قال العالمي أنه ألم يأت ذكر لكبيرة الإحرام عبويحاً إلا فيت برواه حماه على وبد على مشام بن حمال على المحاشن، وسطهم الن رسالا في المدين، أما دذكر أبواد وقاحماه عن المحاشن، وسطهم الن رسالا وعرد فلم بذكرة عدالريافة، فكافهم أشارة الي تصعيم بلندوذ.

المنحد المنهواء على محدد المعدد للصلاف قال العوهري وغرم: من ا تحسه بسويه، لقال: هذا مثده أي سبهه، وقاد قال «لازعري وعبرهم» إذا أن الرافية راد قلاما حساء طال: المينو، عبارة عن المشابية فغوه في معنى في

CP سور مصنى الجيرا(13 194

الزَّ أَطَوْنَ، لَنُوْ رَمِغَ، لَهُمْ كَنْ فَسَجِدَ مِثْنَ شَجُودُهُ أَوْ الْطُوْنَ، ثُمَّ وَلِعَ

أحرجه البخاري في: ٦٦ كتاب السهوء ١ لدبات من لم ينشهد في سحدتي السهو

ومسلم في: ٥ لـ كتاب المساجد ومواضع الصلاة. ١٩ ـ بات السهو في الصلاة والسجود أدر حديث ٩٧.

الدمائي، أي معنى كان، وهو أهم الأعاظ الموضوعة المشابهة، وذلك الأن البديقال لما يشارك في الجوهر فقط، والشاء قسا بشاوكه في الكيفية طفله والمساوي فيما يشاكه في الكلمة فقط، والمثل عام في جملع علك، وقدا فال العالى الخالق كيتية، في أن ألاه، وأما بحو هذا فيقتصي المشابهة مع التقريب، النهى، كذا في ابن وسلال.

(أو أطول) منه (تم وقع) وأنب من السنجوة (ثم كسر) للمنحود الثاني (قسحة) ناساً (مثل مجودة) الأول أو مثل سنده للهيلاة، والأول أقرب للظأء والشابي معنى (أو أطول ثم وقع) وأنبه من السنجاة التابية ولم بدكر في مقا التحايث أنه تشهد بعد سنجدتي السهوء معنا و أبو داده برواية حمد من ويد عن أيوب بهذا المحدد أي إلى ميريل ما أسلم في السهو؟ فقال: بما أحفظه من أبي هريزة، وتكن أبدت أن عمران بن خصيل قال، ثم ملم، وبحود عبد مسلم، ومناتي ذكر حديث عمران في كلام المحافظة، ولم يذكر خديث عمران في كلام المحافظة، ولم يذكر الإدام مالك حديث عمران.

ولا للنبس عليك أن هناك للالة أحاديت. لعمران، وأبي هربره، ومعاوية.

واحتلف المحدثون في أن قصة حديث عدر ف عن هي فعية حديث أي عرمرة، أو غيره؟ ولفظه على ما في أبي داود: قوض عمران قال: سلم رسول الله في ثلاث وكعات من العصر، لم دخل الحجر، فقام إليه رجن يقال أنه الأخراق، وكان طويل ايدين فقال: أقصرت الصلاة يا رسول الله فخرج مفصةً يجر ردان فقال: أصافي قال: عهد عصان ظلاء الركعة ثم سحد محدثها ثم سلما، وفي رواية مسلم كما نعيه عنه ابن رسلات المصلى الركعة التي كان ترك، ثم ملم، ثم سعد محدثي المهود ثم سلما، أه.

قال الن رسلان الله قال العلائي: وأب يعض مشابخنا من أهل العديت ماكر أن حديثي أبي هربرة وعمران فصة واحدة، وتأول قوله: في للات وتعاندا، أي في النداء ثلاث وكعاند، لم قال: وفي ذلك نظره بل الظاهر الذي لا يختى أنهما فصيان ثما قاله العمهور، أها. وقال أن رسلال في شرح حليث معاوية بن عديج عبد أبي داود بلطا: أن رسول أنه يؤي صعى يوماً فيلم وقا يقيت من الصلاة وكفة الحديث، هذه الصلاة صلاة البغرب الرواية الن حيان بلاطاً، أعلى معاوية بن عديج قال الصبت مع الشي يؤي المعنوب فيها قسلم العديث، وقال أبن عزيمة في الصبحة العد سياقه حديث معاوية بن عبد ألله عديم، هذه النصة غير قصة دي البديل، لأن المحر عهد طلحة بن عبد ألله أو العمر، وصم عمران والخريافي تألفة الأل المحر عهد عمران من الركعة أو العصر، وصمة دي المديل والخريافي تألفة الأل السليم في قصة عمران من الركعة أو العصر، وصمة دي المديل المسلم الركعتين، وأيضاً في خبر عمران، فدخل القصم على أن القصم على أن القصم على أن القصم وابن حاله، الموالية على أن القصص ثلاث، والعمل حاله، وابن حاله، وابن حاله، وابن حاله، وابن حاله، التهديد، التهديد، التهديد، التهديد التهديد التهديد التهديد التهديد المها وابن حاله، التهديد ال

وقد أخرع البخاري أنه حديث طالك المذكور في عباب من ثم ينشهد في منجدي السهواء ثم قال بعده، عن سنسة بن علما قال: قلت تسجد التي منحدي السبيو الشهدة قال: قلت تسجدي السبيو الشهدة قال: قلبل في حديث آلي هريرة، قال الحافظ أنه ومنهومة أنه روي في حديث غيره، وقد روى أبو فاود، والترمذي، والله حيال، والخائم من طريق أشعت، عن ابن سيرين، عن حالا، عن أبي قلاية،

⁽¹⁾ أنظر أهامش فالبلاء والارتكام

^{(4) (21}V, 4877).

⁽۴) - نظر: فشرح الرزفاني و (۱۹۲۱).

طن أبي المهانب، عن عمران بن حصين: «أد اليبي بَيْرَة فَسَلَى بِهِم فَسَهَا، فللجد سجائين، ثم تشهد، ثم سلّم! فللجم المحاكم على شرطهما، وقال الترماني⁽¹⁾: حسن عريب، وفلكته البيهقي وعبره، لللظها الورقاني نقالا عن المحافظ،

فقيّم بدلك أن ذكر التسهد ليس في حديث ذي اليمين، لعم توجد في حديث عمران، فإن كان حديث واحداً يعمل على الاختصار في حديث أني هريرة، وإلا فيحمل على الحداف الوفائع

ومداهب الأندة في دادل ما في «المغني الله أنه بكتر للسجرة والرابع منه سواء كان قبل السلام أو بعده، فإن كان قبل السلام سلم عفده وان كان مده تشهد يسلم، سواء كان معاه بعد السلام أو كان فبل السلام فنديه إلى ما بعده، وهذا مدهب الحابينة، وبهعا قال الإمام الشافعي والحنية في الشهيد والسلام، وقتل الحجين وغيره: أيس فيهما تشهد ولا تسليم، وقال ابن سيربن وغيره: فيهما تشهد ولا تسليم، وقال ابن سيربن بغير تشهد، وعلى عطاه: إن شاء نشهد وسلم، وإن شاء فم بغيل، انتهاء فم

قال ابن رسلال اروى ابن أمي شبيه عن ابن مبرين أنه قال: احب إلي أن بتشهد فيهما، وحكى ابن خيد أبر عن يزيد بن قليط، أنه بتشهد معلمات ولا يستنبي، ورواء أيمنا عن السخعي وغيراء وروى ابن أبي شارية عن أبي أن مسعود أنه بتشهد فلهما ويسلم، ورواه عند الرزاق عن قنادا، قال عباض ومذهب مائلا أنه إذا كالنا للعني السحدتين للهد السلام، فيشهد

العقيد الحامع فدرمدي (1740 / 1740).

GENERAL (Y)

⁽٣) كما في الأصل. واقتاعرهم الراسيعود، كما في الصنف لمبي ألم لبية (١٨٣/١٠).

...... , ,

لهمة ثم يسلوم والحنف عبد هل يسهد إذا كانت قبل السلام؟ ومدهب أبي حيفة ثم يسلوم والحنف عبد الميدة إلى حيفة وألى منفذ من سجد قبل السلام ثم يحتج إلى تشهدم وكان سلامه عند سجود السهوم واما أصحاب مثانوا إذا فرعانا على الصحاح السمومي أن السحود مالتقاً قبل السلام؛ فلا تشهد.

وحكى ابن عند التراني الاستذكار الله أن البويطي بقل عن الشائعي أمه راى التشهد بعدهما واحداد وأما إذا سجد بعد السلام فين يتشهدا إسطافيه الاحملاف، وقال في أحره: نقل السراني في التمختصر القال: سمعت عن الشافعي يقول: إذا كاننا سجدانا السهر بعد السلام تشهدهما الوان كانك قبل السلام أجزاء الشهد الأول، احداد

قال المبني: وقال بنسهد في سحود السهر أم لا؟ فعندا ينشهد ألى وعند السامعي في الصحيح لا بنشهد كما في سجود التلاوق، وقال ابن قدامة ألى الكان فال السلام يسلم عقيد، وإن كان يعده بنشهد ويسلم، النهي، ثم استادك صاحب المعني الله على التسليم برواية ابن مسعود وفيها: اللم سجد متجدين ثم سلما ويرواية عبراك ين حصين مئته أخرجهما مسلم، واستدل على التشهد يرواية عمران بن حصين عند أبي داود منقط، السجد سحدنين ثم تشهد لم سلم»، قال الترمدي، حقا حدث حين غرب،

قلب: حديث عمران أحرجه الترمدي، رابن حيان، والحاكم وقال:

⁽CANZO O)

⁽١) فال ابن عاملهن إذا سجاه السهر نفطع التمهيد أهم وكريا

^{(2*1/*) - (}Lasty 1-1/*)

الفلاد الطراد التصبي و 76 877)

د ۱۹۹٬۳۰۶ و حفظتي عل مدين، عن داره بن الحصيل، عل أبي شفيان

صحيح على تبوطهما، وصححه ابن حيات، وحسه البرطاق، وصعمه السهفي وابن عبد الدر وغيرهما، وقالوه السحنوط في حسك معوان أنه لسن عه ذكل التنهيد، عدا في الانتياع (11) وأنك حيير بأن تصعيف الأخرين لا يقاوم تصحيح من قبلهم، وعد أثمة الجرح والتعقيل.

قال الحافظ بعد على الكلام على بادة انتشهد في علقا التحديث الكل قد حدّ اقتسهاد في سحود السيو عن ابن مسجود عند أبن داره والتسائل، وعن المعرد عام البره في، وفي السادها، ضعف إلا الدايا منعاج الأحاديث الثلاثة الراقى إلى فرحم التحديد، قال الدلائي، وليس دلك سعيد، ولك نسخ ذلك عبد ابن في غلبة عن من مسجدة من قال الداكة في الفرح الله

قلت وحمايت إبر استعود سنة أبي دارد والمسائي بالفطاء قال الرسول الداريج، وأكبر طلك على الرسول الداريج، وأكبر طلك على الرسع تشهدت ثم منحدث منحدث وأثبت جاسر قبل الدائمة، أبه تشهدت ثم منحدث منحدث وأثبت جاسر قبل الدائمة، أبه تشهدت أمصاء منافقة منافقة أصلاب المنظمة المعدد وهو مرس المائك تعلم الهما تسعيدة عبد الديني أنه المجاه تشهد بعد أن رفعة الديني أنه المجاه تشهد بعد أن رفعة الديني أنه المجاه تشهد بعد أن رفعة الديني الله المنافقة المعدد أن العالم أنه المنافقة المنطقة المنافقة الديني الله المنافقة المنافقة المنطقة المنافقة المنطقة المنطقة المنافقة المنطقة المنطقة المنافقة المنافقة المنطقة المنطق

 ٥٩،٢٢٠٤ ـ (مالك عن ناوه بن الحصين) بالبحاء والصاد المهملتان مصعراً (عن أبي سقيان) السبد وعب على ما قال الدارلطاني، وقال عيره: السبه قرمان ـ يقيد الثان وسكون الراي بد تقد من للنائدة قابل الحديث، عال الحاطان والا

JY 37 (X) (C)

⁽¹⁵⁾ اختج الدري (34.70)

¹⁸⁷⁵ M + 25% L (*)

من من التي الحمدة الدينان المستعدد أرد هرارد للحول، صلفي وي ديد عراج ملائد العقدة المستدالة المستدالية المستدارات

بصح به اسم سوى كينه كان يوم بي هذا الأنهل، وبهم ناس من الصحابة، روى له السنة، فمولى الحبد الله ابن أبي أحمدا من جحش الفرشي الأسدي، وقبل كان مولى بني عبد الأشهار، والقطع إلى ابن أبي أحدد، فنسب إليه، وقد عبد الله فذا في حدة النبي يُتيجه وذكره جماعة في نقات التابعين، وأبها أبوه أبو أحمد فصحابي، قال في الفتح الرحمالي لا النسه عبد بن حجش، أخر رنب بن جحس زوج النبي بالا

الدن أن أنا مقباد اقال مسعد أنا هوبره بقول صلى رسول لله تيخا كذا في روابة بحيى، وكذا في روابة محمد، قال الورقائي أن راد ابن وهب والتحمي والشاهمي والل اتفاسم وتشبه أناء أها. قبل أنهده الزيادة تشير إلى وجود أي هربرة في القصة، وقد تقدم الكلام عنيه مبسوطا، وروابة القعنبي، من مالك في حديث الوساء عبد أبي فاود خاليه عن هذه الريادة. إلى بفي أبو فارد هذه الريادة في روابة القعنبي، فأمل

قال الأني في التمثل الاتمثال (**). استشكل بان التمية كانت قبل يدو، وإسلام أبي هربرة كان عام حيو، وأحيب ناله سمعه من عيره، فأرسله مع أن نوعا: ابنا وثناء يحتمل أنهما من تجر الراوي لما سمع الحديث منه، ولم يدكر من يرومه طن أنه كان من الحاصرين فلفله بالمعلى، أنه أن أن هوبرة أو لا يالضمار الصحابة الحاضوين، وأد لم يكن حاصرا منها، الني أمر ما قال.

الصلاة العصولة فقدا في هذه الروانة بهذا السند عند مسلم، وقد عن أبي سلمه عن أبي هريزة - اصلاة الظنيرة كما نقدم، وفي البخاري وسسم من وحد أخراء الطنير أبر العصرة فالنسك، ولمسلم: الإحداق صلاتي العشي، بالإيهام،

^{(1) -} انتس الزرقس (11 ۱۹۴)

OVER US

عال بن سيرين المساها أنو هريره ولكن تسبيك أبار قال الله و الإلاا قال لنووي (** قال المحمول) هما قصصاء قال العلائي الحمل اللووي حليث أني عربوة فصنيين، ثال السيهو في إمناهما في الظهوء وفي الأحرى في العصرة وحمع بلائك بين فروايات المختلفة في الصلاة السيهو فيها، ثم قال اوفي دبيد بطر، ثل الطاهو الذي يتاهيه كلام بن عبد الله والقاصى عباض وعيامنا أن حديث أي فريرة فعيد وحدة. يكن الحابات وواتها، فحمهم من رعياه من عربه فالاحيل علم المعتدة فيمكن أن تكون القصة وقعد، مرتبر نما فان الدوى الكي تطاهر خلافة، أمهى مختبراً

رقال التي وسلاناً أأنصاً عن موضع حرارتابع عن خريدة الديدة الحاطة أنه سائم بن سبان والقدل في مدينى أنى هربره وعمران الهجا والعانات كله والدائمية أخر فجعل حديث أني هربره أيضاً وافعتين كان السبير في إحداثما عي مدلاة الطبر، وفي الأكار في الحداثما عي

وقال الحافظا" والخاصر أن الاحسائق من الرواد، وأبعد من طال، بحمل من أن القصة وقعت مربيز، فالفاحر أن أن هوره روى الحلسة فترا على القبل، ورسا غلب على طبه أنها القير، أجوع بها، وطرأ الفيك في تعبينها هلى ابن سيرين أنف ، قاله الحافظ، كذا قال الدالي بن العراقي، قلم بقاع أنسك على أبي هرباة وبي ميرين معا راجه بحمع به احتلاأ، الروايات، الكل ما انسال به الحافظ على ذلك من وباله النساني فيه تأمل، فادم المبيح في والبالي أنه أو الأكل في روايات عمران من حصين العسر، فام قبل الوجه النسخ

^{(14.2) (0)}

وحزا المطرار بماسي فالمبك وودر وجعاف

⁽٣) المبلق العلج المبلغ في (٣) (١٩٥٤).

⁽¹⁾ أثنال المعمودة (١٥) ١٢٥٢

اد المامي رامع الدي العدم الدين المدين المعلم به الأفاريج. الدين المداكر المستكر المدين المدين الدين الدين الدين الأكث الماميكي ال

كناء قال به بعض التنجول، قالواجع في جابيت الناب أيضنا أوايات العصار، والا التان

موجع الحافظ في السلح الرحمة القصاء إذاقال وقمتا فسيع من يواعا علامه الي فولوة يحدث عمراك وهو الراجع في نظري، وإلى قال الل طولية وفي تعد بالوا الي التعدد أد

القمش المعطيب على لواجيع التحافظ التارياني في السراع المموطاء، وتقدم عن معاشي وعبره العبد اليمو مائوا الإن الدمدة وهو الاراجة عادي

قال ابن استخلال فيهن الانديان وقدو رزاية النسائق مدى مستم، يويه باويخات المراكل المستم، يويه باويخات المراكل المنحسق الإنتاني وهو الصراب المراكل في وهو يصبح المراكل في في قبل إلى الانتفاق النسخة أربعا، قال المقود بي الهنا بستم أمرين أأطاعات المحصم في الحال من المعاف المحصم في المراكل من المعاف المحمد والمحمد والمدى من المعاف المنطق المراكل المراكل والأحد المراكل في المحطا والمسيمان المحطا عبد المحمد والمحمد والمحمد والمحمد المحمد والمحمد المحطا والمحمدات المحطا والمحمدات المحطا المحمد والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد والمحمد المحمد والمحمد والم

طال: ﴿ أَ كُانَ لَهُ فِي قُلْكِ إِنَّا وَهُولَ الْلَّمَا لَلْلَمَا لَلْلَهِ لَا لَا لَا لَكُولُ اللَّهِ اللَّ

الكتارة إليًا تقدم على النتمي كتان ماهيا لكيل فارد لا للتمجيموع، المنطقة الن ومثلاث في غيرجه على أنى داود.

ولذا أجابه فر البديل (فقال: قد كان بعض ظلك يا رسول الله) وفي روابة أحلى البلي قد تدبيره الأدابية والتسياب الكنه يهج ألما عن الأدابية وتقدم عصمته يهج في البلاغ، استدل بذلك على لعبين السياب، عال الأبي في الإداب الإداب الم¹⁰ الا الجدية علمه أيلة الكذب الا علمه والا للبيان الدياب أنه لم يشي، وقد نسى وأحلت، بان السعى محموع الأمرين على الدعية لم يكن، وهذا المعيف، وقيل التقدير كل فلك لم يكن في طيء على الدعية على خلي أن على عليه تقديراً.

وقبل. بقى السباق إيما يرجع إلى السلام، أي ثم أمكم نسباتنا ما قصلا فالسهو في العدد لا في السلام، وهذا أنصاً صعبت، وقبل: به ينجغ سعو ولا يسى، لان السبان غنائا، وهو لا يغلل عن الصلاة ويسهو بأن تشغله حركات الصلاة للسعار بها، وهذا إن تب العرق يصح، وظهر في ما هو أحسن وأفرت من الجميع، وهو أنه إلما على تسبة السيان إليه، أي لم السرام وبني تعليه ولكتي بسبا، وهو الذي بهن حم يقود، فينسبا الأحدكم أنا يقول: بسبت أيه تداهم التهي

قلت والأرج، عندي الحواب الدي، وقون التعي بحسب الفنز منا لا يعمى على من له أدبى سائة العقل، فلا تنوعم بهذه النصة الليد العرقة المباطلة النمال الذي سنات بعاديان في الهند، بدّعي وأسهد أنه نبي، وينفؤه الأكافيب ولان ولا على النس، فلا يجوز لا قصداً ولا عبدأ، ولا سهواً ولا علطاً، وقد أحدمت الأدة على على فيدا فيدا فينة البلاغ، قد العلام الناضي في النظام، وكذلك فيما ليس سينة سبل البلاغ.

OVERS OF

الما المراكب المستوي والمراكب المستويد المستويد المستوي الإستانيين الإستانيين المراكبين المراكبين المراكبين ال والمراكب المستويد المستويد المراكب المراكب المستويد المراكبين المراكبين المراكبين المراكبين المراكبين المراكب والمراكب المراكب المراكبين المراكبي

أخرجه مستوعي، قالد كالت التساجد منوطع الفسلاقة 14 ياياب قسهر في المولاة والسجود لذا حديث 49.

قال القاوي (١٠٠ ما ليس سيله سيتر البلاع فالذي يعب اعتقاده تنزيه السي يتاه من أن يقع خيره مي شيء من فلك، يحلاف مختره، لا عبدأ ولا سهوا بلا حلقاء والله معصوم من فلك بيحلاف مختره، ويعده ومرحاء سهوا بلا حلقاء والله على حال رضاه وسيحقا، ويعده ومرحاء فيلحث ويرماء ويدال الملك من الصحاءة والسهور، ويحلمهم من عادة الصحاءة سافرتهم من نصدين حميع احواد، والله معملع أحاره في أي بالمحادة سافرتهم من نصدين حميع احواد، والله علم على الهو أد كان مناه على الهو أد الله على من طاقة ألى الحراء الله والحراء والله والحراء على منهو أد الله الحراء والحراء والمحادة والمحادة على المحادة الله على المحادة المحادة المحادة المحادة المحادة المحادة الله على المحادة الله على المحادة ا

عالمن معرب من على تعلق الناس حياية معم الطال المائلة عليهم المعال المائلة عليهم المدارة المهم المعال المائلة عليهم المدارة المهم المهم المائلة المعارف الإستهاء أو المعلمان المهم المعارف الم

وظاهر الحديث أنه جيًّا لو سنكر البينيز، ولدا الكرة اولاء بو سحد لاغالهم على تصلعي دي الدين.

أتمار العسنين والحندف العالمية، على أن الإناج إذا تمثك في صلائد، حلى

⁽¹⁾ العوار عرج النقارة (1) (1950)

۱۰/۳۰۵ ـ وحافشتي عال مالك، عن اين شهاب، عن ابي باگر

يرجع إلى قول المأمرم أم لا؟ واختلف عن مالك في دلك، فقال مرة: يرجع إلى فولهم، وما قال أبو حليفة، وقال مرة: يعمل على يقينه ولا يرجع إلى قولهم، وهو مذهب الشافعي الصحيح عد أصحابه، اهـ.

قلت: قال في "مختصر عبد الرحمن": إذا سلّم الإمام قبل كمال الصلاة سبّح به من خلفه. فإن صدقه كمل صلاته وسحد بعد السلام، وإن شك مي حبره سأل عدلس، وجاز فهما الكلام في ذلك، وإن قبقن الكمال عمل على يقيمه وترك العدلين، إلا أن يكثر الناس خلفه، فيترك يقيته ويرجع إليهم، اهد وفي المختصر خليلة: ووجع إمام فقط بعدلين إن لم يتبقى، وإلا لكترتهم جداً، اله. فعلم أن عندهم فيه النفصيل.

ومذهب المحتابلة في ذلك في المعتني (١٠٠ واالشرح الكبيرة: من سبح به التان يتن بقونهما، لزمه الرجوع سواء غلب على فنه صواب توثهما أو خلافه، قإل لم يرجع بطلت صلاته وإن سبح به واحد لم يرجع إلى قوله إلا أن بغلب على ظه، فيعمل بعلية ظنه لا نسبيحه، لأنه تلاه لم يرجع إلى قول في البدين وحده، أه.

وهذهب الحنفيه في ذلك ما قال ابن عابدين في فرد المحتار، واحاشية المهجرة: لو وقع الاختلاف بين الإمام والقوم، فإن كان الإمام هلى يقين بالنمام لا يعبد، وإن كان في الشك فبعيد بقولهم، ظو استيقى الواحد بالنقصان وشك الإمام والقوم أعادا حنباطاً، إلا إذا حتيقن عنالان بالمقصاد وأخبرا بذلك، احما ملخصاً "، وفيه تعاصيل محلها الغروع.

١٦٠/٢٠٥ ـ (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي بكر) قال ابن

⁽D) (2) E(4).

⁽٣) انظر ١٠٠٠مع الفراوي، (١٢ ٢٢٢).

- -----

عبد البرد لا يوقف له على أصور وهو من نقات التاجيل، عارف بالتسبات

قلت. هو من رواة السنة إلا ابن ماجه، به عي المنجيجين حايث واحد. قب يظهر من كلام الحافظ في مسلميه

ان منسان ما اين حيد العقع الحاه المهيئة واسكان المنقف بين عالم العدوي، في الأصابه الساوه سليمان له روية، وجده الواحلمة صحالي من مسلمة النقع، قال في الهديم الحافظات السرابي حلية عند الفار

قال المعلى قال أو عمرا حديثه هذه سقطع عند حميع وواه اللموطأة الله الله الله الله وجاء في يعطل الله وجاء في يعطل الله وأيات الحديث وجاء في يعطل الله وأيات العشيء والحدة فإن العشي المناح الله وكسر المنابي عبي المرود التاليان والحدة الله الله وتقدم الكلام في تعييل المبلاة الله والله الله وتقدم أن عدا وقا البه والحدة الله الله وقا البه وتاليان والحدة الله الله وتاليان فرقوا يسهده فاتوا الحدة استنهد للعراد ودو المنبي عاش مدة للمدالي ويود.

فال الروفائي ¹⁰ نفلا عن الحافظ النفق فيمه الحديث، كما نفك الن عبد البر وعبره، على الم الزهري وهو في ذلك؛ لأنه قتل لبدر، وهي قبل املام الي هروه مأكثر الن نحسل سيل، الى آخر ما فال

وأمت حمير بأن هذا الكلام به ينقل في معلقة لان حديث الباب لبس فيه

⁽١) الرسمة في مسجة ف الرحل من عني أهرة بن كلاب!

⁽۱۳) - سراح وظهره (۱۰ ۱۹۹۶).

أمشارت الضلاف ، زدول الله أفر لد يا أهوال المرول الأم يهير: مما تطرب الشلام ولها صبحه، فقال در المتعالمين، فقائلا بغض قُلك بارشول الملد، فأفحل رضول الله يجابر غلي الماس، فهالا الامراق في المراكب فعالما العالمية المراكب المراكب المراكب الماسية الماسية الماسة رضول الله يخرف مالهي من الضلاء في المنهود

ذكر أبي هريرة، بل هو متعظم، بلا حجة بنه على وهم الزهري، على أن ما نقل من انعاق السحدتين بردّه ما تعدم من بعنوس مشابخ المحدث على توجيدهما، مع أن الزهري أبو بمرد في دنّت، بل تابعه عليه حمدته كما نقلم، وليم الناء من أوهم الزهري حجة، ولا تصف حجة، وانْحق أن الحديث حجة لمعير في الحديث من إطلاق المعير في الحديث من إطلاق المعير على حسمي واحا

« تصورت إليه الغابة وهيرة الاستفهام النسلاة با رسول الله أم سبب ؟ بياد الخياب افقال) كـ (رسول الله ين) ما قصرت العبلاة بناء الغالبة وما المنافية أوما نسيب) بناء الديكلم إفقال له ينج (قو السمالين) على أفد كان بعض قلك با رسول لله) وهو السبان، كما نقدم في الأولى (قافل رسول لله يُلا) على النس) الذين صلوا منه ينج وهيم أبو يكن وعمل كما نقدم (فقال المبدئ قو المبدين؟) فيه شيل نسا فاله المنصة من اتحاد دي البدين ودي الشماس كما نسم. الأن في المديث نقب بهما الرحل الواحد الطارا أي الصحابة بالمولى ، أو الإيماء كما مو ، وحقيقة القول المتكلم العم) بد رسول الله صدى فو المتحالي .

ا تأكيم رسور الله إنزاز ما يمي من الصلاة) وهي الركمتان الشم سلم؟ - 10 الباجي أنه أن لم يذكر ابن شهاب في حليثه عدا سعود السهوء وقد دقوه حماعة من الحفاظ عن أبي مروة، والأخذ دلواند أوني إذا كان وواية لغة

evaluation of

فلت: براجرح أبو داره حدث أبي يقر بسيد بريدي والبيلي أبصاء وبده ولد المدرسة المردد ولد يسجد المحدثي السيوء لكن ما يحقر بي البال أن قوله: الم يسجد المحدثي السهوا مختصر من أحد الرواة أو مؤلّل، فإذ أما دنواأ⁴⁴ أخرج عن الرحري عن المحدين المسبب والي البله وعبد الخد من أبي هويره بهده القصة خال الملم يسجد المحداد المحدين السهو حتى الفته الخدة وأحرج أبصا عن الرهري؛ أن أن المرابي منيماك أخره أنه بنعة أي بسول عديمة المحروبة ولم يسجد المدادي حتى نفاه الناس المحدين حال: ولم يسجد المحدين حتى نفاه الناس المحديد إلا أن روازة المدرقة محتصرة، فلا تكون عماد لم والبدد نفروايات السجدة السحدة ألكان

١٩١٥/١٥ د اللك، حر الراسهات الزعري عن سعيد بن المسيت. حر الراسانة بن عبد ترجيل عن ديك الجابك المنطقة، وهو جديث الرهوي عن الي منطقة وأبي بكر بن المهديك والتي بكر بن منطقة الشائي.

قال الوالخرا كان الراسهات أكثر الدائر بعثا عن فقا الشأن، فكان ربعا احتمع له في الحديث حياهم، عجلات له فره سهيم، ومرة عن أحدهم، ومرة عن تحديث حياهم عن تحديث المحديث حيات المحديث المح

⁽١) النقيرة منسل أبي يلوير الإنجليس (١٩٥٣). ١٩٩٥)

أعمر أأمص الأملي مستجهود في حل أن يابوه الشراعة؟ ا

نم اعلم أن هذه الأحاديث وإن كانت مسوقة لسجدة السهو في الصلاة، وسياتي الكلام على دلك. لكن خشف الأنمة عهنا في مسألة أخرى وهي الكلام في الصلاة، والأثمة الأربعة بعد أن أصمعوا على أن من تكلّم في مبلاته عائداً عامداً وهو لا يربد إصلاح صلاحه لـ أن صلاحة فاصده، كما تقل عليه الإحماع إن المنذر وعيره، على ما في السعني، واللتوكاني، وغيرهما، المتلفوا في أنواع الكلام التي لا تصد الصلاة.

وجعل الكلام في االمغنيان حسنة أقسام:

توهمه بعضهم الكثره ما عبده من الروايات في هذه الفصة.

أخلفه! أن يتكلم جاهلاً بتحريم الكلام في الصلاة قال! ليس عن أحمد فيه نص، وقال القاصي: بحنط أن لا ، طل صلاته؛ لأم في حكم الناسي

والشائي: أن يسكم ماسية، وظنت توعان الحدهما: أن ينسى أنه في مملاد، فيه ووايتان الويسي أنه في مملاد، فيه ووايتان وحدامها لا تبطل الصلاة وهو قول مالك والشافعي، والنائية البطن، وهو قول النخمى وقتادة وحمدة بن أبي سليمان و صحاب الرأي، لعموم أحاديث المعج من الكلام، والتوع الذي : يقن أن صلائة تمت، فهذا إن كان سلامة، لا تبطل رواية واحدة، وإن لم يكن سلامة، فالمنصوص عن أحمد في رواية جماعة من أصحابه أنه إن تكمم بشيء مما يكمل الصلافة أو شيء من شأن الصلاة لم علمات أحداد والتواية نضلة بكل حاب أدار في رداية حرب أما من تكلم ظهوم أعاد الصلافة وهذه الرواية اعتبار الخلال، وقال على هذا المناهدة وهذه الرواية اعتبار الخلال،

^{11:00/10} History 193

......

أصحاب الرامي للمسوم الاعتار في منع الكلام، وذكر بعده روايات أخر مي المددت

الشالحت أن ككتب معاويا على الكلام مثلا حرجت الدعورف من فيه يمير احتيازه، أو نائد، أو دالإكرام، وبديط الكلام على أنواعه، وذكر التوقف في بعضها، واختلاف أروبهات في الأخر.

والموابع: أن يتكانو تكالام واجب مثل أن يخشى على صدي، أو صرير الوقوع في المهاكف، وذكر فيه الروايتين لاحمد.

اللحامس: أن متكالم لاصلاح صيالات، وذكر فيه بلات إوابات، واحتار اللماني أن صلاء الاماء حاصة لا تبطل محلاف المؤام، وسبط في ختلاف الأفوال في الفياد في بعضيا دور بعص أقد النسط وقان بعد دلك: وكل كلام حكمنا بأنه لا مسد الصلاة، وإما هو في البايير بنه، وفي كثّر وطال أصد الصلاة، وهذا متصوص النادعي، البهي.

ومي الدين المسارسة أن وتبطل النصالاة لتعلمه السلام قمال إتمامها. وبالكفام ولو كان سهوا إياماً كان أو ماموما، عمداً كان أو جهلاً، طائعاً أو لكرهاً، واحماً كنعدير للعصوم على مهلكة أو لا، لرضاً كانت الصلاة أو تقلأ.

وهي اللروص المربع الله وإلى سنّم قبل إنسامها عمداً يطلت، وإن كان سهواً تو تكسم غير مصلحاتها سهواً تو تكسم غير مصلحاتها سهواً تو تكسم غير مصلحاتها بطلت، كذّلامه في صلحه اي في صاب الصلاة، سواء كان إماناً أو غيره، وسواء كان الكلام عسد أو سهوا أو جهلا، ضابعاً أو مكرها، وسواء كان الصافحاتها أو لاء وإن تكلم من سفر سامنا لمصلحاتها، فإن كثر بطلت، وإن كان يسيراً لم تطال.

^{(1) (2) (2) (3)}

Charles (M)

.....

الذل السوفق الهذا أولى الحديث في الدمن، وقلم في النشيخة وشعه في الاستهياف بطل مطلقاً، النهي مختصراً

العلم لهذا كله أن الراجع عند الإمام أحمد هو لطلاق الصلاة مطلقة. وعليم السفر الروابات علم لاما تقدم، خلافا النعض معدديد حيث رجعوا لعص الروابات الأحر.

وقال في الدور النهية على من العشمارية؟ وتنطن الصلاة أيضا بالكلام عبد: إذا إذا كان الإصلاح الصلاة فلا تنطل بمسرء، مل مصل كشره ولو كان لإصلاح الصلاة، أم محصور.

وفي متحتصر حبيل " ارتطات مفهقية او كلام وإن بأفره. أو وحب لإلغاد أعسى، الا لإصلاحها مكتبره، النهى اوفي المعتصر عبد الرحسن " وإدا سلم الإلماء على الكمال سبّح له من تحلف وفإن صلاقه كمّل صلاته واسجد لعد السلام، وإن نبك في خبره سأل عدليل، وحال لهما الكلام في دائد، وإن بنقي الكمال برك العللي، وعمل للقدم إلا أن يكتر الناس الجنم فيترك يفيه ويرجع إليهو، النهن.

وقال امن عبد السراء قال الاوزاعي: من مكلم في صلالة لاحباء بنسر وعبر مالك من الأمور العمام لو يصدر وهو قول صعيف بوده السنز

والسهور من مقاهب مالك وأصحاب أنه إذا تكم عنى طل أنه أتم المناه أنو المستور من مقاهب مالك وأصحاب أنه إذا تكم عنى طل أنه أتم المناه أنو ويسائها وأن عاملة كان في صلاحها ويسائها وقال أنسافهي وأصحاب ويعين أصحاب مالك إن المصلي أذ تكلير ساها أكمل صلائه لا يتمنى وأن بعمة عالما بأنه لو يشهم يسب وإن كان الإصلامية وعمد الكوفيون أنو حيمة وأصحابه والتووي وغيرهم الى أن الكلام في الصلاة مقتلا ملى كل حال سواء قال عمدا أو لاء لإصلاح الصلاح لا المناه أو لاء لإصلاح المناه أو لاء لإصلاح المناه أو لاء لإصلاح المناه أو لاء كلا في «التعليل المنتجة».

COST N. CO.

.....

العملو أن في الله جع من مدهب الأمام بالك أن بديق الكلام لإمساح العملام لا يفسط وإلا كان عماداً، وبال سنعتري من الدرالكنة كما بطلم عما الحافظ في المنتج أن السرائيل من سلو من الأمين ، هن في فعمة في القادس، لأبا نائد رفع على من الفاقس فقطم به على مواد الأعلى، النهي،

و مد مدهد السنجوم بي داك الما في الجائية الإفتاع أنا يعاني: باللذي معلن السلام الكاثم و ولو سيسلجم العدلات العولة مع العالم يتحريهم وأنه لي صلافه قالا ليطلق لعليل كلام بالسا للمسائد الدساق أباء الدائمة أو جهار لتحريه فيها، الم

وقال المعافظاً أن التي المعدد الجوال البدادان العائدة أمل التي المدافي المهارة وقال محمول المدارسي عن الدواس وقعال الامدالي أقمة وي الراسية الذي ديند رقع على على القرائل والدفاص الدالتي عارد النصاب واللمن فالوال الجوال الساء مطعد قدرة ساله أثم على المعلمات والحديثوة في فدر العقول، حجد التوقيق في الألام بالعرب، وفي التوقيق الفيال الامداراتين

وقال من رسد في معدم السجيهدا، أنه الاقراق الدين لديت من أقامان العمدة على القائر في التين الدين من أقامان المحدد والمحدد والمحدد المدالة المان المحدد في المحدد والاحرار والمحدد المحدد في قائد في المحرد على المحدد والاحرار والمحدد في المحدد والمحدد في المحدد في المحدد والمحدد المحدد المحدد المحدد في المحدد المحدد في المحدد

Jorgania and

C \$3.55 (2.2 gar) (3)

Branch Salaman Salaman

والحاسل أن الكلام في الصلاة لأنواعه المتقدمة مفيد للصلاة مطاعاً عند المحتفية، والراجع عبد الإمام أحمد، وبه قال اللخعي وفتادة وحماد بن أبي مثليمان وابن وهب وبين نامع من أصحاب مالك، كانا في اللعينيا، وعند الابنة الثلاثة قبل الكلام لا يفيد بالتفصيل المذكرة فبل، فعند الإمام أحسد في الراجع عند يعص أصحابه، والمشهور عبد الإمام مالك: أنه لا يفيدها فليل النكلم للصلحة المعلاة، وعند الدافعية، قابل التكلم ناسباً لا يطلها بشرط آن لا يطل الفصل.

وأنت تجبير بأن روابات قصة دي البذين بعمومها لا يطابق مسلك أحد من الأثمة يعمومها فلا عامن التأويل في مضها لحكل من الأسف، وراحمت بعص المناكرة في المعينة السورة لا على صاحبها أنف ألف صلاة وتحبة لا في هذه الروابات لما فيه من الخروج على المسجد، كما ورد في بعض طرفها وغير قلت من الأمور الكثيرة، قفال، مشكل عندنا أيصاً، إلا أن يحمل على حصوصية ولا بد منها، أما على أصول السالكية، فلأن قول سرعان الناس؛ قميرت العملاة، ليس من إصلاح العملاة، وكفك سلام الرجل شاكاً في المام المهلاة منسد عبد المالكية، قال في مصعوم عبد الرحمود ومن شم شاكاً في النمام يصد صلاته، وأنت ترى أن في حديث الباب سلام الأولاث في الباين من المالكية، وأنت ترى أن في حديث الباب سلام الأولاث في الباين من المنافية عنه عنه وأنت ترى أن في حديث الباب سلام الأولاث وكذلك عنه هذا المنبيل الأنه قال؛ أقصرت العملاة أم نسبت؟ بالشك، وكذلك عنه قول في يكر وعمر، بعم رأمنان فلك كلها بست من قول في البدين، وكذلك قول أبي يكر وعمر، بعم رأمنان فلك كلها بست من المواهم أيصاً

الهال المعافظ في «الدينج^{60) ،} واستدل بم على أن تعمد الكلام لمصلحة

⁽١) كدا مي الأصل والظاهر اكلامة

⁽Y) - فقع الباري: (Y) (۲۰۹۲)

الصلاة لا يسلم، وتعقب بالله يتية لم يتكلم إلا ناسيا، وأما فول في البليل له.

البلي قد سيت، وقول الصحابة له: اصدق دو البديراء عالهم تكلموا معتقبين السلخ في وقت بسكن وقوعه فيه، وهو ناسده الأنهم تكلموا بعد قول: الله تقصرا، وأحيب بألهم لم يتعلقوا، وإنسا أومأوا للما عبد أبي داود، وهذا اعتبده الخطابي، وقال: حمل القول على الإندرة محار سائغ كما تقدم، لكن معى قول في البديل المي قد سيت، وبحاد، عه وعن ابنية على نقدير ترجيح أنهم بطفوا لأن كلامهم كان حواب لنسي بطف، وحوابه لا نقطع الهلاة كما سائي البحث في ذلك، ونهى

وأنت خبر بأد الحافظ بال إلى وجوب الإحادا اعد من أن يقطع الصلاه الم لا، كما نقدم في محله، ومع هذا فعه الحوال عن قول السوعات؛ فصرت الصلامة والحديد أن الاحد بعدوم هذه الروابات لما فيها من الأمور المتكترة مشكل على الكل من الأحد بعدوم هذه الروابات لما فيها من الأمور المتكترة مسلاحك الأحديث والآده الاربعة، وأولوا المتدل بها من أباح نوعاً من أبواع الكلاب واستدن مل منعه مطلقا كالحنف ومن واعقهم يقوله عز وحل: فريونوا الكلاب واستدن من معادية بي المحكم السلمي احرجه بسلم وأبو دارد والنسائي وعرهم مطولاً ومختصراً، وفيه: اإن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هو التسبيع والتكسر وفراء المراكة المحليات، والاستدلال به من وجهيل: الأول: يعموم قوله: وفياء من كلام الناس، ينا هو التسبيع والتكسر وفراء المراكة المحليات، والاستدلال به من وجهيل: الأول: يعموم قوله:

ومنها الروايات الواردة في سهر الإمام من قوله يتيج الامراء لميها في الصلاة فلسية في المواردة في سهر الإمام من قوله يتيج الامراء الراحال وليصفّل السياما، وألت حيد بأن الكلام أو قاد مياحاً الاصلاح الصلاة ما احتاجوا إلى السبيح، والمعقبرة، على أنهما مهمائات لا يُقفّنان محل السهرة والروايات في منه السعني مسهورة، رويت يظرق علينة الكمينا بلكر البني عمرو الشيباني عن

ريد بن أرفع عالى: (قت التكليد في الصلاة حتى بريت. الأوُفُولُ أَنَّهُ مُسْتِيْكُ مَامَانِا بالسكوت، التحديث، وريد بن أرفع لم يستحب النبي (لا السديد، عال أبو عبر الصحيح أن بالمدنة نسخ الكلاء في الصلاة، كما في اللذك (^())

ومنها حديث ابن مسعود موفرعاً: إن الله بُحدت من أمره ما شاء، وإنه قشل أن لا تكانمو عن المحافية على ما قشل أن لا تكانمو عن الصلافاء وأجالوا من روبات البات لحملها على ما قبل لمنغ الكلام، وقدا حوات مشهور است المشابغ، ويُجاب أيتاً بما السع في حاطري أن الروايات المتقدمة معمومها للفي كل الواح الكلام مصافي، ورواية في البدين عند لو شكم تأخرها على فرتكه، لا بد أن تكون بالسحا للسهي المبدد، فيح ما فيها من تكوار السبخ لا تصنع بالسحا لكونها منهمة السود، لا يتحقل بعد أن الكان عليه السود، لم يتحقل بعد أن الكلام كان للسهو أو للإصلاح أو لأمر أخو

ويجاب أيضا بيها في الحكام الفرادا للتحصاص أن قصة فني البدين ليست بهما النسيج الماسر، به أنفيه فليل هلي أنها كانت على أحد وجهيل. إما من سنقر الكلام في الصلال، أو لكون بعد الحطر، فأبيح به الكلام لم حقر متوله: السبح للرجال، أها وبما تقدم من قلام الحافظ في الفتح أنهم الكدوا معقبين السنخ في وقت بلكن وفرعه فيه إلى أفتر ما فاله.

ودما قال الل حيال في الصحيحة في الشرع السابع عشر من القسم الحاصل بعد ما أخرج حديث أي هراءة من قصة في النابل الخال الرهري: كان هذا قبل بدرة مع أحكمت الأمور بعدة وقد واقله على ذلك أن وهب على ما حكاة عنه العاصمة أبر المتركبات في النجوهر البقيء حيث قال إبحا كان حديث دي اليدين في بلدة الإسلام، ويؤيده ما أخرجه الطحاوي عن أب عمر أنه دكر له حديث دي البابل فقال: كان إسلام أبي هريرة يعلما قل دو البدين.

⁽١) المان المحيود (١٥/ ٢٥١).

ومما في المعرف الشلاي (أما عليه الصلاء والسلام ألى جفعاً من محلة وهي التحالف وقد فعيف بعد وصع المدراء ووضع المدر في السنة الثانية، فكانت الوقعة قبل ملك.

وبأن عبر كان حاصرا في هذه الفصة لما نقدم، وتما وقع له مثل ذلك أعاد الصلاة، أحرج الطحاوي في معاني الأثارة بستاده عن عجم قال، فيلى عسر بن المنطاب بأسحابه فيلم في الرقعين، ثم يصرف، فقيل له فعال: إلى سهزت عبرا من الحراق بأحماله، وأحقابها حتى وردت السدينة، فصلى بهم أربع وكعاب، فإن المبحري، منا مرسل جيد كنه في المعالم أله فالمحاوي، وأب يكره على عمر أحد من الصحابة

وبها قبل إن ها اكان حطاناً النبي تتية وجراناً له كما فال النوري.

ودأنه وقع في وعاس هذه الروايات الأمور السندكسرة من المعلمي. والتحريج من السندك واللحول، والأدان، والإقامة، وغد الألك من الأمور التحريج من السنحل واللحول، والوايات، وتوايقل بها أحد من الأنمة، من ولا من الأمة. فلا بدأن بحمل على بدء الإمان، ولا بعجب منهم في أنه إذا بكون المحت في الكلام في الصلاء يكون فللت في المدين باسحاً ومؤفراً، وإدا بكون اللحث في فجل منجود السهو يكون حالت في الهدين منسوحاً متقاماً على الروايات الواردة في ذلك

دل الحازمي في كتاب التناسخ والمنسوخ الأثناء الخلفات النبيح في هذه المسألة أبي محن السحود على آريعة أقراله فطائفة وأت السجدة بعد السلام، ولامت طائفة إلى أن السجود قبل السلام، أخداً وحديث في احيثه والعموا أن حديث في الدين مساح، النهي

⁽١) - فيول المحجودة (١) - (١)

 ^(*) أعلى «النامخ والمسترخ» (ص.١٣١٧)، وفيد، خلف أحل أعلى»

العدد تحدد إلى فالداء الكل الكل المهيوا كتاب المعالة فا مي الخالفة في يدامد فام فين المدد في الرياض النهار والدار وقام في العبدية والدار المتحردة بعد السلام

ا قال تحيى ، قال مالك ، كل سهو كان تنصيعاً من الصلاة) كاري المداوس في الوسط ميلا ا فان محيدة ويشني أن يكون أقبل السلامة كما في حديث أم الحيث . قلت الوكذاك ، فيمن إذا أحديم الأفيل مع فازياده تقابل ، فيص

الركان سهو كان ويالة في الصلافاء قال الروسي ""، فيعله جيّر في فضه دي السمل الأنه ماد سلاماً مصلاً مقالاً ماد.

قلت الطالق الترقيق على هذه الأخور الريادة في انصلاد، ومو مجتمل با منظر الدمس و الطالق الترقيق على هذه الأخور الريادة في انصلاد، والأوجه أن الحالف الن هذا حلي على ردانة التر الدستيم الدين المالية على المالية التحديد، في عليه على من من هذه الحديدة أن الحديد، في التركية المستحديد أن يعرد إلى البيئة التي تحلل من صلاته فيها، حلاة الإلى نافع إلا قال لا يحديق، فيما يحديد الارتباع الارتباع الارتباع التركيد الحديدة الارتباع التركيد الحديدة الارتباع التركيد التركيدة الارتباع التركيد الحديدة الارتباع التركيد الحديدة الارتباع التركيد الحديدة الارتباع التركيد التركيد التركيد التركيد الحديدة الارتباع التركيد الت

الهاد المحودة أي السنستين في صورة الزيادة يحرد أنحا المملام الهالا تحافظ أو هكاء أي بالموقة قال مائلاً والمولي وأبو الراس الشافية، ورسم من عبد الأمر أنه أراي من قول عبده المجامع بين الحاورة ، وقال الل مائين العدد لا سك الدالجمع أولي من الدجيع والأعام السلح، مكن قال الحالمين لم يرجع من قرق لبين الربادة والتقصيان إلى قرق صحيح، وأيضاً فقصة دي البلاس وبع السعود فيها بعد المسلام، وهي تعصيان، وأما قول التروي. أفوى البلاغ، فيها فواد مالك فم أحمداً أأ فقد فال عيرة إبل طرير احتما

^{197 1) (49) (44 (5)}

 ⁽ع) عدل الدائمة على الرائمة على الكار قال الدول عي السرح عددها الكوي المعاملة هلة عدمة باللك عوالد عن الشاهم عالد إلى

الربي والآد قال: يستعمل كل حديث فيما ورد فعا أبو يرد فيه شيء يسجه مثل الرجود قال: وتولا عالي يسجه مثل الربود قال: وتولا عالى ويقو بن سناء فياد كله قال السلام، وقال لم الدوق عالى الأ أام قال السلام، وقال لم الدوق عالى الأ أام قال الما في يرد فيم سيء بنا في بن قراء الدوق المنافرة المنافرة والمنافرة وأما قالود على المن في المواضع التي الحدر السي يجز فيها فقود، وعبد الشافعي السجود السيو كنه قبل الدارام، وعبد الشافعي السجود السيو كنه قبل الدارام، وعبد الحنية كا بعد السلام أو المنافرة وعبد الحديث المنافرة ا

قفت الخناعات الأسنة وتعلياه الاهتمار في مسأله للنجود السهو علي تسعة الوائدة للنطقيا السودائي " علا على العراقي في السرح الدوملوية.

الأولى الاستجوار للبهرات بعد السلام، يبد قال حدادة من الصحاء والسامين وهو مداول الداري، وأني حدادة والاستجاء بر الأندة وهو ثول بندامين، وبد عال افو الكوم والثاني، أنا كان بن السلام، وبد قال الشامين ومو المداود أولاناني، أنا كان بن السلام، وبد قال الشامين ومو الصحيح من الحداد وقال الشامين ومو وبالقصائل فلا بالماء والشامين ومو وها أول المسامين السلام، والتعمل فل حداث كليا ورد، فتي السلام من أشيق حدالسلام للما السلام بعد السلام للحديث في الهذال وقد إلا سعود، وفي التحري بعد السلام للحديث في الهذال الله مساميد، وفي القدام من نشيل عدد السلام للحديث أن الهذال الله حديث إلى المحديث إلى المحديث إلى المحدد وفي الشام للحديث ألى سجيد والله المحدد وفي الشام الحديث ألى سجيد والله المحدد وفي الشام المحديث ألى سجيد والله المحدد وفي الشام المحدد ألى المحدد اللها المحدد وفي الشام المحدد ألى المحدد ألى المحدد ألها المحد

۲۰۱ منج البازي ۲۰۱ ۲۶۶.

CATALOTTATA GASALIJA (ES

عوف، وما عدًا هذه المواضع يسمد كله قبل السلام، قانه الزرقاس".

وقال ابن قدامة في «المعتني» قال الإمام أحمد بحفظ عن النبي الله خاسة أشباء: سلم من تتين فساجت سنم من الات تسجد، وفي الزيادة والنظمان، وإذا قام من تسنين ولم ينشهد، قال الخطابي، المعتمد عبد أهل العلم هذه الأحاديث الخصية، يعني حديثي ابن مسعود وأي سعيد وأبي هريرة وابن بحيثة، اهم وإلى ذلك ذهب أحمد بن حنال، وبه قال سليمان بن ويدانها شعى من أصحاب الشابعي.

الخامس: يستعمل كل حديث كما ورد، وما لم يرد فيه نبي، مما كان نفصاً سجا أنه قبل السلام، وفي الزيادة بعد السلام، وبه قال إسحاق بن راهويه. السلام، والمستحري بسجد المدالام، والستحري بسجد المدالام، والستحري بسجد المدالام، والى ذلك ذهب أبو حاتم بن حبالاً ". السابع: أنه يتحبر الساهى بين السيحد قبل السلام، والى ذلك ذهب أبو حاتم بن اجالاً ". السابع: أن يتحبر الساهى بين السيحود قبل السلام وبعده، حكاه ابن أبي شبية عن حلى، قال الرافعي: هو قول للشاهعي، والتامن: أن محله كنه بعد السلام إلا في مرضعين؛ أحدهما: من قام في ركعتين ولم يتشهد، والثاني، أن لا يعري كم صلى بسي على الأقل، وإلى ذهب أمل الظاهر، وبه قال ابن حزم، ورون النووي في قضرح مسلمه، عن داود أنه قال، تستعمل الأحاديث في مواضعها كما وردت، قاله الشوكاني.

قلت: ومذهب داود هو الغول التاسع، فإنه قال: لا يشرع إلا فيما ثبت، كما تقلم من كلام اقحافظ، فهذه فسعة "توال.

ذهبت الحنفية منها إلى الأول، وبه قال إبراهيم التخمي وابن أبى ليلى، والحسن البصري، رسميان الثوري، وهو مروي عن علي وسعد بن أبي وقاص وابن مسعود وابن عباس وابن الزبير وعمار بن ياسر وأنس بن مالك ـ رصي الله

⁽١) - هشرن الزرفاني (١٩٧٧).

 ⁽٣) فيه نظر قامه قال في اصحيحه بجب أن تستممل الأخيار كما وردت، قاد وردت عليه حالته غير المذكورة في الأحادث ردها إلى شبهها من الأصول الواردة. العاشرة.

عنيه أحسمين به قاله العيني، راه الشوكاني، عمران بن حصين و أممرة بن تبعث رأنا عربرة على حالات عرب، ومعاولة قلى خلاف علم ومن الشابعس وحرف أنا سلمه بن عبد الرحيل رضور بن عبد العزيز والسائب القاوي على حلاف عربه، وهو عول المشافعي، قاله السوكاني، وراه في الله لين المنجة الألام حين إن اصالح بن حي،

قال ابن العربي²⁵ ، وتعلق الواحيطة باد السحود للسفراك، وبالك يكوك بعد العالم الطلاة لتك يطأة بعده سلم، وما ادق هذا الاظار ثولا الاستة وردت بعدلاده المهار،

قنت. كنف ومي السنة بعدنيا؟ قلام قد احداث البرزايات في قعله \$50 في المسهور قبل السلام، أن للدوم كما هن معروف، لكن روايات فوله \$5 سائمة هن الممارضة، ومام عال روسات فعام \$50.

على أن الروافات الفعلية بدن على أن المجرد السهو بعد السلام كثر مما يدل على الفيارة فيشهات مديث ¹⁷ في البدل المجليع طرقا صريح في السجوء بعد السلام، بعرض عن سرة روافاته لكارتيات ووقا الاختاب

ومنها أحميل عمروافي أتصة المعرباق

وسهان عديث زياد بن علايا، قال: اعتلى بنا المعبرة بن تبعية فيهض عن الرئامتين فيلغ به من خديا، وشار إيهام فومزاه على عن من فيلائه وسلم منحد ساحدتي الساهوا، فقيدا العدرة، قال: وأناء رسور الفه يخ يقسع كما صحاف أخرجه أحمد وأبادار، والرمان، وقال احمار منحوم

COMMON CO.

CAT (187-17) (24-28) (7) CAT (187-17).

۱۳۱ في لاصل علم هو تحريب.

قال السوري في «الخلاصة»: وفي المجاكم في «المستدرلة نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص ومن حديث عصة، وقال في كلّ سها: فللحيح على شرط الشيخين،

ومنها : حديث علقمة: أن ابن مسمود سجد سجدتي السهو بعد السلام. ودكر أن النبي بخلج فعل ذلك، رواه ابن ماجه وآخرون، إسناده صحيح.

ومنها - حديث محمد من صالح قال: صعبت خلف أنس من مالك صلاة فسينها : فسجاء معد السلام، الم النعت إليثاء وقال: أما إلي لم أصنع إلا كما وأبت رسول الله يخيخ بصنع، رواء الطرائق في المحمد الصغيراء.

وروى ابن سعد في «الطبقات» في ترجمة اس النوبير بستده عن مطاء بن أبي رباح قال: صليت مع اس النوبير المغرب، فسقم في ركعتبن، ثم قام فسيع به القوم، ثم قام فصلي بهم الركعة، ثم سلم ثم سحد السجنتين قال: هأتيت ابن عباس فاخرت قتال: ما ماط عن سنة بهم يثيره، فانه الزبلمي!!!.

قلت: وأما الروايات القولية، فعدية حديث عبد الله بن حعفر عن النبي يخفح قال: "من شك في صلاله فيسجد سجدتين بعدما سلّم، رواه احمد وأبو داود والسناني والبيهني، وقال: إساءه لا بأس بد. ومها: حديث ابن مسعود في سهوه يخف وفي أخره. فلما أقبل عنينا بوجهه قال. "إنه لو حدث في العبلاء شيء للنألكم بدء ولكن إنها أنا بشر مثلكم أسى كما تسول، فإذا سبت فددُّروني، وإذا شك أحدكم في صلاته فيتحرُّ الصواب فلتم هده، ثم يسلم، ثم يسحد محدثين الدولة البحاري وآخرون، قاله انبهري "".

ومنها. حديث نوبان مرفوعاً: اللكل سهو سجديان بعد السلام!. أحرجه أبو هاود راين ماحه وأحدد في السيندها، والطيراني في المعجمة، وعبد الرراق

^{(335/8) (44-4) (31-4)}

¹⁵⁾ فالرائيس: 41، 44)

في المصنفة، وهي كلها حالية عن المعارضة، فتعلم على روابات العمل.

قان قمت: كما تعارفيت روايات فعله كذلك تعارضت ورايات قراء، فإنه سيأتي في حديث الخدري السحود قبل السنايم!

فالجواب: أن افكلام في منحود السهر على الإطلاق لم يعارض حديث ثوبات، قاله الله الهمام، على أن بهما قاله الحقيد جمعاً بين روابات فعله يُطِقه الأنهام قائراً الله يسلم بعد الشهاء على يميده فيسجد سحنتي السهوء فيشلهد ويصلّي لم يسلم، وهكذا ورد في بعض الروايات المفصلة في فعله يُطِلاه فهذا أوجه ما يحمع به احتلاف الحديث.

قاله وايات التي ورد تيها سجوده فيلاً قبل انسلام. فالمراد فيها من السلام سلام الانصراف عن الفسلام، وهو التسليم الثاني في قولنا

وما ورد نبه السجود بعد السلام، فالعراد ب سلام الفصل بين الصلاة والسحدتين، وأنضأ فيه العمل بكل نوع من روايات القول والفعل.

وقاد قال الزوقائي تحلُّم إن مذهب المحلقين والأصوليين والفقهاء أنَّا على أمكن الجدم بين الحاولين وجب العدم، اله

فهما الحميم التسول وعمومه الجميع الرواعات أولى من الحسم بالزيادة والتفصيان مع ما فيه من الإشكال المشهورة أن من حسم عليه المهوان، أحدهما في الزيادة، والثاني في النفسان، فلا مساع له، وما قالوا: يسجد قبل السلام تفليلًا اجانب الثقص لا حجة عليه، والحملة أن الروايات في هنة البات مختلفة، وكل من الأسة الأربعة ـ مكر الله سعيهم ـ احتار ما يرجح عبده من ملاحظة الروايات والآثار.

قال ابن رسلان: قال العلاقي، اختلفت الألمة في كيفية العمل بهذه الأحاديث، قأبو حليقة والشافعي سبكا مسلك الترجيح، ومالك وأحمد ويسحاق ملكوا مسلك الجمع، اهر

قلت. بل يصدق على مسلك الحنفية الغون بالترجيح والجمع كليهماء

(١٦٠) بات إنمام المصلي ما ذكر إذا شك في صلاته

وهذا تشد في الاحتيار والأعصار، والاعلاد قال الشوق في الذا قال القاصي عياض وجناعة في الاحتيار والأعصار، والاعلام بين مؤلاء المحلفين وعوهم من العلماء أبد لو سجد قبل السلام أو يعده للزيادة أو للتقصل أنه يجزله، ولا تصد صلات، وإنما اختلافهم في الأقصار، انتهى.

قال العيني . وفي الهدية (هذا الخلاف في الأولوبة، وكذا قاله الهاوردي في الحاري»، والن عند البر⁷⁹ وهيرف النهي.

وقال النووي الحميع العاماء فاقلرن بحراز النقابم وحرار التأخير، ونزاعها في الأنفلز، أم

(١٦٠) إنسام السطيلي ما ذكر إذا شك في صلاته بعني ادا نبك في الصلاة فبنلم وبسي عس ما يحفظ، وبذاترا منيا.

الا ۱۹۷/۱۹ ما فيحيى عبر مالك، عن ويدين أسلم، عن عطاء بن يسار) الحديث مرسل عبد جميع رواة الله طأك، قال ابن عبد الشرائع ما القرائع أحديث أستده عن مالك الا الوليد بن مسلم، فإنه وجبله عن أبن سحنة الحدري، فيت، وصنه فسلم وأبو هاود والميدي وابن منحد عن ويدين أسلم عن عطاء عن أبي سعيد "أكن فاله الميدي وابن منحد عن ويدين أسلم عن عطاء عن أبي سعيد "ألى ضعيد".

وم خوار مرطان وه وم

اخ) الصراء الاستدامارا الهارة الانتسياد (١٠١٠)

 $^{(\}mathcal{C}(X,X) \cup \mathcal{C}_{A,A} Y) \in (\mathcal{C})$

⁽⁶⁾ أن حد مستوائي (6) كتاب استناجه ومواضع العبلاء (4) أمات المبيواني العلام (6) والرائد المبيواني العلام والسيور في (170 كتاب المبيوانية (173 أمات السام المبيوني على ما دائر إما تستان ح (1750) والرائد من حال في (19 كتاب إقامة العبلام والسية فيها (1760) من حالاً في ميلانه ورجع إلى القمر الح (1710)

رَ مَا إِنَّ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى أَخَلِقًا مُنِكَ أَحَاقُهُمْ فِي طَبَارُهُمَ قُلَمُ بِلَوْ كُمُ عَالَى أَلَّلُونَ أَوْ تُلْزِما * قَلْمُمْسِ وَكُعَالِ السَّلِينِ عَلَيْكُمْ السَّلِينِ اللَّهِ عَلَيْمُ بِلْو

المسيوطي، وقال الروماني (أن تابع مالكا على إرسانه التوري، وحقيق، ويحمد بن حقيق، ووقف الوليد بن مسلم، ويحيى بن راشد المازمي، قال أبو عمر (أن هذا المديث وإن كان الصحيح عن مالك الإرسال، فإنه متصل من وجود البنة، وهم خفاط، علا يصره تقصير من قصر في وصله، إلا أن الصحيح أنه من استند أبي سعيد الخدري، وما أخرجه السالي من طويق عبد العرب ولد إوردي عن زيد من أسلم عن عقاء من بسم عن أبي عباس، قال ابن حدد. وهم عبد العربي سعيد، قاله السيوطي من الترادية في قوله، ابن عباس، والمد هو عن أبي سعيد، قاله السيوطي من الترادية في الكري،

۱۱) النس طررتان ۱۱۱ (۱۹۰

^{(3) (4)} Augustia (3)

⁽٣) (١٩١٨/١)، وأخرج البهلغي رواية أبي صعبه في الصدر الكرى (٣) (٣٣).

رَقِينَجُمُونَ استَحَدَثَنَ وَهُوَ جَالِسُ، قُتَلِ النَّسُلِمِ،

شُكَّ في ثلاث أو أوبع قليجعله ثلاثاً وبصلي ركعة (وليسجد سجدتين) للسهو.

ولفظ رواية أبي داود يطريق ابن عجلان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الحاري أنال: قال رسول الله يظلا. الذا شك أحاكم في صلائد فلبلق اقتبك وليس على البقين، فإذا استيقن النسام سحد سجدنين، وحديث الباب حجة لس قال بوجوب سجده السهو مطلقً، وسبأني نمام الكلام عليه في باب العمل في السهوء تحت حديث أبي هريرة.

الرهو حالس قبل التسليم؛ هذا مخالف عمل قال بالسجود بعد السلام في النزيادة، لأن فسلاة هذا الشاك إذاً تدور بين النسام والنزيادة، فكان حق هذا الجمع أن يسجد إذاً بعد السلام.

وثقا قال الناجي⁽¹⁾: ظاهر الحديث يخالف ما روينا من حليث أبي هريرة وهمران بن حصين: أن السجود في السهو بالزيادة بعد السلام، وكذلك هي حديث ابن مسعود، ولنا في ذلك طريقان: أحدهما الترجيع، والثاني الجمع.

أما الترجيع متلنا: أخيارنا كلها صحاح، لا اضطراب في أسانيدها، وحبرهم مضطرب الإسناد لان مانكاً وأكثر المعفاظ على إرساله، وقد اضطرب هي إسناده فرواه البر بلالي وغيره عن عطاء عن أبي سعيد، ورواه الدراوردي وعيره عن عطاء عن الله عن الله عنالي، فكان ما تعلقنا به أولى تسلامة روايته من الاضطراب. والوجه الثاني: أن حبر عظاء رواه واحد، والأخبار التي تعلقنا بها رواه جماعة من أثمة الصحابة، وانتعلق بخبرهم أولى؛ لأن السهو عن المحماعة أبعد، والوجه التالمت: أن رواة ما تعلقنا به أنبت، لأن علقمة وصحمد بن سيرين ألبت من عظاء، فكان التعلق بروايتهما أولى.

⁽۱) في سخه: بسجاد.

⁽۲) - فالمنتفىة (۱/۲۲۱).

وأما الحمع بين التحاليق والمحلح بينهما على أف الدراد بالسلام في حدد أني هزيرة وغيره المحلام من المبلاة، والمبادي في حديث عطاء سلام التشهد، وقد أطلق مثيه الدي في المبلاة في قوله الموسلام كما قد عسده ووجه ناف أن المواد من قوله الإسحاد محديث بحثمل أن يبد به مجرد المبلاة الأنه بقل به يعجله من الركوح والسحرد والتحلوس والسلام ومنى هذا داراوي فا ترك دار متحاني السهوء لم أشار وليهما نقوله الشمعها بقائن السجائين المبحدين المهمة المولة التحليل والمحلة المهمة المائن المبحدين المجانية المهمة المائن المبحدين المهمة المائن المائن المهمة المائن المهمة المائن المهمة المائن المبحدين المبحدين المهمة المائن المهمة المائن المائن المهمة المائن المهمة المائن المهمة المائن المهمة المائن المائن المهمة المائن المائن

قشت: لا يدف منيت أن هذا تكلام منعف توجره يطول الكلام بدكرها، مع طهورها بادي نامل، والعجب من العلامة الباحي أن جمع بين الروابس عوجه قد أنظله عنده حماء وذا على الشافعة والمرهم، فقال قبيل مه الكلام، فان قبل الحمل أن براد مالك أن في حديث أبي هريرة، السلام الدي في الصيد.

فالجواب، آن السلام إذ اطفى في الشيخ وأسبت إلى الصلاء افتضى السلام من العبلاء، لأنه لا خلاف في الم الاطهر فقد فنحب إن تنعس عليه حي بدل الذفيل على خلافة

وجواب ثان أن نو تساوى مع الإطلاق ثقاد قوله بعد السلام بقنصي استداق حسل السلام، فهجه أن يكون السحود بعد قل ما يتعلق عنه هذه الأسب، التي أحواجاً ويدينل هذا قال احل العارسية في البيئل السائر عندها أنها أنها المائد عبد الله علم المتعلق المدار تصميف الحديث، وجد صعده واضطراب إلى أنه سيق لإسات مذهب، ولقا حاول الزرقاني وحداعة إلى تصحيحه واتصاله كما عدم في أول الحديث، والحديث لما قال الروابات، المذه الحديث

 أنه أن حد الحداد العالم في والعلا الثقك في الثابية والأربعة فحاسفة بأن كانت وكاميم المشكوك ويها ولدمة في الحقيقة، ويزيادة هذه الوكمة هيارك شَفْعُها بهائِيْنِ السَّحَدِيِّنِ، وإِنَّ كَانْتُ رَابِغَةَ، فالسَّجَلَاتَةِ تُرْغِيمٌ للشَّطَارِةِ.

الركعات خمساً (شفعها) أي طَبُرَها شفعاً (بهاتين السجدتين) النتين سجدهما السهرة يعني لوالم يسجد للسهو الكانت الخامسة لا تنامب أصل المشروعية، فلما سجد سجدتي السهو ارتفعت الوتربة وجاءت الشفعية الصاصبة للأصل، قاله ابن رسلان.

(وإن كانت) تلك المركعة التي صلاحا بعد التردد (وابعة) في الحقيقة، وكانت السلاة قبل ذلك اللات وكمات، وكملت صلاته إذ ذاك (طلسجدنان) للسهو (ترغيم) أي إغاظة وإذلال، مأحوة من الرغام، وهو التراب (للشيطان) فإنه تكلف في التنبس فأضل ألله سعيه، حيث جمل وسوسته سبأ للتقريب للسجلة استحق اللين تركها الطود، «بذل»().

وعرض المصنف بإيراد هذه الرواية مع كونها مخالفة لمذهبه في مسألة السجود بعد السلام هو الاستدلال على مسألة الثبك في الصلاة.

واحتلف الفقهاء في نفك المسألة على أقوال، فذهب قوم إلى أن من دخل عليه الشك علم يدر راد، أم نقص، سجد سجدين ليس عليه غير ذلك، حكاء الطحاوي عن طائفة، وحكاء النووي عن الحسن النصري وطائفة من السلف، واستذلوا بحديث أبي هريرة مرفوعاً: إذا صلى أحدكم فنم ينه أثلاناً على أم أربعاً، فليسجد سجدتين وهو جالس»، أخرجه الحماعة، فعملوا على هذا، وأهملوا أحاديث التحري، والبناء على البعين، وغير دلك، وقال الشعبي والأوزاعي وجماعة من انسلف: إذا لم يدر كم صلى قزمه أن يعيد الصلاة مرة بعد أحرى أبداً حتى يستيقن، وقال بعضهم، يعيد ثلاث مرات، فإذا شكّ في الرابعة فلا إعادة عليه، قاله العين "".

⁽۱) حَدُلُ الْمَجَوِرَةِ (١٥/٢٩١).

⁽٢) - عسدة القاري ((٥/ ١٤٨)

قال بين رشد في البداية الله وجدرا حديث أبي هريرة، وأسقطوا حديث أبي سعيد وابن مسعود، وهذا أضعف الأقرال، التهرر، وقال بعصهم: بسي على الغير، وهو الأفل، وإليه ذهب السافعي ومالك، كما فاله النووي والرقاني، وللإمام أحمد في ذلك ثلاث، وبيات ذكرها الشيخ في البقال! أن عن اللهاوية وامن فدامة في المعتمرة إحداها! البناء على البقين مطلقاً، والتانية: الناء على البقين للمطرد والتحري والنانية: الناء على البقين للمطرد والتحري للإمام وهو طاهر مذهبه، وقالت المحتفية بالتعصيل في ذلك، وجمعوا بين المراب الواردة في البات جمعاً حسناً فقانون: إذا شدار أحد، وهو مبتمئ بالبلك لا مبتلى قيد، اسالف الصلاة، وإن كان يمرض له افتات كثيراً بني على بالبناء فإن قاله البهر.

داق الإمام محمد في الموك الله ومن أدخل عليه الشيطان الشك في صلاته ندم يدو الطلاقة صالى أم أوره ألا فإن كان ذلك أول ما لقيء تكاميه والمنطق صلاته، وإن كان أيلاني كملك كارراً مضى على أكثر ظمه ورأبه، ولم يعطى على البهو الذي عامل يعطى من السهو الذي عامل علم المبطان، وفي ذلك أثار كثيرة، أها.

وممس فولهم (المبتلئ) به على ما قاله الليدائع (¹⁹⁵ أنه لم يصرُ عادة أنه الا أنه أم رسه في عمره قط

ولا بد من المعميل للجمع بين الروايات لكثرة اختلافها، ولهذا اضطر جماعة إلى حمل حديث أبي هريرة الأني في العمل في السهر على

^{(1) 140}pt (1) (1) (1)

⁽٢) أندل المحورة (١٥/ ١٩٧٠).

A104/1) (*)

⁽⁴⁾ أنظر أأفعاق الصنائح (4) ٣٠٣()

لله ولي وأرمح

المستكلح أن واضعار أحرول لجمار التحوي على الساء على البقيل، ومع هذه عند صفالو إلى ترك بعص الروايات، ولا ينكر أحد أن المسامل الأحاديات الم الجمع عند البعارض أولى مع مرح معلى الروايات، ولا يستفيع أحد على الد مبكر المتعارض في الروايات الصحاح الرارة في الشد في معالاه، فالحمع

وأخرج معدد في أكان الأثارات أحداثاً أو حيفة عن حدد عن رافيه علمن للمن الفراعية عن الأثار عن رافيه علمن للمن أفرد سياله أحد طعيلاء وإذا كان يكل السيان يتجرى الصياب، على كان أضر رأيه أنه ألم أنطاحه ميما، ميمان علمائي السيور وأن كان أكو رأيه أنه صلى تلانا أصدف إليه وأحداث لاها دجائي السيور، فأن محمدة إنه بأخذ، وهو فو أبي حيفة أدد.

فالسدين الجمعية على قولهم في الإعادة بهذا ليك عبدهم يروايه اس مسعوم مرهوعاً. الدائلك أحدث في صلاعه قدم صفى فقيدهان المسلائد وكدا ربان عن الني عالمن والن عدر وحدد القالين عدرو بن العاص الهام فزوا (1884-185) في النسرة عن المدانج.

وقال الدوانائي """ والحنخ القائلون بالاستداف منه الحرجة الطيراني في والكهيرة عن عبادة بن الصادف الله وسول الله يالا بمثل عن الجل منها في صلاف طبح بدر هو باليء فتال اللهلة صلابة ويستخد متحدين فاعداء وهو بن وراية إنتمال بن يعين بن عبادة، فان العراقي: يم يستع التحق من حدة، الله

⁶⁹ أي النبي تعليم صدر ترهموه فأنه من المتكلح النوم عبربهوا أني فلمها

 $^{\|} C \cap (M^{\infty} \setminus \{s\}^{2}) \| \| \mathbf{k} - \mathbf{k}^{-1} \|_{2}^{2}$

.

وأمنك حسر من أقصى ما أورد عديه الشوكامي هو الارسان، وهو الا براه على المستقلل بهذه الروارة

ت قال واحديوا أيضا بنا أخرجه الطدائي عن تبدونه بسب سعد، أنها قالت أفتنا با تتولى هم ويها قال القالت أفتنا با تتولى هم قي رجل الها في السلالة فلا يدوي كم فيمي؟ قال التعدل بن تعدم في تداوي التادة عندال بن عبد الرجس الفوائمي الحرري، مختلف فيا، وهو كنف عي التناميس، يروي عن التعاميل، وهي التعاميل، و

قفت اعتمال هذا من رواه أبي داوه والسالي ولين ماحد، وقف الم معين والار صحير وجرهما، والكر أن حالم على المحاري إلحاله في الطهفاءات وشاد الحداد بن بريد بديهم عليه من حود البطر فيه عاد الصحي في كشهم مهما الاسم عدد رواف ولو مثلم فالرواية الصحيمة المؤينات الروايات والآثار ترتفي إلى فرحة الحيين.

عاق الرئيمي (17 وأخرج دن ابي شبية في المصفة عن ابن عمر قال في المصفة على ابن عمر قال في المحلف على ابن عمر قال في المحل الابناء المنابع المرابع المحلف المنابع المحلف المنابع المحلف ال

قلت. واستدل لهم من قدامة في النشوع الكربراء برويه أبي داود عن أبي هروده دال بعد الله المعدود عن أبي هرود دال المحدود عن أبي من المحدود دال المحدود بدر وحاً : ازدا شك أحداث المحدود بدر وحاً : ازدا شك أحداث ما يستخدد فتم يدر اللائد صفى أم أدما؟ فلتحر أمرا إلى الصواب، وإياني عليمه أخرجه السيحان وأبر داود و تسالي ودر مدجه وغير هي.

[.] (1) السي العلي فيال (1) 4×5% والفراة الماري (1) 4×5% والفراة الماري (1) 4×5% والفراة الماري (1) 4×5% والفراة

وأخرج الطحاءى عن حمرة بن هيئاً هذا الشتل ابن عمر وأبو سعيت الحدري من رحل سهاء قلم يقر كم صلى؟ عالاً: يتحرى اصوب ذلك فيتمه، ثم يسجد سجائل، وأخرج الإمام محمد في كتابه الالقارة: أحربا أبو حنيفة من حمده عن نتقيق بن سلمة عن عبد فه بن مسعود قال إذا شك أحدكم في صلاة علا يدري ثلاثاً صلى. أم أربعاً وابتحره فلينظر أفسل ظمه وإن كان كبر هنه أبها ثلاث، فام تأصلت إثبها الرابعة، شم متهده فلسم، وسجد سعدتي السهو، وإن كان أفصل طم أنه صلى أربعاً والنهم، قو ملم، ثم سعدتي السهو، قال محمد: وإم بأحد إلا أبا ستحب له إذه كان ذلك ارال به أسابه أن يعيد الصلاة. محمد قال : أحيرة مالك بن حمول عن عطاء بن أبي رباح أبه قال، يجدد التهي

وأحرج الطحاوي(** عن آلي معيد المعدى أنه على في آلوهم المتحرى المدال التي الوهم المتحرى المدال التي المتحرى المدال التي المتحرف الله التي المتحرف على ألما التي المتحرف الله التي المتحرف الله التي المتحرف ال

واستدانوا على قولهم الباء على الأفل المتبقن عند تساوي العرفين مروابات استال به التائمة من وافقهم في الباء على الهيي مطلقاً، فنها ! فدلت أبي سمند الخدري موفرها أرايه شاك أحدكم في فملائم، فام يشركم مبدى؟ فنطرح الشت وتبين على ما استشال، الحديث، أحرجه مداء وأبو داود وأحمد وابن حبان والحاكم والبهقي، واختلصا فيه على عطاء، فودي مرسلاً، وروى بلاكر أبي سعيد أبد، فاله المتركاني،

⁽⁴⁾ الشرح معلى الأثابة (1) (4% و14%)

ومنها، حليب عنه الرحس بن هوف مرداعة الها شاك أحدكو في صلاته طم يدر واحدة صبي أم للشراء فللمعلها واحدذت المديثان أنجرات أحمد والن ماحة والترمدي وصححه وفال الشوكاس أأان العديت معلول. مم سط الكلاء عدم تبع لما داله الحافظ في الالتجويرة

والحاصل أتنا لروايات تواردة في المتك في الصلاة محللة حداً، سيها هر دامي الشجري والسناء على الأفل، واحديثت الأنمة في العمل على لفك الروايات، الكلُّ من الأرافة فحمر ما ترجع عماه بملاحظة الروايات والأذوب واختان الإمام الشاهمين ومن واطعا الساء سلن المغيبي مطلطأه وأؤلوا الروابات الواودة في النحري إلى فطف، قال السركاني، قال الشافعي وفاود وابن حزم: الد النجري مو الساء على الملمن، وحكاه النووي عار النجيهور، التهي.

قلت: لكن المنفول عن مسهور أهل العالم هو العول بين التحري، والناء على اليمين فسا سنرى، والحملة أن الشاهب أرس واللهيج أكرار والناب النحرى إلى البناء على البغبي

واحتلف أنقل موا الإماه مااك ومراشعه، فقال الموبق الأنفي شرح حديث النواط بعولا في النجري. وبه دليل لأبي حريمة وموافقته، وطاهر البحديث حبطة لهيم، تم الحناف هؤلاء فقال أما حدقة ومانك مرجمهما الفاراعي طاعف هذا لمن اعتراه الشك بالابعد أخرىء وأما فيردفيس على البشيء وادل أترون المواعلي عمومهم السهىء كذا نقل من مالك، وتبعه الشوكاني في الليل الآء وافتمح في الشاري.

لكن قال ابن رشد في المداية ا¹⁹⁹، قاما مالك من أنس حمل حديث أبي

٣ يا كتاب الصبلاة

الكالحمل بيراثارجون المتكانية

¹⁹⁹ الشرح المنوري عتى ممال الإمرا199

Site of the property fig. (7)

⁽¹⁾ العرفات المتحييرة (1) (1) (1)

۱۳۶۸ مان همدا بين محتمد پدر رياد عن سالم اي عاد الأفاه آن عبد الأنا اين عبد اکان بغول، الا شيد احداث في صلاح معترخ استانات ايا استانات استانات

صعيد المجدري على الدي لم يستنكمه الشك ، وحمل حاست أبي هرمرة على الذي يعلب عليه الشك، ويستنكحه ، وتأول حديث ابن مسعود على أن المراد بالمنجري هماليك هو الترجوع التي البيقيس ، فأنمت عملي مدهمه الأحادث كالهاء أه.

وأن عند الإمام أحمد في ظاهر مذهبه أن المنفود يبني على الرعبية والإمام على عالى الرعبية والترام على عائب ظهره عن الترام الكبيرة: هذه الرومية المشهورة عن أحمده واحتاره الحرقي جدما بين الأوابات، وقال في المشتي المحمل حليب أني سعيد على من استوى عدد الأمراث، قلم يكن له طيء وحنيت اس مسعود على مر له رأي وقتل يعمل نظمه حمما بين الحامتين، اعماماً بهما، ويكون أولى، ولأن الطر دامل في الشرخ فوجب اتباعه، كما لو السهيت عليه القيمة واعتار الحوقي النفرين من الإمام، والمنظوم فحمل الامام يمي على الطن، وهو إعلام في المنظمة، التهيء،

وتقلم مغتمر الجيفية مفصلاً، رعو الأولى وأرجح من الكل! فما به جمع بن الروايات والأثار الواردة في شاب كلها، وأنت خير بأنهم أو ساوكوا الترميع لكان حدث لن ما مود في معلى النحري أضح من الكل، فماه الحمد والمثق وهو ملهم الرشد والصوات.

١٦٣/٢-٨ (مالف عن عمر بن محمد بن زيدًا بن عبد الله بن عمر من المحقوب المدي نزيل عمولان، روى له الشبخال، والأرمة، إلا الترمة، كما رفع علي غلي علي المتقريب، والتخلاصه، المثل، مات فعل سنة ١٩٠ه، (هن) عمر أبه (سالم بن عبد الله أبه أماه (عبد الله من عمر كان يقول. إذا شك أحدكم في صلاته فليهوخ أي يتحري، قال في المعجمع، تواخله الوخاد، فصدت إليه صلاته فليهوخ أي يتحري، قال في المعجمع، تواخله الوخاد، فصدت إليه المهادة إليه المهادة إليه المهادة المحدد المهادة المحدد الله المهادة المحدد اللهادة المهادة المحدد المهادة المهاد

ة أن يقول بعد تقل أن من على المعالمة على فيشخط للخليفي الشهواء المن حاسق

وتعمدت قعله وتنظريك قيم، أها، وقال في الأهاموس، الوخي القطيد والفريق النعمد، وتوخي رضاءً المرأم، كوكام، لفر

الله ي يظن انه نسل من صلاحة فايصله: قال (من عبد البر⁴⁵¹ أواد يه الب. على البيفيس، وعاوله من قال: بالشجاري، أنه أواد العمل على أكثر الظن. وتأويدا أخوط وأبير: لأنه أمره أن يعملي ما في أمانا به، النهي.

قلت: لمكنه محالف للمذهب الل عمر بنفسه كما سيأتي في أخو اللهب وبأياه لفظ الموجي، ولتنظ نظن أيصاء وحسنه العلماوي⁽¹¹ بمامة أخرجه يظرفي على التحري، وهو المنتعير، ليوافق مذهب لبن عمر، ولا يدخل في توجيه القول بما لا يرضي به فائله

والعجب من مثل الن عبد البراية يسول: هو علمه الساء على البقيل، مع أن لجل الاترابات على البقيل، مع أن لجل الاترابات المستقل بقلم أن لجل الاترابات المستقل بقلم عرابان عمر بطايل أخو قالماء المستوح المدياء الحديث، والتوخى عو التحري بعيده وقد أخرج الطحاوي بسنده إلى عمروايل ديارة وقال: مثل ابن عمر وأبو سميد المضري عن رجل سهاء أنه بدراكم صلى؟ فعالاً يتحري أموم، ذلك.

اتم ليسجد سنعاني النهو وهو حالس وقد روى الن عند البوالس طريق إسماعيل بر أني أويس عن أفيه عن سنسان بن الملال عن عمر بن محمد بساهه مرفوطاً بشفناه، وقال: لا يصلح وقعه، لأن مالكاً رواد مرقوطا، وتم يرهمه من يونق به فيستاميل وأحمد صليقات، وبعد ذكاته ليعرف. الهر

^{2833/8) - 38} mar 29 (1)

⁽¹⁾ الشرح معاني الأنارة (١١٥)(١٥٥)

١٤/٢٠٩ (مانك عن طفيف بن عمرو) بنتج العين، قاله الزرقاني، ابن السبب (السهمي) من رواة أبي داود، قال في «الخلاصة» (أن و للله السائي» رفاله السائي، وقال في «الميزان» (⁷⁷) فكره ابن حبان في «الضف».

اعن عطاء بن بسار أنه قال سألت عبد الله من عمرو بن العاصا بن والل بن عالم بن العاصا بن والل بن عاشيم السهمي أبو محمد، وفين: أبو عبد الرحمن القرشي أحد السابقير المكثرين من الصحابة، وأحد العادلة المفهاء، استأذت السي يُخلا في أن يكتب حديثه، فأذن له. فال في التذلا مدانا له سحمانة حديث، وفي الإكمالات كان يقوم بالغيل فيطعن السواج، ثم يبكي حتى رسعت عبده، اختلف في موته فقبل: أبالي النحرة سنه 17، وقبل: بالطائف عنه 10، وقبل: بمحمد سنة 18، وقبل: بالطائف عنه الأدا وقبل: المحمد سنة 10، وقبل: بالطائف عنه الأدا وقبل: المحمد بالقائف على الراجع، الانبذاء الما الراجع،

قلت. وتقدم في ترجمة أبء عمرو الاعتلاف في أن العاصي بالباء، كما احتاره النودي والزرقاني، أو محذفها، كما حزم له القارق.

(وقعب الأحيار)، قال الرزقائي: جمع حير، يكسر الحاء وضعه، ويصاب إليه إما لكثرة كتابته بالحرء أو معناه ملحة العلماء، أهـ، وقاد في اللهموسة: العلماء، أو لصالح، ويقتع فيهماء

⁽۲) (مر ۱۹۱۸)

⁽٢) الميزان الإحتبال (٣) ٨٤).

⁽١٢) - بهديت البهذيب (١/ ٢٣٥).

⁽¹⁾ النَّهُونِ اليسادِدِ

جمعه أحماد وحبوره وقعت الحبر ويكسر، ولا نقل. الأحيار، النهي. قال طُرُوفَانِي: وقول المحد، لا نقل: الأحمار، فيه بطر، فقد أنت فير واحد، ويكفي قول طل ابن هريرة: إذ قال: كعب الأحيار، النهي.

قال القاري: قال: الطبيي: الأحدر جمع حبر بالفاح والكبير والإقهاقة. أما في ربد الخيل، النهي.

هو كلت بن مانع با بكسر المثناة الفردانية العرب عبل مهملة باكسا صبطه عي اللمعني، والحامع الأصوف أبو يسحلق الحميري، حكال نسبه أهل الرحال قاما في الهذيب الحافظ (١٠٠ والتقويد (١٠٠ والإكسال» واللخلاصة(١٠٠ وكدا فكرة القاري والروفاني وعرفها .

وراه من رجال المحاسم الأصول في سبء المال مع الاعب بن إسجاق بن حائج، والظاهر هو الصحيف من الناصح، بدل فيه أمو بدل حجميري من ال في وعيز، وقيل حن في الكلاع، المال الولا الحامب وأسلم في أيام فيي بكر، وتيز، في أيام ضر، كنا في الهذب الحافظة، وقال في اللاصابة أأأ، والوا فح الد إسلامه كان في خلاف عسر، وينزم في رحال احامع الأصول؛ إسلامه في زان عمر

وفان الورتامي" المذم في زام عمر على المشهورة وفات منة ٣٣هـ في محلافة علمان، وفي التقريب! عات في خلاط عدران، وفد جاوز المائة، وفي الهذيب الحافظان وقد للع مائة وأرام مشي.

 $O = (A_1 A_2 B_1)$.

^{(170&}lt;sub>1</sub>7) (1)

⁽T15/1) (T)

^{.(}err ,err/a) 4.2-¥i+ (t)

من و قال بشكار في بدياه و فالا أنَّ يمارين أشو منظّى و أذلا فا أمَّ أَمَّا أَمَّا الْمُوا الْمُعَالَّمُ يَكُنَّ أَهْمِهَا أَوْ أَنْ إِنْ أَنْ فَلَكُنَّ إِنْ فَعَلَّ أَحْرِبُ أَنْ لَنَّلَ الْمُسْجِّدِ، التَّحْدُوسُ و حرائد

وحقیشی فی دالت، من بافع آلاً علم اللہ نے عمرہ کات عاصل فی السمال فی عملات دالہ آ دم آخلہ و دفق بطال کے انہ مور بالاف فرمید،

ذعل الدين ممك في صلاح، فلا يدري كم صلى شلاتا ام أربعا مكلامسا عالا: للمسل وهذه أخرى؛ دما على الامس الم بسجد مجاليل المدور لاهو جالس؛ فانظائل أليما فالا مساء على الهشل، كنا هو مختار الإدام طالت، لكن مذعب كعب الأحلى في حقا لم أحده في غلل السوطأت اما ماهب عن فران مسرويل العاصل، فقال الشوادي في طالبل أأأة وهف حقاء والأوراعي، والناهلي، وأبو حققة، وهو سوى على يوالي عناس، ابن عميم، وعند لله بن عمرو من أأه فل من العلجاءة إلى أن من شك في وكعه، وهو منذا بالمناك لا لمدي له أعاد، فكا في اللحراء الدين الذا الويقال، الدام في المعوطأة مهد المنالي

الدائك العن تافع أن عبد أنه أن عمر كان أقا مثل أرباء السجيول (عن السنان في فميلاه قال أو أي أين عبر عي حراله (ليتوخ) أن ليتحرُ كما تقدم الجدكم الذي يض أنه بني أن سلامة فلصف) قال أثر قام ⁽¹¹⁾ وهذا فأهر في أنه ينمي على اليقير، وقال في التعليق الصبحد⁽¹¹⁾. فقة قال أبن عبد المر

¹⁸⁹⁾ أو المعادة في بد

Office Cold Cold Cold

احر أولوع الأرفاني (3) 1955

^{(1217) (2)}

وعبره، وفيد تامزه بل هو ظاهر في التجري والبناء علمه وعليه حمله الطحاوي مديد أخرجه من طرق، النهي

قلت أن مو المنعون تكربه موافقا لمدهب الل عبر، والمده قريباً ما قاله السوكاني، ودفعت عطاء والأوراعي والشعبي وأبو حنياة ، وهو مروي عن ابل عباس وابر عبر وعبد الله بن عبرو بن العامل من التسخالة ، إلى من الله عي رحمة ، وهو مندي بالسعد الا شنتل به يا عاد، هكذا في السحراء قال إن البناي القالي بلكم عن التجري يعمل بحرياء وحكاه عن ابن حمر وأبي هريرة وحاد بن بريد والبحي وأبي خالية والي حلته، سهى،

ومل بهذا أن المنظب الن علم في مالدن المسألين موافق للخلفية، والتر الذك للقطي الترجي والنقل، كألها، للمان في مبالة النجري

•

أي عمد إسام الصلاء مشكل قاء التي الثالثة في الشائمة أي الفسيح، أو إلى الرابع، في التكالمة أي السعرات أو التحافسة في الرباعية كالنصاء (أو) فيم أمي أي بعدمد من سير الثنائية، ولم يجلس ولم يشتهد.

والمعاصل أن الدرجمة لتعسم الرك القعامة الأحمرة والأولى، لكن المعسف لموالدي في الدول إلا الرواية الدالة على برك القعدة الأولى⁽¹¹ والعالم) الرك القعدة المالمة مذكره شول الامام مالك، وكان حر الدرجمة أن يذكر فيها حدث الرا مسعود في صلام 198 نسب.

 (3) نش الابتح اشد (۱۹۵۸-۱۹۵۹) واستخداج (۱۹۵۹-۱۹۹) والعابة فلمحصلة (۱۹٫۶۹) ١٩/٢١٠ ـ حَدَّشَتَى يَخْنِى عَنْ مَالِكِ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ الأَعْزِجِ، عَنْ خَلْدِ اللَّهِ ابْنِ بُخَيِّنَةً؛ أَنَّه قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. رَقَعَتِنِ، نَمَّ قَامَ قَلْمَ بِجَلِيلَ.

171/ 10 _ (مالك، عن أبن شهاب) الزهري (عن الأعرج) عد انرحين بن هريز (عن عبد الله أبن بحبتة) يضم الموحدة وقتح الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية وبون، اسم أمه أو أم أبيه، ففي رجال هجامم الأصول»: ويحينة بنت المحارث أمه، وقيل: أم أبيه، والأول أصبع، انتهى. فينبغي كتابة ابن بحينة بالألف لنلا يلنبس بالأب، وأبوه مالك بن القشب _ بكسر الفاف وسكون الممجمة أموحدة ، وإذا تسب إليهما يجب أن بنون أفظ مالك، ويكتب الألف على ابن بحينة لتلا يتوهم مالك بن يحينة، وهو خطأ قاحش؛ ويتبغي أن يحفظ على ابن بحينة لأبلا يتوهم مالك بن يحينة، وهو خطأ قاحش؛ ويتبغي أن يحفظ مذا الأصل، فيحتاج إليه في أسماء كثيرة، مثل: محمد بن على «ابن الحنفية»، وفي ذلك.

وعبد الله هذا يكنى أبا محمد، أسدي ـ بسكون السين ـ، ويقال: أزدي، من أزد شنومة، صحابي مشهور أسلم قديماً، قال في االخلاصلة(⁽¹⁾: له (۲۷) حديثاً، من رواة السنة ، له صحبة، ولأبيه مالك، ولأمه بنعينة أبضاً صحبة ، مات بعد المخمسين؛ وفي هامش اللحلاصة، عن اللتهذيب، مات في أيام ولاية مروان على المدينة.

(أه) أي عبد الله (قال: صلى لنا) أي ينا، فاللام بمعنى الباء، ويجوز أنه لما أراد أنه كان إماماً أعطى ضلى معنى أم، أي كان إماماً ثناء وفي رواية شعيب هن الزهري عند البخاري: «صلى بهم» (رسول الله ينظير ركمتين) من النظهر، كما سيأتي في الحديث الآتي (ثم قام) إلى النالئة (فلم بجلس) معد الركمتين، فنوك الجلوس والنشهد الأولين، زاد الضحاك بن عثمان عن الأعرج

⁽١) (ص(٢١٦))، وانظر: «التعليق المعجمة (١/١٥٤).

.....

عدد الل حزيمية المستجوا له. فعصلي حتى الرح من طلابه الوقي خديث طعارية عند النساني. وحديث عصة من عكم المهد الحاكم بحد ها. لفضة بهاره الديادات ولاية ديل على أن تاباك الحموس الأول إما تدم لا يرابع لك. قاله الورقالي⁶⁷⁷

عال العبلي "" المستقوا وبدن قام من بنتين ساهده ها يوجع إلى الداوس" فتات ها موجع وبيعض الداوس" فتات ها وحم و بيعض في طائلة والتناف والتناف والتناف والتناف والتناف والتناف والتناف والتناف والتنافعي، وبالتناف والتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتناف والتنافعي، وبالتناف والتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، وبالتنافعي، والتنافعي، والتنافعي، والتنافعي، وبالتنافعي، والتنافعي، وال

قلت: وصدنة العبيبية ما في فائدر البلعث أنه أن سها عن القعود الأال من الدوس عدد إليه ما لمم يستقد قائما عني للاهر المشاقب، وهو الأصح، والد السكاء قائما إلى يعود، أعد أن أن عابدل: فوله: في خاص المدهد فقالمه ما في الهداية أن ذات بن القعود أفرب عاد، ولو إلى القيام فالاه ويؤيد أأول ومالة أنمي داود، فقد ذكر قبل أن يستولي فالمد فللعادان، فإن السوى قائمةً . فلا معسرة، ليهي،

ومی همجنصر طنیل در دوجع داران الحدیدس لاول اند ب بشارق الأرضر البدلة ورفدید ولا محود، ویلا فلاد ولا تبطل له رحم «النهی

⁽⁵⁻¹⁴¹⁾ April 1 - 25 (5)

⁽ع) المحاسم القاري (۲۰۰۰ ۱۳۹۰

^{(47) -} الأولال المعال مع يد مناه الإسامة (47)

..., and the second second section of the second s

ثم إذا وجع بعد استرامه على نصب صلاحه محينات عبد الأنهاب قال الحافظ في الفتح : فعل سها على السنها الأول حتى قام الى الركما نه ذكر لا يرجع، فلد سبحوا له يجز فلم يرجع، فلو معبد المصلى الرحوع بعد تلبيه بالركن عقلت صلائه عند الشامى، حالان تلجيهور، اعما وقال الرفامي لم تفحد فعلات فند حسيور العميات ومسهم الإمام مالك، وفيل تمست، وهر مقدب الشافى، اهد وقام عن امختصر حليلة: أنها لا تبطل إذ وجع

قُلَتَ: وَاسَ سَحَوْنَ مَعَ النَّنافَعَيَّةُ، كَمَا فِي النَّاجِي

قال العيمي^(۱): وفي قول أكتو العلماء: إن س رجع إلى الجلوس معد قيامه من نشيق لا تقسد صلاته، الا ما ذكر من أبي ؤيد هن ميجنون أن قال: أفسد الصلاة رجوعا، والصواب قول الجماعة. اها

قلب الحلف فيه عدنا الحيثية أيضاً ، كما في كتب الفروع ، لكن الراجع عدم الفروع الذي المعطود تفسد الراجع عدم الفساد. قال في اللغر السخارات الله على علو عام إلى الفعود تفسد صلاف صححه الريلسي، وقبل الا تسدد لكنه يكون سبناً، وهو الأنبية كما حققه الكمال، وهو اللحق السحود، قال ابن طابدين : وقواه في اشرح الشيفة، احد ريزب عليه البخاري : "باب من لم ير اقتشيد الأول واحدا، لأنه يحقة قام من الركمتين ولم عرجعة ، احد، وتعدم الكلام عليه مسوطاً في بات التنهد فارجع إليه

الأفشاء السامل معهم قال الساجي^(۱)، يحتمل أن يكونوا قد علموا حكم الحادثة بأنه إذا استرى فاقماً لا يرجع إلى الحشية، أو لم يعلموا لكن ستحوا

⁽¹⁾ اعهد التاري ((۱) ۱۹۳۲)

⁽١) - الدر المخار مع رد المحتارة (١) (٦٦٢)

⁽۳) -السعرة (۱۱ ۱۷۸).

٠٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠٠ - ١٠٠٠ - ١٠٠٠ - ١٠٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠ - ١٠٠٠ - ١٠٠

فأضار وسول الله بخلا أن يقوموا . وقد قام السعيرة بن تسعية عن الوكعتين فسبح به، فاشار إليهم أن قوموا، لم فال. هكذا صنع رسول الله يخيز، الد.

قلت: وقد وقع في بعض الروايات بعد ذلك من زيادة وهي: المكان مبا المنشهة في فيامه، أحرج هذه الزيادة أبو داوياً أأ وعيره، وهي تدل على أنهم لا معتمون حكم المحافلة بعدر بن قاما الهاها لنعلة بين.

من و الدراي قارسه فراغ الصلاة، وقال الناجي " ويعتمل ان يواد بالصلاء الدعاء، والصلاة على النبي رقمه بيكون لقط اقضيء على حقيقته. قال ابن وسلان: وفي توثه: النما قصى صلادا، حكمٌ بعبحة الصلاة، ودليل على أن التشهد الأول غير واجب إذ أو كان واحيا لما قبل: التنضب مع تركه، النبي .

قلت. نعم، وهذا الذليل بعيم حجة لمر دال: إن السلام ليس بفرض، إذ لو كان فرضاً منا فيل: العليت

قال الحافظ^(٣): قوله. • فقياً قضى صلانه • استدل به لمن زعم أن السلام لمين من الصلاف وهو قول بعض الصحابة والتابعين، وبه قال أبو حليفة، العار

الله التقرب كما في لحص الروايات، وفي رواية شعيب: وتقر الدس الديان الديان المحمد الديرة زاه في رواية النيث عن الرهوي: يكبر في كل سجد.

واستدن العلامة العيتي بحديث الياب سنى عدة أحكام، سنها: الحكم الحامس أنه لا يتكرو السجود، فإنا عليه الصلاة والسلام لما ترك التشهد الأول والجذوس له الدنمي سنجدش، وهو قول كذر أهل العلم، وعلى الأوراعي، اذا

⁽١) أخرجه فم دارد (المحدث: ٩٠٠٣).

⁽٢) افطر: المستهىء (١٠ ١٨٨٠)

⁽۳) اهمنام اتباري ۱۹(۱۳/۱۹).

سها عن مستمل محتفقين يأفرزه وبسحد أربعاء وقال ابن أبي البلوء يتكرر المنحود بتقرر المنهوء وطان أبل أبل حارم وعبد العربز بن أبل سلمة الذاكان عليه بالهوال في ببلاة وأحده أبله ما تسجلا له فيل بسلام، ومنه ما سمحد له عليه المنازم فيقعيها، قالة العربي ""

وقال في دسيران يعيد حديث تديالا مدموعاً: الكن منهم سبوا الله المنافعة وقال في دسيران يعيد حديث تديالا مدموعاً: الكن منهم سبوا الله المنح به على أن المنشقين المنحود بيهم وما تعدد بحد تكن سبه المجادلات الأوراعي أن إنها منهوس سجاد أربع سجد شاء واقدى حكود الفاصل أنو الطارة عن المنافعة أن شبط كان أجدوم إلا يقتل أن أجدوم إلى أن أجدوم إلى المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة المنافع

والذي عليه حسهن العلماء أن سحوه السهو لا يتعدد، وبد تحدد مضعيه، لأنه بحد في حدث دي النعمل سلم، وتكسم، رستي باسلاً، ولم استعد إلا متعدين، وأما على عدا الحديث بسائي

وعلى تقدير نبوت الحديث الا دائلة فيه على نعده السحود سعده السهوء بن السعير أن تار مراسها في صلاة البأى سهر كان المدرع المسجملان جيرا لما برات لا معزميان بالسواضع التي سها فيها السي إيزاء ولا بالأمراع التي مهامها، دركون الحسيد بالبلا على علاد فود درد الطاهران ومن نهده الد

الوهو جالس) مماله متعلقه عبوله : تبحد أي أنشأ المنحود خاصاه وهي رواية (البان عن الهو شهاب) ومنجدهما الناس معه مكان بالسبي من المحرس، أحرجه النجاري وتمره

CATA SANGER STREET (A)

A 100 A 100 A

أحرجه الجالوي في 17 كال السهر، الدياب ما حاومي السهور

ومسلم في أنه لا كتاب النساعة ومواضع الصلاة، 19 أنك الدعور في الإيلام واستجوام أما تحديد فك

العرفة والمستشراء الأراب المناب المناب

والسفل بهذه الذيادة على الاستعواد للنهو جاحى بالسهواء قاو تعلقا ترك تبيء علما يعدد مسجود السهر لا تسجداء وهم قول الجمهوراء فاله المنافظ

المن الاستشهار السائل العد ذلك و برزعكم لعصبهم أنه المحاد في عدم الفصة قبل السلام سهوار الردر فرايد العطريا فسنهما أن فات الزرقاني أأ

فلت الكرارجة الرد حمي.

قال الحافظ⁹⁹⁹ وهي الحاليب دليل على أن العائم في يسجد المسهو إلا أسها. الأمام وأن لو سنة المدينة، ومثل إلى حرم أنه الأحمام، أنهي

المداري التراكب المستان المستوار المستوار المستوار المستواري في المستوار المستواري التراكب المستواري المس

²⁵ منز - انور قار ۱۹۵۰ ما ۱۲

والمار معم الرابي والمراجعات

⁽M15, P) (F)

⁽²⁾ الزيل (المهدة العادي (10 22)

م الدارات التي يتراكب والتي علم الكراف الجالمية بأن يوفي حوائل الديارات الدارات المعامل علم في الديناء والدينيين فيهيد الدارات

والقياص عندي أما مجيل من معمد الأعصاري، وإنا جرم العمصلامي محلاله، قال المنهلي، التعليث أخرجاه من حديث يعين بن محمد الأعصاري عن الأعرج إبغ، فإن نبت قراء الفطال، فهر يعني بن معمد بن فروغ المعاد التيمي، أبو معيد النصري الأحوار العافظ العجم، أحد نبد الجرح والتعليل

قال السمعاني في الأنساب: القصادا، نفيح القاف ونسابه الطاء المهاة في أخرما بول المنة إلى بع اقطرا، والمتهار بها أبو سود يجيل بن ماوح الأحول بوال بي تبييا، قال أبل معرل القام يحيل بن سعيد عبران سنة يحت القراد في في بلغة ربم يصم الروال في السنجد أربعيل سفة تومي يوم الأبد سنة 130 في النهال

عن الأغرج اعبية فرحيني عن مدارة بعيم الهذه وأغرها زاي العن دالله ما من عالله العرائجية المعقد المعقر المداري لاحينة المسؤل السالاة صاحة السداد، قدا عدد المعاري عليق مائك، فيترا عن عليه الروية المسلاة المهدد في الرواية المشادلة، وكاذا في رواية بالخاري بالحرم والمهرة وكذا في وواية اللياء عن الرفري عند السالة

قال العملي: وفي المستد السواح؛ من حقيت الن يسحق عن الإهري. الطفير أو المحلود المتهدي: وفي السحاح فاصر على الشك للكن قاد الن العربين "أ في اشارع الشربستية" وحقيسة أنن تحيينة عدا أوفي أنه قال في الدوية.

العدد عبر الدين الترابيعيد فواج دهدان ديجيد) أي دواهما، والمطا البعاوي بروايد عبد عدين موسف عن باللك عبد السماء أن رسول عديد قام من تثين من الطهر لم يحلس بيهما؟ الحديث،

⁽۲) معترف الأحودي (۳۱ (۲۹ (۲۰).

. :

أخرجه البخاري فيء ٢٦ ـ كات السهوء أ دياب ما حام في السهو.

ومسلو عن: 3 مكتاب السنة عد ومواضع الصلاف 19 مات السهو عن الهاكة والسيود لذر حديث ٨٧.

in the second of the second of

العدل وأتم ... لذ النسيوة وسجادهما الناس معه الداللالفراف عن الصلاة.

وأجاب من حديث إلى يحيد من قال بشاية السجود بعد السلام ما قاله العلامة العالمة المالاء ما قاله العلامة العالمي العلامة العالمي العلامة العالمي العالمي العالمي العلى العلى العلى العلى على يحر عن قوله، فالعمل بقوله أولى، على أما تعارض فعلامة الأه مجم منحم قبل السلام وبعد السلام، فعي مثل هما السحر إلى القول الولى، وقد غال الدالمية قبل السحوة قبل السلام كان لبدر العول لا لبال المعول المسورة، أها.

قلت الدائدم منا الكلام مسوطا على أن الحق الالحالتهم رواية في حدا الدائد، فإنهم فاتوا التكرار السلام بأن الن عليه سجود السهو يسلمه المحدد فو سقم، وهكذا ورد معصلا في روايه أن مسعود، أخرجها الحماعة، ورواية عمران بن حصيل أخرجها مسلم، وأبو باود، وهمرهما، والمغيرة بن شعبه أخرجها أحمد والترددي والمحمها، وأبث حبير بال المصيل قاهي على الاحماد، فإنبراد في رواية الناب سلام الانصراف

را سامه المنطق قوله: (فقله) المنطق قوله: (فقله) المنطق المنطق المنطقة المنطقة

⁽۱) خشم القارية (۱) (۱)

الداران و الرابط الداران المعالي ركوعيا دير فيا علا كافر المهاد الداران و المعالي المعالي المعالي المعالي الم المالية المرافق الداران و المعلى مسلامه المستنجد المتجددين وهو عدد المدارة المستند ا

وكاذلك حكم القدم بعد النائات في الثلاثية كالمعرب، وبعد الالتين في الننائية كالوسيع، القرآء في قيامه ما شاء (مم وكع) وثم يتذكر بعد أنه نسرع الخامسة (فلعة وبه واسه من وكومه ذكر انه قد كان أنوا أنصلاة فيل ذلك، وهذه زائدة له.

فقال الإمام مانك في هذه الصورة: (له يرجع) إلى الحلوس (فيحلس) النشهد وينشؤه (ولا نسجل) ثناء، «ذكعة الرائدة، قال الزرقامي⁵⁰³: فإن سحد نقلت

الولو سجد، والد السائمي الرحدي السجدتين الفن التذكر ، ثم تذكر رفد والد، عال والد الشرائر أن يسجد الأخرى الوقال الرزقاني: مل إن سجدها طلف صلاته. وذلك من عبد البر⁶³⁰: أحمدوا أن من والد في صلاته شيئاً، وإن قل من عبر الذكر المباح فسلام عملانه، النهي،

قلت: دعوى الإجماع بعدومه في حديم انصور ياطلة. كما مبحيء في آخر الكلام من الاختلاف في دلك

(تم إذا قفيني فبلاته) أي فرح سبها بعد الجذوس والتشهد والبسلام (فلينجد سجدتي) ليسهو (وهو خالس بعد النبليم) فاربادة

وقد تقدم أن المائكية عالوا البسجود السهو بعد السلام في الزمادة. قال التاجع الته وهذا الذي قال مالك مما لا احتلاف فيه لعلمه، لأن فرض الصلاة أربع ركما ب. فإذا زاد ساهما وعو في نقس الزمادة، وحب عليه الرجوع عنها

اشعر تروفين (۱۱/۱۱).

⁽۱) - دارال ماکارد (۱) ۲۸۵/۱۱.

اً؟ اعلى العشفي (١١٩٥١).

.....

سني ما ذكر قبل الركوع وبعده وبين السحدتين، وعلى أي خال ذكر ذلك. النبي

وقال في المسمى أنه متى قام إلى الحاملة في الرياعية أو الرابعة في السفراء. أو تقالفة في الصبح نزمة الرجوع منى ما ذكر فيحض، فإلى كان قد نشهد عقيب الركعة التي نسبت عها صلاته. سجد للسهو ثم يسلم، وإن كال نشهد را يصل حتى التي إلانه حيل عب الان لم سحد تلسهو وسلم، وإلى ثم يكن نسهد، تشهد وسجد للسهو ثم سلم، فإد ثم يفكر حتى فيع من الصلاة لمحد سحديني، عقيب ذكره، وتشهد وسك، وصلاته صحيحة، ويهذا النا المخمى ومالك وانشاقي وإسحاق وأبو بور

رقال أمو حميقة الادكو قبل أن يسجد جلس للسهد، وإن دكو بعد السبحود، فإذ كان جلس للسهد، وإن دكو بعد السبحود، فإذ كان جلس عقيب الرابعة قمر التشهد، صحت صلال، ويقبيقا الى الزاردة أحرى لتكون بافلت، قال لم يكن حلس في الرابعة بقل فرضه، وصلام علاله باقلة ولرحم إعادة الصلاف، وبعوه قال حمد بن أبي سليمان، وقال قادة والأوزاعي فيدن صدى المغرب أربعا: الضدف إليها أخرى لتكول الركدان نظرها، التهي.

قنت وترصيح مسلك الحدية في ذلك ما في الهدامة و احواشيه المتالية: من سها عن الفعلة الاخبرة حتى قام إلى القعلة ما لد يسجد لان في إصلاح فسلانه، وأمكنه ذلك: لأن ما دون الركعة بمحل الرفض، والغي الخاصة وسجد للسيو، لدخير الفرض، ومن القعدة، وإن قيد المحاصمة بسجدة بعل فرصه عبد ألى حبيقة وأبي يوسف ومحمد، حلاقا المتافعي وبالك وأحمد الان تحقق شروعه في النافية فيل إكمان القرض،

^{(1) - &}quot;Lange (2007) (2007)

والحراف صلاته غلا عند أمى حنفة وألي يوسف، ويطلك عند محمد، فيصم البهة وقعه، وأبر لم يضم لا شيء حليه، وأبر فعا، في الرائعة، ثم قام، وأبر سميا عاد إلى القعد ما لم يسجد للخاصة وسائم، وإن فيد الخاصة بالمحدة، ثم تذكر ضم إليها وكمة أخرى وأتم فرضاه الآن انباقي إصابة المط السلام، وهي ورحمة والما يصم البها أخرى لتصير الركعت نقلاً والآن الرائعة الواحدة لا تحريه النهي مقبطة

والحاصل أن من ثرقة القعدة الأخيرة تنطل فيلائه عندهم، لابه قد ثبت مشعم فرصيتها بالروايات الكثيرة الشهيرة

قان العلامة العبلى "أ. وتقول الحسم في ذلك مداولا، من لم معرفها يعترض طبهم، لا السعول الأولى: أن العملة الأخبرة فرص عددهم، فلم ترك شخص فرحنا من قروض الصلاء معل صلاحه الأخبرة فرص عددهم، فلم ترك أن المن فرحنا من قروض الصلاء معلى صلاحه الأخبرة أخرى بناء على تتحريسة لأولى، لأنها شرط عندهم، وليس بركان الا المعدولة الثالث أن الصلاء بركمة واحدة منهية عندهم، كما ثبت في موضحه، وإذا كان كلفت فالصرورة من بصاحه بركمة أخرى إليها البحرح عن البساد الا بالمعلوك الواسعة أن التسليم في أحم الصلاة غير فرض عندهم، جبركه لا تبعل صلاته، فإذا وقف احد على مذه المدارك لا يصدر مه الإختراض عنى قولهم، النهى

قلت أواقل العقبة في ذلك الترزي مطنقاء كما نقله التنوكاني وغيرة من شراح التحديث، والسلالكية في معقل القصورة قال الآلي في الإكسال الاي الرائد لا «الاد، عدم أن ريادة أقل من النصف تنجير بالسحودة

⁽٦) العمورة الغارية (٩٥ / ٦٣٩) باب إذا صغى عصداً.

^{(155/8) (1)}

المحارب فيصرب العشلات والماسيعة فالعقها

واحتنف في ويادة النصف فأكتر، فقال ابن الفاسم ومطرف: يعيد من النصف المصح وعبرها، وقال عبد العلك: يعيد مه عبر الصبح، قال: ولبست الركمة بطول في الصبح، أه، ومستدل من قال: يجواز الصلاة مطلقاً حقيت ابن حسود: أنه في صلى خمساء العديث.

وأنت خبر بأبها وتعة حال لا عموم بها، فلا يشكل على الحنفية، إلا مد إنبات أنه عليه العملاة والسلام ثم يحلس على الرابعة، وهو ثم يثبت بعد، يل هو محتمل، ولا يحباج الحنفية إلى إثبات القعدة كما مو طاهر الأنهم فالوا إن القعدة فرض، كما هو البت، فلا يترك إلا ينص يحالفه، لا يمحتمل، وحمل قعل عليه الصلاة والسلام على السفق أولى من الحمل على المختلف فيه، على أن في معص طرقه سجوده الله بعد الكلام، والروايات المختلف للكلام محمولة عندهم على ما قبل استحكام الأمور كما نقدم حلى ما قبل استحكام الأمور كما نقدم حبوطة، فلا حجة فيها عليه.

الشفرين كالمما

بعنج الباد، والعيز، وبضم أوله، وكسر الغبر، أي: يلهلك، قال المنجد في القاموسة شغله كمنعه شعلا وبقسم، والسغله لعة جيدة أو قلبلة أو ردينة. وقال في أوله: الشعل بالغسم وبصحتين، وبالمنح وبقنحتين، ضد الغراغ وكسرحلة ما يشغلك، التهبي، وقال في اللسجمع عدو من باب فتح، وأشغل لعم ردينة، النهن، وفي الحابث: اشغلتي أعلام عده، وسيائي الكلام على الالمنات في الصلاة في بابه، المنا أي عن الصلاة.

وعرض الصعنف بايراد مذا الباب بين أبوات السهو، بيان أن مجرد النقكر، أو النظر، أو الالنفات لا يوجب السهر؛ لام يؤلج علم إلى الخميصة وإلى أعلامها ولم يسجد، ويحتمل أن يكون العرص النفيه إلى أن النظر، والفكر في أمثال هذا، عزدي إلى السهو في الصلاة، كما وقع لأبي طاحة، فينهمي الاحترار عنه. ا ۱۳۰۳ **- حققتلي** تحيل جن دينات من طبيب عن الوي معلم جن فراد الرامات الح التي دارديات الأهلي الراحية

١٤١٥ أو ١٧ أو العامد عن عدمة من أبي عدقها أو الدو اللاك وإد في السحة الزرواني، والسحة الداخي مد وقت العمومة الزرواني، والسحة الداخي مد وقت العمر أمه أو الله وقت في السلح المجموعة المجموعة الله الله والسح عدا الاقتمام الله فال الدائم في الدائم في المد خل الله في الدائم في المد وهو مها غذ عليه وارانو سائعة على الدائم وهو مها غذ عليه وارانو سائعة على قتلة الحد من في أبد وهو مها غذ عليه وارانو سائعة على الدائم وهو مها غذ عليه وارانو سائعة على قتلة الحد من فائه الحد المرافية المدائم المدائم

ا فعظم منه أن الاصوال عني رواية ينجيني سقوطه، وإن كان هنا السقوط الخلط عني عدي، لكام هكاءا يوجه علي رواية العبني، ونقام ترجمه علائمه وأمه هي صهر اللجائض

 في طائعه في الدومين الروح المنفى المحافظات العدي العدي من طبقية التو جهوا الذاح الدور وإسكان الهادر نقاح الاختلاما في المندل في أنه فال للعميم السمة عامل وقال الخرول السمة عدال فارتقائي أأن بعال فيدا التو جهير

قلت المعصدة كتب الرحال، ولم أحد أحد فكر فعد التصعير، فاعلم ومما من الدين على في الرحال، ولم أحد أحد فكر في التحريرة ومراح ومما من الدين الدين المراح ومراح المحالي في المراح ومراح المحالي في المراح ومراح المحالي في المراح ومراح المحالي في المحالي المحالي المحالي المحالي المحالية والما أمر جهوا من المحالية في المحالية في المحالية والمحالية في المحالية ف

than the just the income

⁽¹⁾ المرح أرزة وا (1) (1)

^(*) التح ليات (١٥٠١)

ار المرافق و الفراد في المنظم المرافق المرافق المرافق المنظم المنظم

الداع التحاري، وهر إزهأ على مثالم أن الصوات فيها يعلى في حديث التيمم المتصفير، وفي الصنعانة منحص أخر يقال لا أنو الأخوام، ره وأحماء ف الأسعاب، وهو على قداء اللهي أوكان لص على أن صاحب التحسطة هو المكان وكذا بض عليه التوري، وهو أبو حياء

الدراء بهذاره الدراع الدراع الدراعيج الجاد المتعجمة وكسر العيم وصاد عهداله كداد وقيق مراغ الويكون من خراً والسوف وقيل الدائستي لقلك إلا أن تكون سرداه عظامة السبب لها لليهاد ورفيها وصعر حجمها و ماخوه من الحسفي، وحو فيدور النقل وحي السبهيد الألامي كساء وقيل قلا دكون بعدم، محد ود قد يكان أبيان وحراء وقول عن البال الدائل المراد و حداد المحداد الإسراء وقل عن البال عداد المحداد التراد والمحداد المحداد الم

كان يستبط منه مسابقات الأولى • أن العنوف والشعر لا يشخسان المسودة ولا يشخسان السام ولا يشخسان السام ولا يشخسان المسام ولا يشارك المسام المسام كنا في المسلم المسام المسام كنا في المسلم المسلم المسام المسلم الم

⁽۱) د الزيم کاي و ماي خارات کاره ايف (۱) د ۴

^{(1) -} مندة الدرية (٣٠٣) (٣٠٠)

تملل بصوف الني عائمهم للهاء العاداته والمكار عمداني ا

أخرجه البحة في مي " له لـ قتاب الصلام، ١٤ ـ ياب إذا صلى في توب له أعلام وتطريق علمها

وم المم في الان 12/4 أنه الحا ومواطح العلاق 10 ياب كراهة الدلاة في نوب له أعلام، حدث 31.

الرسول الله تيج هذا الحسطة، و خناره النبح زكرت الأنصاري في «السطة»، رسيقة العسي في فضرحه»، فقال: إن فيل: ما وجه للخصيص أبي جهم في الأرسان إليه؟ أجيب: إلى أنا حهم هو الذي أهداها له تيج، فلدلث رقها عليه، لو منذل سوة برواية الدب عن الطحاوي بسند، عن مالك.

وقال ابن الأثير في السد الغاية الله أن قد اختلفوا في هذه الحديثية، فقال مالك المكذاء ومهم من قال ابدرسول الله يلا أي بخميصيل سودارين، فلسن إحداهما وبعث بالأخرى إلى أبي حهم، فقما ألّهته في الصلاة بعنها إلى أبي حهم، وطنب التي كانت عند، بعد أن السهد السائد، ووي ذلك معدد بن عبد الكبر، وهـ.

وقال الحافظ في اللاصابة الله وفكر الزبير سرسالاً: أنه يَجْوَ أَنِي بِخْمِيْصَتْهِ سُوسَالاً: أنه يَجُوَّ أَنِي بِخْمِيْصَتْهِ سُوداوين، ليس إحداهما وبقت الأخرى إلى أبي جهم، فلكر نجوه، وفي أخره، فلمن الذي كانت عمله أبي جهم بعد أن ليسها أبو جهم تسالت، النهي، وبسط الكلام على ولاد الحافظ في الشع الله أبضاً

العالى نظرت إلى عملها في الصلاة) نظرة، وهذا بيان ثعلة الودر ليقتدي يه في ترك لياسها من غير تحريم، أو قاله على وحد التأنسل لأبي حهم في ود هدينه، فالد الفاحي.

اللكادا أي قرب أن المنتنثي) بفتح أوله من الثلاثي، أي يشحلني هن

 $A(x \cdot y/x) = 0$

^{(*8/}v) (*)

ett) عمر آباری (۱۱: ۱۸۹).

حصوع الصلاق، وطاهره أن الفنية لم تعم، فإن لفظ (315) نقتضي الغرب. وتميم الوقوع، ويشكل عليه رواية الصحيحين "" معظا، • وإنها ألهتني عن صلاتي»، وأؤلت بأن المعنى قاربت أن منهيمي، فإطلاق الإنهاء ساقفة مي القوس، أو يقان: إن المواد بالله، شيء فوق الإنهاء.

قلت: والأوجه عندي أن الافتناد فوق الإنهاء، كما في اهامش اللامه الله والأوجه عندي أمامش اللامه الله والله وفي العديث حوار الاتعات في الصلاة، كما تؤت عليه البخاري؛ لأنه يُخِرَ نظر إليها، وتم يُعد الصلاة، ويعتمل أن يكون دلك عوض الإمام بذكر هذا الحديثا، والترجية، ويحتمل أن يكود استنظ مه كو مه التطر إلى طيتمل على الصلاة من صبغ وتفوتر، كما يعل عليه إنكاره يُخَيّة على ذلك، وإجمال الرحهة بعنها الرحهين، والمعنى متقرب.

نَّمْ يَكُنَّهُ يُكُلُّ الحميصة إلى أني جهره يحتمل أنَّ يكونَ من باب حلة عطاره، حيث بعد بها إلى عمر تم قال الني تم أمنت بها إلى عمر تم قال الني تم أمنت بها إلى الملك لتلمسها المحديث، ويحتمل أن يكون من باب قوله يُخْرَدُ "كي فَلِني أَنْ جي من الا نتاجيء.

غال العيني ⁽¹⁾ - فيل: كيف بعث يخيخ بشيء يكرهه نصب إلى غيره؟.

وأجب " بأن بقلُها إلى أبي جهم لم يكن لمنا ذكر، وإنما كان؛ الأنها مب غملته، وشغله عن الخلوع، وهن ذكر أنف، كما قال: «أخرجوا عن هذا الوادي الذي أصابكم فيه العملة". وقال من بحال، هو من باب الإدلال عليه العمد بأنه يعرم به، أنذ أوبال، كان أعمى فالإله، منقود في حقه، أتهي.

⁽٥) رواه المخاري في مصلاة ولم (٣٧٣)، ومنظم وقم (٢٢٦٥).

⁽٢) الطن هامش الامع الدراري، (٣١٢)

⁽٣) - العمدة القاربي: (١) ١٥٤).

1997-1990 و همفقتي بالكام عن ممديم بي خروم عن الدم. 19 - بيل المداك و بيد المحادث بية عالم بالموافقة هذا والجمليد. 19 مد بي الى الجهم فأنطفة التنبيد للتنبيد بالموافقة والتناري

(قبل ۱۹۸/۳۹۳ المثلث على فلساوين عووة عن الديمة مورد بن الردير (قبر رسول عدد) عود المثلث على فلساوين الردير (قبر رسول عدد) عال الديمة المراكد عدد المسام عدد البع على عدلسة حسندا، لركل رد الجميع أصحاب فتدر عبد عن البع على عائمة على الانتوبر الألاث رد الجميع أصحاب فتدر عبد عن البع على عائمة لكما في الانتوبر الألاث المدار المبع على عائمة الكما في الانتوبر الألاث المبع المبع على المنتوبر المبع عن البع على عائمة الكما في الانتوبر الألاث المبع على المنتوبر المبع على المنتوبر المبع على المنتوبر المبع على المبع على

قلمت: الكذا أمنده البحاري تعارف وقال: قال هسام بن عروة على ألود حل حاتلية مختصرات وأساده أيضا الرهوى على حووه عبد البحاوي ومسلم والمي داوه وعيرت

اللسل حميصة لها علم، أي اعتام، والاثن أبي تبيم برواله وكيم عن المشام عن ديه عن عاشما الدفاء الشاعل بها ما فتم أعظاماً الى الحديضة اللها حهم واحد بن أبي حيم أمجانية ا

الآيا العلى "" حنفوا في ضبط هذا النقط وتعادد فقر الفقح الهنودة وسكون الدول وكنتر الهنودة محققة الجيم عالمه عنول فياء تسية الحال الرفائي "" كسد فليد الإحترائيا، وجوا ليجوز في الهنود والموجدة المنح والكدر مدد فان الماحي "" فإذا عدد علقه المنحدة وقد على مدعات إيدان المحددة في كل مدعات والنقاء وقد على مدعات والنقاء وقال المناف المحددة مكسر المدد وقد عيد مداجة كان فدو فهد فنيا طفقا والله الرفائي الإحالي، إنما هو مسوات المحددة الماحي مسجدي، ولا يقال الإحالي، إنما هو مسوات المحددة الماحي المحددة الكان في المحددة الماحي المحددة الكان المحددة الماحي المحددة الكان المحددة ا

marin pales of all the

⁽¹⁴⁸⁻¹⁴⁻¹⁵⁾

والانتخاص فياري والأراث الأوارية

وها أأسوح الكرجين فالمستحجا

الأراج والمستميح والأكرار فالمراكز والمتشرك والأوافع فالمتعاف

المنطل أن إرسال الثان التوا لخفار بالأن اطالة التي الهمها في

إلى منتبع داها. وقال أبل حائم السحستاني الانعال: كساء أسحاني، إنها بقال دستهائي، وهذا هنه بحطن فيه العالمات أهم الوقعية أبو موسى المدنتي فقال ا الصوات أن هذه النسبة إلى مرتبع بقال له: أسجاب، لا إلى منتج بالمهم، البلد الدرون بالشام، فإلى المحافظ إليه ومافول، أبي حائم السجستاني.

وقال الملاية فعيني أن يعد يسط الكلام على الأدوال المختلفة: ويعاده ضدة إلى موضع يقال له أيجال، وعلى هذا الدرال العالم، فيها أنبحالي، وهذا هو الاقراب إلى العالم، وعلى هذا أنبحالية وأدا الاستيرها فقال عبد السلك بن هيب هي المرح الموطأة. هي كداء فليظ نتبه الشيلة، يكون مداء قطناً عليظاً أو كتاناً عليظاً، ولحنته صوف تبني بالصرم، في فتله ليو عليظ ينتجف به في العراش، وقد يشتمل به في ندة الردة وقبل: من أدونا البياب القليطة، تتخد من الصوف، وعال: كساء عليظ لا علم له، فإذا كان سكناء منم مهو خارسة، قبل به يالكي فهي أسحالية، النهي ما قاله العلامة المين مخصراً.

أنه أي الأبي حهم التعال أبو جهم أو قائل عبره إما وحمول الله، ولحوة تعلما هذا؟ قال الباحي [وهول أبي جهم] به رسول الله والم؟ صؤال عن معمى كراهنه (بخميطة محافة أن باكون حدث يبها الحريم ليسها)

 المارة (كبير بعثة (س بعد بد) فيه حوار الانتقاد في العلاة كما تقدم را مدين بن فديلا (زاد في رواية هشاه عند المغاري تعليقاً («فأحاف أن تعدي» وتدم في المحديث العاصي («كاد إن يفتقي».

وذكر أدن الجوري في الحديث سؤ لين.

⁽۱) معيده فقاري (۲۰۱ تا تا الحقيد ۲۷۶).

أحلحها . كيف بخاف الافتتان بعلم من لم يلتفت إلى الأكوان بليلة ما زاغ النصر وما طعى؟ وأجاب عنه: بأنه كان في نلك النبلة خارجاً عن ضاعه، فأسه ذلك نظره من وواته، فإدا ود إلى طبعه أثر فيه ما يزتر في البشر.

والثاني: أن العراقية في الصنوات شفت خلقاً من أنباعه، حتى أن وقع المسعف بني حالية من أنباعه، حتى أن وقع المسعف بني حالية والما يدا والما وأم وها والما وأجهب مأن أولتك كانوا بوحاون عن طبعة وكان الشارع يسلك طبعة المحواص وغيرهم، فيذ سئك طريق الخواص عبر أنكل فغال المست كأحدثه، وإن سلك طريق غيرهم قال: ﴿إِنَّا أَنْ أَنْذُ يَنْلُكُونُهُ، فرد إلى حالة انظم لمنتى به في ترك كل شاغل، اشهى، وذكر العلامة المبنى (أن أستنة غيره تركاها روماً للإحصار من شاء فليراجها.

المراجعة المراجعة عن عبداه بن ابن بكو) بن محمد من عمروا من حزم، فأن ابن عبد البرد هذا الوجد وهو حزم، فأن ابن عبد البرد هذا الوجد وهو متقطع، هذا الرد هذا الحديث لا أعامه يروى من غير هذا الوجد وهو متقطع، هذا لأن أما صفحة أخراء قبل من الأقوال في رفائه المنتة إحدى وخمسي، وولادة شا أنه ساء حمل وسين، كما تقتم في بيان ذكرهما (أن أما طفحة) رد من حالطه المهال في حالطه الجي المنتقة وفي حالظ له، أي بسئات وأصل الحالظ حدار البسئان، قال في المجمعة: وفي المنتمة الإعادات المنتمة وقي المناهق وهاله المنتمة في المقاموسة: حالمة حرفة وصابه، والخيلة، ويكسر، والحالطة الجنار، حمد حيفان، والمحالطة الجنار، حمد حيفان، والمحالفة المنتمة والمحالفة الجنار، حمد حيفان، والمحالفة المنتمة المعالفة المحمد حيفان، والمحالفة المنتمة المحمد حيفان، والمحالفة المحمد حيفان، والمحمد حيفان، والمحمد حيفان، والمحالفة المحمد حيفان، والمحالفة المحمد حيفان، والمحمد حيفان، والمحمد حيفان، والمحمد حيفان، والمحمد حيفان، والمحمد حيفان المحمد عيفان المحمد المحمد عيفان المحمد

⁽¹⁾ اخلو، «حمدة القارق» (٩٤/٣)

designation of the second of t

درد الطيران محركة حركه في الحاج في الهواء محاجها كذا في الدارد الطيران محركة حركه في الحاج في الهواء محاجها كذا في الفاتوساء فسير مهمية فيل الطابوساء فسيد البعامة، وفيل المواجه بنفسها، قال الداوري المسوب إلى داس الرطاب الأنهو يقرون في السبء وقال المحد في القادوس النفيل بالكسر ولكسرتين: عسل النفر وعسل النجاء والمانية الأمرة ما كل شورة، ويقلم بن الرواة والحاجرة، وما الله في الفيرة أمكن غرق، النبي الرواة والحاجرة، وما الله في الدار الحاجرة، وما الله في الفاتر أمكن غرق، النبي .

وقال في المحموم وفي الحايث فار بيلي، هو طائر صغير، فيل: هو فكر المباعث، مسوب إلى طبا فلس، والناسة لود بن السواه والحقوق، أو التي فيلس الرطاب، وفي العات الشمارام» أودان مووات كالرس⁽¹³)، وقاللي: طائر يقال له في القارلية الموريجة، وفي الهالية: اكهنالريجة،

عدس الكنير الفاء الحفل "أسراء ألى من هذا إلى منا الطنيس مخرجاً يعلى انساق النخل والصال خرائدها كالب لمنعم من الخروج، فجعل يتردد في طلب النمل الدعوات أي أنا طبحة الله أي طيرات للحوا المثنية إليه والبلغة الدعاء وشعف ذلك عما هو فيه من صلاف الدعو في أل اصلافة.

ى بالإقباد عليها، وترع نفسه لإسامها، الداء، قد يسي افركمات و الدارات التراكمات، ولما أنه تسبها بالانتفاد إلى الديسي به الدارات الدارات،

⁽۱) باشدن الهدي العالمش،

 $⁽T^{4} \oplus (S) \otimes_{\mathcal{F}} \operatorname{dist}(Y^{1}) \otimes_{\mathcal{F}} \operatorname{dist}(T)$

فحاء إلى رنسوله اللَّه قرَّم، فَدكرَ لَهُ النَّذي اصالَمُ فِي حَالِظَهُ مَنَ الْفَلَنَةُ وَقَالَ) لَا رَنُسُولُ اللَّهُ، هُمَ صَدَّقَةً لِلهِ. فَضَعَةً حَبُّكُ شَئْكٍ.

٧٠/٢٩٥ . **وحقتني** عن مطلق، عن عبد الله بن آبي بكُو-انَ راجُلا من الأنْصار عندينينينينينينينينينينينينينينينينينين

قال الساحي ("" أصل العندة الاحتسار، قال نعالى: ﴿ وَلَا أَمُولَا اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ وَاقَا أَطَلَم المُعَلِم الْمَوْلِ الْمَلِم المُعَلِم الْمُولِم المُعَلِم المُعَلِم المُعَلِم المُعْلِم المُعْلِم المُعْلِم عن الصلاء، وأحرحه الاحتمار عن الحقيم يعني احتبرت بهذا المال، فشغلني عن الصلاء، وقد تكون بعض الحقيم فيكون السعني: أصابتي من هذا المال المبيل عن الصلاء، وقد تكون بمعني الإحراق، قال نعالي: و ﴿ يَهُ مُنْ لَلّهِ المُعْلِمُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ المشهورة فيه؛ فننت الرجل، وأهل فجد يقولون! أفنت الرجل، انتهى مختصراً

وثما أصابه الحرن بذلك، (عجاء إلى رسول الله يُزيَّ فاكر له) إلى ذلك (الذي العيام) وثما أصابه الحرن بذلك، (عجاء إلى رسول الله يؤيَّ فاكر له) إلى الصالمة (وقال بالمولد) ورصي الله عند ويحافظه من الفعلة أو لما أصابني فيه من العملة (صدقة لله) قال العبالي: كانوا يمعلونه قطعاً لمادة الفكر، وكفارة لما حرى من نقصان الصلاة، وهلة هو الدواء القاطع لمادة العدد ولا يعني عنه عبره.

وقال الياجي⁽⁵³. هذا يدن على أن مثل هذا كان بقلُّ منهم ويعظم في الفوسهم، فكنف صمن يكثر ذلك ماء الفاهد الله زذاء الفضله | والجمالة أن الإقال على الصلاة ونرك الالتذات بها مأمور ماه اها.

(فغيمه حبث شنت) أي اصرف ذلك في موضع نختاره ، وحول إلى اختياره بينا العدد بأنديل ما تصرف إليه الصدفات.

ة ٢١/ ٧٠ . (مالك، عن عيد الله بن أبي بكر) المذكور (أن رجلا من الأنصار

⁽۲) افسطره (۱۸۸۸).

⁽۲) داستني ۱۹/ (۱۹۸).

را في الكور في الحادثية في الاستوليد أن الحرار التيار الاستعلام في ومان. العرار التي التي قو الطهرين الهوال في في الحاف التيار المستعلم التي المستعلم التي المستعلم التي التي المستعدم

رو مسلمي في حملت مستان أن بالبيد البصيم الفياف وتبعة العباد قال المهاج الله بالبياس الفياف وتبعة العباد قال المهاج المها

وتدخل بالرفع على الابتداء علا دلدان أي مالت، قال تعاني: ﴿وَوَقَلْتُ الْهُوْ فَرِيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَل قُلْيُهُ فَرِيْكُ (***) سيأتي تصيرها على دهوا أي مستدرة، فطوق كل شيء ما المستدار به المدران بعنج العثلة والعيم معرد لعارا، وضم العيم حمع لمعاواه كانت وكتاب والثمر المنحل والعيم، كذلك وقال المر الأواقاء قيل: معنى الله فكما يقال فيم المنحل والعيم، كذلك وقال المر الأواقاء قيل: معنى مدليقيا أي مالك الشرة معراجيها، فورت وصارت كالموق للخدة، وقيل! إن المحل مجمع عوا فينها معيل، أو شيء فدرة التعرة فنين للحرص وعير الملك، وفيل: إن النعرة عمل عراجيها كنير،

قال أمر الوليد؛ والأفتهر عبدي في ذلك أن التمرة إذا عَلَمْنَكَ، ومِنْعَتْ حد الخدج نفت، فمالت بعراجيها، فهو معنى تنقيلها، كذا في الباخي

قلين: هذا الأخير هو الأفهر عندي في معناء. باب النجل يكون قطوفها حولها، فإذا نضجت وطابت، وتلذت، ومالت، فكون بسؤلة الطوق

⁽A) Pharmage (A)

٢٧) سرة الإساب الأيد ١٠

فعل النياء فأخجه من إلى من لموها، لؤاء مع إلى فيلايه فإذا هو لا الدول الموافقات الفقال الدولة في درادا إلى في الديار فجاء عالمات بالرحفة من شيق الخبرة فليدا لمثناناً في عقال بخيلين عنائد الدحفة من شيق الخبرة فياما لمثناناً في عقال بخيلين تعارضتن دلك الدارات لينهين

النظر "البها أي البحل (فأهجه ما وأي من شرها) وتقليها الم وجع اللي صلاحة بالإنسال عديها أفي البحل في سلوم (الا يدري كم صلى) من الركمات الفال. قد أصحتي في مالي هذا عنه أي ميل عن المتي من العلد في الفلاء الحداء أو حل المشارة الملصب البن عنان وهر يومنها كان (خليبة) على السؤمين (فذكو لم) أي الأمير المؤمنين القلاء الذي أصابه في حانطه اوقال) الكيرا لما أصابه من الفعلة (هر) الحانط (صلفة) قد تعالى الفاجمله في سبل بضمنين جمع مبيل، وفي نسخة على الإفراد اللخيرا حينما شنت (صاعد عنمان بن عنان الراض الله عدل المخسين ألفاء.

قال أبو عمر: لأنه فهم مراد الانصاري. فياعه وتصفق تنمته، ولم يجعله وقعال المصلحة فعت بأيه.

الصمر (العد هذا الثلك المال اللخمسين) تبلوغ تبته حمسير ألفأ

وأفاد مسند الهند الثلاء ولي الله الدهلوي: أنا هذه القصة من أثار النسبة التي لؤتر عي القلب إيثار الطاعة على جميع ما سواها، والغيرة هاية.

⁽١) قال من عبد أنو في الاستنظارة (فار١٩٥) ومي أحاديث هذا الدام ما يوحد الفول في دومج عقر المصلى إلى أمن يكون أفاما حالات فقال الكواد عقر المحيلي أمام قشاء وقال الثوري وأبو حيقة والشافعل والحس من حي ايستحم أن يكون عقر المعلمي الى دوهج محارف.

خيرات يوجيد

1.0

To property (1997年) (1997年) (1997年) (1997年) Property (1997年) (1997年) (1997年) (1997年) (1997年) Property (1997年) (1997年

ι.

بعلى ما يفعل من وقع له السهو في الصلاة أعم من الدريضة والنافلة. كما سيأتي.

الرهوي المحمد بن مستم المحمد الموهوي المحمد بن مستم المحمد بن مستم المحمد المحمد بن مستم المحمد المحاري حدة طوق في المحمد مطولاً ومختصراً المحمد المحمد المحمد المحمد المحمد أن المحمد الم

مخفة الموجدة المغنوجة وضيطة بعضهم بالتشديدة والتخفيف أفضح، قالة أبن رسلان، أي خلط عليه أمر صلاك، قال بعالي: ﴿ وَالْبَيْسَةُ عَلِهُمَا مِنَا يَلْمِسُونَ ﴾ وآما النفياس فيمن بياب مسيح، قال في النهاية: الليس: الخلط، يقال: بيست الأمر بالقتح إن خلطت بعضة بتعض النهاية: الليس: الخلط، يقال: بيست الأمر بالقتح إن خلطت بعضة بتعض

⁽¹⁾ سورة الأنعام. الآية ٩.

أحدثهم فلسجار شغارتين وقمز خالش

الفرجة البيخاريّ في: ٧٦ ـ ١٤٢٤ ، السهوة ١٧ - دات السهر في الفرض والعوّم

ومسلم في 10 كتاب المساجد ومواضع العملاة، 19 مايات السهو في الصلاة والسجود لدر حليث ٨٢.

(أحدكم) في حيلانه (فليسجد سجدانين) للسهو ترعيماً للشيطان للبينة عليه. وليس شيء أثنل على الشيطان من السجودة أما لعقه ما لحقه من الامتناع عن السحود لادم.

قال في النتج الرحمانيا، قال العيني، وهما واجبتان بمغتصى الأمر، والصحيح من المذهب الوجوب، ذكره في المحيطة و اللميسوطة و الفخيرة، و اللمائم، وله قال مالك، النهى

قال الحافظ في الفتح الله واحظم في حكمه فقال انشاعيه المستود كله . وهن المالكية: السحود للنقص واحب دون الريادة وعن الحماعة: التحصيل من الوجات عبر الأركاب فيجب فتركها مهواً، وبين السن نقولية علا يجب، وكذا إذا مها بزيادة عمل أو قول ينطقها عماد، وعن الحنية واحب كمهاء وحبتهم حديث أبن صعود المنكو: في أبواب القالة من البحاري يلقط، اتم فيسعد سعدتين، ومثله من حديث أبي سعيد لمسلم وقمره، والأمر للوجرب، وقد ثبت من فعله يخيره، وأفعاله في الصلاة محمولة على السباب يريان الواجب واحب، لا سمما مع قوله: الصدول هما رأيتموني أصليه، النهور،

الرهو حالس). قال الزرقائي²¹⁰: بعد السلام، كنه هي حديث هند الله من

⁽۱۰ اهم الباري: (۱۲/۱۹/۱۹).

⁽¹⁾ الشوح الزرقاني (1/ ۱۹۹۶ - ۱۹۰۵ ا

حمعر دراوها الدون شك في صلاته فينسجد محدثين يعدما ينسود رواه الحمد وأنو عاوه والسائي، دراد الراريجاقي والوالحي الرهوي قلاهما عن الزهوي في حملت النام لفظ الحقل أن تسلمه بكل أمله أبو هاود رهيره ،أي المعاط من أصحاب الرهوي بران عبيد، ومعلما ، والبياد، ومائكا بالم عولوال العل أن سلمه، ويمنأ فقوه همات، ولهما لحجة على من لم يذكرون فاله دروقائي

قلت: حاست أبي عابرة أحرج التعباعات وقلهم روزه بدول لكر المعالم للسحوت إلا في أحص طول أبي فارد، وابن ماجال وذكرة معالول لاما قال الرفائي، ولما قال الاي في الإقمالية (١٠٠٠) الدال في الاعباد السهو السهو خسمة أبي فارث أبي فارزة الايساد المجادس، ولم بدكر موضعها الرحارات عالم المدين حمر أحرجه الحبد وأبو فاود والنسائي بعدا طرق للقفاة الساد في حلالة فلسحاد المحدين لعادا لسلوه فنامل.

الله الروائل المستنافع الدي المستنافع المستنافع المستنافع المستنافع الدين المستنافع المستنافع

قلمته أرجانه فرزي مان الدي فالعالة حيلية كناء تريء والمناجي أأأ من

^{(*5) (*) (}b)

⁽۱۲ محروره) (۱۸۳۰)

التمالكية لمو براتض مهذا التوجية اللذي نقله النورقاني، ورده، فارجع إلىه إلا قامت

والمحاصل أن وقياه الأمصال احتلفرا في السواد بحديث الدب والعبس بدء ورفي الجسر البعدي وطائلة من السلف إلى ظاهره، فقانوا البس على من شك في جيزانه إلا السجائلة، وخالفهم الحمهور والأنفة الأربعة، فقائوا ا هذا محمل، والروائات الدف ره قاصية عليها، ومنهم من فسره بالناء على السفال، ومنهم من حمله على السحري، كمنا نقدم من مسالكهم في احتلاف الأنباء ثم عموم الأحاديث يقل على ما ذهب اليه الحمصر من أن السهر في الدفاة كالسهر في العرصة، إلا في مسائل، وقال ابن سيرس وهادة وعفاء الا

م الدا إلى ودالان وقالها بؤت عليه التجاري دب السيم في العاص والنصي الله إلى دب السيم في العاص والنصي الله عليه العلماء فليماء والدي دماء إليه جمهور العلماء فليماء والدي يعتاج اليم الفرض من الفرض والنقل في قجر بسجود السيم الان النفى يعتاج اليم الفرض من ذلك بعدج الماليماء الراحاء الراحاء عن عطاء بن أبي ربح، ولفل عمامه فولا فديما لمسافيد ولما النموية والمحاف في الديما فولان، وأما العمليد فلم يحاف قوله في أبه بسعد فلم المحاف الوله في أبه بسعد فلم، كما العدر الماليمور، الهي محتصراً.

ومل إخلاق الصلاة مليهما من الاشتراك اللفطي، هما مال اليه العجر الرا ي، أو الدموي، ثاما فالد حمهور الأصوليبر؟ فنا يجت أصوبي لا تسعم

⁽١) - معدة المارية (٥) (١٢٢

⁽¹⁸⁾ کے انہم الماري (19) 2016ء

1997 - Amerika Marie (1994) 1995 - 1997 - 19

هذه المختصر، ذكر، ابن وسلان محتصراً، والبسط في الأصول، وةاتوا: الاحتلاف الأول مبني على ذلك، فمن قال: اإله مدورًا معنوي، وقال بمشروعية السجود في صلاة النطوع، ومن قال، الله مشترك لفظيه الاعموم له، فأنه الشوكاني [17].

٢/٦١٧ - المحدود الما بالعدا تقدم الكلام على بالإدات الإمام أن دو الدائم وزير نافراً قال ابن عبد البرالا "علم هذا الحديث روي عن رسول الله ﷺ مساداً: ولا مقطوعاً من غير هذا الرحم وهو أحد الأحاديث الأربعة التي في فالموطاء انتي لا توجد في غيره مستدة ولا مرسلة، ومعناه صحيح في الأهول، أهـ.

وقال الحافظ في الفتح⁽¹⁷⁾: هذا الحديث لا أصل قد، وإنه من بالأغاث مالك التي لم توجد مومولة بعد البحث الشديد، انتهى، قال الزوفاني (¹²⁾ معناه: أي يحتج بدد الأن البلاغ من أفسام الضعيف عند المحدثين، وابس المحمى أنه موضوع، كيف! والبلاغ ليس بموضوع عند أهل الفن؟ لا سبما من المحمى أنه موضوع، كيف! والبلاغ ليس بموضوع عند أهل الفن؟ لا سبما من الماء أداد المهجودة، وقد قال سفيان إذا قال مالك تبلغ: إلى فهو إستاه صحيح، أها وقال الموافي في النخويج أحاديث الإجاءا: ذكره مائك بلاعاً بغير إسنادا وقال أبن عبد البراد لا يوحد إلا بي اللموظأ، مرسلاً لا إسناد لله، وكذا والله حسزة الكناني. إنه لم يرد من غير طريق مالك، وقال أبو طاهر الأنماطي: وقد طال معنى عن وسؤائي عنه للائمة والجمائق، فلم إله ولا سمعت عن

⁽¹²⁻ انظر: قبل الأوطار، 41/ 100.

⁽٢٤). انفر: الاستذكار؟ (٤٤) (١٤٠٠)، والتسهيدا (٢٥٥ (٢٧٥)، واشرح الزرقاني، (٢٠٠٤).

⁽۱۳) افتح آباري (۱۲۱/۳)

⁽٤) - النبرح البرولاني؛ (١/ ٢٠٠٩).

اللِّي لِمُنْسَىٰ أَوْ أَنْشَىٰ لِأَشْرُهِ

الحد أنه طنر به، قال: والدُّعل بعض طالبة الحديث أنه وقع له مستلمُّ، النهي.

(إلى الأنسى) بلام الناكيد (أو أنسى الآسن) هكذا ألفاظ المرواية في نسخ الكموطأة المسوجودة عندنا من روية يحيى بن يحيى، فالأول معروف من المجرد والثاني محهول من المويد، قال في المحاشية عن المحكى»؛ بغيم المهمزة وصكون النون، أو يفسم الهمزة وفتح النون وشد السين، أحد يعني يحتمل أن يكون من الإفعال أو التغميل، ولفظ رواية محمد في «موطئه» الإن أنسى الأسرة يعني بدون الشك، وضبط الغاري في شرحه متشديد السين يناه على الهفعول، وقال الفاري في «شرح الشفاء»: قال عليه المسلاة والسلام يناه على المجهول مشدة، وبجور مخففاً، وقد روي: «إني الا أنسى» ولكن يصيمة المجهول مشدة، وبجور مخففاً، وقد روي: «إني الا أنسى» ولكن أنسى، المسرة، انهى.

قال نياجي (19 فحب بعض المفسوين إلى أن نفظ «أو» للشاك من الراوي» وقال عيسى بن دينار رابن نافع: ليست فلشك، بل للتنويع، ومعنى ذلك؛ أنسى أن أو ينسيني الله تعالى، وأضاف أحد الشبائين إليه» والثاني بأى نظ تعالى، ومن المعنوم أنه إذا نسي ينضه، فإنه عز وجل هو الذي أنساه، فيحتمل أن يراد أنسى في اليقظة أو أنسى في النرم، فأضاف نسبان «فيقظة إلى نفسه الأحوال بخلاف المنوم، فأضاف نسبان «فيقظة إلى نفسه الأحوال بخلاف المنوم، فأضافه من النسبان الله تعالى. أو يقال، إلي أنسى على حسب ما جرت به العادة من النسبان مع السهو والشعول عن الأمر، أو أنسى بصيعة السجهول مع تذكر الأمر والإنبان عنيه، فأضاف أحد النسبانين إلى نفسه إذ كان نه بعض نسبب، وأضاف الأخر إلى غيره لما كان فيه كالمضطر، انتهى مختصراً.

⁽۱) - انظر، «التعلق المسجد» (۱۳/۳)،

⁽٢) خلستني (١١/ ١٨٢).

المواقعة ال

قال الورفاني أأن وهي السماء المقاضى عباض. قيل حدا اللفظ شك من قراوي، وقد روي: ايني لا أنسي ولكن النسي لأسوء بعني بالام النعي عوص لام الناكبد، ويؤهه رواية النست أنسي ولكن أنسي لاسن، ولا تعارض بين قروايتين، لان النسبة إليه في حديث النوطأة باعتبار سفيقة اللغة، والمفي في رواية بالشعاء باعدر أنه إلى موجد أن، انتهار

ومعلى قوله الأسن نفتح آلف، وض سير، وللمديد لون، أي أبين لكم، يعني لارسم لكم النسبان، والسهو، وما لتنقى له من مداد الصلاة، وإيجاب السجائل

قلمت: وقبه بشارة بلى أن افعاله فيخ تبليغية للأمة الفأستال هذه الأمور تصغر مه زهج نضرورة انتغليم، وهذا أصل وحيد

وعددي يكون لسهوه إنظ في الطاهر أنصا أساب بشير إليها الروايات، فقد غلل الحصاص في الأحكام التران، عن ابن مسعود الله الفقاد، با رسول الله، إنك تهم فال: وما أي لا أهم، ورفع الله أحدثم بين أطعاره وأباميده، وفي «المشكام» عن رجل من الصحاف: أن رسول الله ينظ صلى صلاة الصبح فقرا الروم فالنمس علم، علما صلى قال، أما بال أفوام يصلون معما لا يحسلون الطهور، ويعما يعيس علمه القرآن أولتك، وواه النسائي، وله مؤيدات عندي كثيره.

٣/٢١٨ ـ بالله أنا يلعم الني الحلا سائر، المئاسم بن العجملة) على أبي يكو

⁽۱۱) - فتدح الروفينية (۱۱) ه ۱۲۰).

⁽٢) - افتراء فضع الجاري (١٠/ز٥٤٠)، ومحمد السمالية ج(٧٢٦٤ في ١٧٢٦٣).

⁽٣) أفرطغ البعديم الراء والمفتحها واسكوار العاء المدهة دين معجدة، وأراد بالرفخ ههنا واسخ العظم كانه قال الرواسع وهم الحدكم، والهممس أمكم لا تصديره أطفا فام تم تحكون لها أرفاطكم، فيعلق بها ما فها من الرسع الالهاية (١٤٤٤)

مقال: (أن أهم في مناكس، صكفر قُلك علم العقال الفقائمة في العليد المنص في مناكسة الفائد للإصاف منكته الحمل تنصرف القيم عوم: المدالت الملائل

الصديق (خالف) الدري وهذا بيان السؤال (إلى أهد في صلاتي) يعني أتوهم أني تقصيتي مالا (فيكثر) بالمنات معلوما ومجهولاً وروي بالمتوجدة، كذا في المعانبية عن «المتحلي» (ذلك) الوهم (عالي) الشديد الباد افغال القاسم من المعدد في جواله (أملص في عبلاتك) ولا انتظمها ولا تعمل على هذا الوهم الدند) أي الوهم (لو مفعد هنك حتى سطيف) عن الصلاء أوالت نشوالاً للوسواس معم أنه البست) لصبعة المتكانم اطلاني).

وفلذا هواة للوسوصوء بأمه لا بلنفت إليه أصلاء

قان الماحي"" هذا القول من القاميم للذي يستنكحه أوهم والسهوء فلا يكاه يتبت له يقين، أهم، وقال لبن عبد أنس، أردف مالك حليب أبن همايه يقول القائم إشارة إلى أنه محمول عنده على المستنكح الذي لا يتفاد عنه الوهم

⁽۵) - فالمصراء (۸) ۱۸۵۶

(٥) كتاب الجمعة

11 يات العمل في عمل برم الحمعة

١٩٠ لعمل في عمل بارد تعجمة

تقدم صبطها مجتهدا في التواقيت، قال المبيراً التي تصم العم على المشيرات وحكى الوحكى الواحدي إسكال السيو وفتحها وأوري بها في الشواف قاله الإسجنزي وقال الرجاح الوري بخسرها أنصا وسلكون لهيو بمعنى المشعود أي المحاوم عبد ورافع بدس الناعل أي المحاوم عم احتادوا في تسميه عقا الله مالحمال الروي عن أن عبد أنه فأن السمي بها الأنه تعالى جمع نيه حدل أدوا والي عن سمال مرجوعاً انه حدم الواتبات وي الاماليا العليم إليا تشكى بهذا الان فريشاً كانت بحضع إلى قصي في دا المدودة وقبل الان كنت بالمراف وقبل الان

وقال الرحاح والفيات أول من نش الأمروية إلى الجمعة هو كعب من الرب وقال أمر جرم أهو أمم إصلامي، ولم يكن في المحاطلية، أمما كالت سمى في الجاهرية العروية، فللمرت في الإسلام الجمعة الاحتماع إلى الصلاة، وفي نظال عاد أن حديد عن ماريز قال الجمع أعل المدينة قبل أن يقتم بمود أنه بري المدينة، وقبل أن سرل الجمعة، وهم للموها الجمعة، المتهى

دال المحافظات فينزل مسلّى به، لأن تستأل المعلائق تحمّج فيه، وقبل: لأن تحلق أدم جمع ليد، ورد نقلك من حميت سلمان، وقبل أصبح الأقواب، ويليه ما

⁽۱) - مستر العارق « (۱⁾ ۲)

١٧٢١٩ . خطشتي بالحدى عن ماسك، حن مسين شؤلى أبي بكو بن عند اللحس، عن أبي صالح السفاد، عن أبي فريراه أن رمون الله ين قال: من الفيل

أخرجه عند بن حميد في فصة تجميع الأنصار، وسنأني الحكمة في شرعية الحمة في فضل الجماعة"".

1/339 (مالك) عن سبعي) وهام المهدفة وفتح المهم وقيد التحدالية المرفق أبي يكو بن هيد الرحم) بن الحارث (عن أبي حيالج) فكوال من صالح المسمان) بالنع السمن (عن أبي هوبرة أن رسول الله بن: قال: من اعتسال) يدحل فيه كل من يصح التعرب الله الزوهاني .

وهل يختص هذا الفسل من يحضر صلاة الحدية أو أعم؟ فالظاهر أنه مختلف مندهم، لأن من جعل الغسل لشرافة اليام لا يحدثه محصوصاً يمن يحصر الحديث، لأن الشرافة لا تحتص بس يحضر، ومن حمله لصلاة الحمية جعمه من يحصر، كما سيأتي الاختلاف في ذلك مسوطاً.

قال الشعرابي في اميزاده: ومن ذلك في مخصيص الأنبة الأربعة مطلوبية لعمل ممن محصر الجمعة مع فول أبي فور: إنه مستحب لكل أ فده حصر الحمعة أن لم يحضر، أهم قدت ويؤب البخاري "" في اصحبحه هل على من لم يشهد الجمعة فَسُلُ من النساء والصبيبان؟ أهم مم ذكر فيه الروايات المحتلفة، بعضها يدل على عموم الخسل تكل مسلم، وبعضها يخصه ممن يحضر الجمعة، وتعلم الأحل هذا ذكره بلقط السؤال

 ⁽١) افتح الله و) (١/ ٤٩١)، وذكر إبن القيم ليوم الجمعة الذين « ١/١٤ س خصوصية في « ثبا ي ولحمها الحاملة في « لفتح».

⁽٣) على الأحاتب التقريب، والصواب النقرب!. النقر: المزرداي! (١/١٠٠.

[°]C) الطر الاسح الباري (Tov/(t)).

ودكر في «السعابة» بعد ذكر الاحلاف في أن العسل طيوم أو الصلاف فغال: ونمرة هذا الاحتلاف تطهر في مسائل، منها ما في الانباية، وغيره، أن من لا تبجب عليه الجمعة كالمعرأة والعمد والمسافو، يسن لهم الفسل على فول الحسر لا أبي يوسف، إلغ.

والأوحد فندي أن هناك عدة اغتسالات كما سيأتي معصلاً وغسل بوم المحسمة أيضاً يتصمن اغتسالين، الفسل لليوم، وهذا لا يختص بمن يحضو المجمعة، والغس للصلاة وهذا مخصوص بمن يحضرها، والأول مندوب، والثاني سنة مؤكدة، حتى قبل. واجب وهذا الفصيل مما منح الله عز وحل بغطفه العني على أصعف عاده اللغير إلى رحمت. فالمراد في حليثه الباب هو غسل الصلاة لا نسن اليوم، لانصاله بالرواح إلى الجمعة، وأما غسل اليوم ونذب لكن مسم يحضر الجمعة أو لاه كما بدل عليه عموم روايات الحديث وأفوال الفقهاء.

(يوم للجمعة) أي لصلائها: ثما نقدمٍ أن السواد في حابث الباب، هو غسل الصلاة لا غسل اليوم (غسل الجنابة) بالنصب نعت لمحلوف، أي عسلاً كسس المنابة.

والظاهر أن التشبية في الكيفية لا المحكم، يعني يتعاهد، ويكثر الدلك الإزال النجس والقلو، ويؤيده رواية: «فاغتسل أحدكم كما يغتسل لمجابة». غال الحافظان ابن حجر والعيني، وبه قال الأكثرون.

وقيل: إنبارة إلى الجماع بهم الجمعة، لينتسل فيه من الجنابة، فليس الدراد النشيم، بل حقيقة غسل الجنابة، والمحكمة فيه نسكي النفس في الرواح إلى الجمعة فيكرد أغض لبصر، وأسكن لفليه، ويُستألس ذلك السعلي من

OTTO YOU

...

حدث أأمن أقبيس وعشل بالفشايد أمرمه أسيعاب الدين بن حديث مرموه قال الدادي عد تعريعه اللاز دكيع أأفضل هو وستل الوالد، اللهي

وقال الحشي "" ويسهد لدلك السعيل حشيت ارس احرجه أبو داود وميره وقال الدرسوي: حست حسن، وهال معلى قريه قشل وملى الداء، هال المورج إلى السائف يتقال: حسل الرحو الوائد، مطالما سنده أو مختلفا إذا حديث، ومجل عدلك إذا كان كير الدرات، أد

وما قال النووي أهما السعل صفيف أو الطارب به الجانط بالدخام. الله فيامه من أحمد الروي عن حماهه من السامرة في الفواي ومه قال عبد الرحيل بن الأمود، وممال ومعالم النامرة اليهي.

وقال الدين المسم في النهاديات رواه الحيد في المديدة الداخل القال العسال. الداخلة المقال العسال الداخلة الحافظ الماد وقال الفاد في الداخلة الماد وقال الساملي البياد، حييات الأماد المنتقد الراسامة المنافي الاراد حيات المعاد المنتقد الراسامة المنافي في الاراد حيات الماد المراد الداخل الداخل الداخلة المراد الداخلة الداخل الداخلة المراد الداخلة الماد الداخلة الماد الم

ا قلت: المتابعة أعما أن الجمعة عرم عمدة أعل الاسلام عما مرد الرعوعاء. وقد قال عمد الصلاة والسلام على أبام العبد الرب المدالين ومنوب المدارم

قلت أنم بالمنتفق عبيك أن هذه الروابات كانها جهيه للمهيور في مندة فقيله التأثية أخرى، رهى ما عله الشعراني في أفرواء أأ ومن ذلك قرر الأنفة التلاثان بدقو اعتبل لجب يتية عبيل العبال والجمعة معا أجراء، مع قول مالك أنه لا يجرنه من واحد متهماء النهي الكن مة في الهي ويها أأ

CONTRACTOR OF THE

⁽٢) - ميدريو المُعربي (١٠ ي. ٦٠).

ويعار وعلاقيا المتاكات

صويح في أن الأمام مالكما ذهب إلى اقتناء العمل طهماء طال: قال مالك. لا يأس إن يعمل عملا ماحدا الجمعة والمجانة بقريهما حميماء التهلي

فقت الواتطاهر در عدم لأقوال؛ أن قشره عند الإمام مثلك قوي اللهم الديل الجدمان فمر عسس ممجرد الجابة لا لكاني مندوه منهام احدام الفال أنه لا يكفي عبد

« والد العيدي في الدرج اليحاري (الاقتصال يوم الجمعة لفجالة يجوز لني الجدامة مدواه ما المحارة الدرجة أو لا الرقال عن الصدور الكتر من يحفظ فها من الحل العالم الدائون الجرئ حسلة واحدة لهماء قال الن تصال وابداه عن من عصر والحامد والكحول والدرى والا الاعي أني قوال وقال أحمد الرحواد ويجرئه وهو قول أضدة الا لحزته على عاصر الحابة حى الويقاء وهو قول علك على الانسانية (المهن المحرثة على عدال الحابة حى الويقاء وهو قول علك عن الفندونة (المهن المحرثة الدركة) المحرثة الدركة المهن المحرثة المهن المحرثة ا

المه وقع وقي المستحد دي المساهة الأولي المناعث المشابع في الدامنداء المسادات بعدد من الردال الراس فيل دلك فال المامي أأن ذهب حاك إلى ألا فقد قلما في المدعة واحدة، وإن هذه أحراء من الساعة المسادلة، ولم يو الشكير لها من أول المهارة ودهب أن حبيب من السالكية والشافعي إلى أذ بالك الواليات المسادات المعارضات من أدار المهارة والرافعات في دلك أول ساعات المهار أدار النهي.

ا فتاق المهيلي (" فال مثلثان المهراة التساعلات ههدا الحطاب السيمة بعد روف التسليل ولم عال الفاضي حسيل وإمام الحرابي ، وقال حسامير العلماء:

^{.}

maring and co

وتكون راجع أدر عبد البراطان الاستهاماتك. وعال أدر عبي عالم دفك تشهد له الأبار الصحاح والعمر بالمستخدر العد ١٩٥/١٥٠.

لأعلا المهدد الشراع بالعارديا ا

باستعباب النيكير إليها؛ وبه قال الشافعي والل سبيب، أها. قال القاري: إنَّ الملائكة بستمرون من الصبح أو أن طفوع الشمس أو من حيل الزوال، ومو أقرب، النهى.

وقال شبح مشايحنا الثناء ولي الله الدهاري في المسؤى الا الاصح أن هذه الساعات ساعات لطيفه بعد الزرالية لا الساعة التي يدور عليها الجمالية أهر ويه حرم شيخي ومولاي والذي المرحوم . نؤر الله مرقاء ، عند الديما

قال العبي ⁽¹¹. والحاصل أن الحديور حملوا الساعات على الساعات الرساعات المراعات الرساعات المراعات الرساعات الحياء في ساعوا، وقد روى الساعات من طلوح الشمس، وهو وجه للشاعية، وقال الروياني، انقامر كلام الشاعين أن التذكير يكون من طلوع القصوء ومدكمة الرفعي والدورى وغيرهما، ولهم وجه الملك كقول مالك، ويه وجه رابع، حكام الصيدلاني، أنه من ونفع التهار، النهى

قلت: وهو المرجح عندي كسا سيأتي، وهو محتار ابن رسد في البداية (²² إذ قال إن القائمي وحداعه عنقدوا أنها ساعات النهار، فسنوا الرواح من أول النهار، وذهب مافت إلى أنها احزاء ساعه واحدة، وقال عوم: هي أجراء ماعة قبل الزوال، وهو الأشهر، النهى

تم استدل الساجي على محتاوهم للعظ الرواح، فإله يكون لعد نصف

^{. (035/5) (0)}

⁽۱) - معطقة القنوبي، (د) ۱۸)

المنا المدايد المحتودة (1/ 1933)

^{(1) &}quot; هر هه السمائي (٣). 155.

.....

الشهار أو ما قرب ذلك، وذكر عن مالك أنه كره اللهاب إلى الجمعة عند صلاة الصبح، وقال الإمام أحمد " كراهة دالك البكير خلاف الحليماء الد.

وبعضه الزرفائي منسوساً، ويؤنده الحديث السئس عليه برواية أبي هربرة مثل المهمر كمثل الدي بهدي بدنه الم كالذي يهدي بغرة، الحديث البنه مناً في عد العديث بالنهجيء ودكر اللواقي عفظ: الله بدول ذكر الساعات، ويؤيدهم أبضاً حديث البات بغظ الرواح،

ونقل السيوطي عن اتحافظ، إلى ثم أن التعبير بالرواح إلا في رواية مالت، ورزاء الل جريج عن أسن بلفظ، اغداه، وروه أبر سنمة عن أبي هريره بلفظ: «المتعجل إلى التحليمة»، صححه الل حزيمة، وفي حقيث سنره عبد أبن ماجه: «ثل الجمعة في التنكير كناجر الفيئة»، وفي حديث على عبد أبي داود: «إذا كانت الجمعة فات الشياطير بواباتهاء المحدث، فعلم بهذا أن الرواح هو مظلل التنظاب، التهي مختصراً، وأطال الزرقائي البحث فيه (أ)

والأوجه عندي أن الواجع قول من احتار ارتفاع البهار، هذا ولعل الله بحدث بعد ذلك أمواء وبيانه أنه احتلفت الروايات في ذلك حداً، واختلفت الأقوال عن الأنمة أبصاً، كما القلعت عليه، وفي ارتفاع المنها، خروج من حلاف الإمام مالك، وحروح من الإشكالات التي وردت على اختيار المقول بالروائه من آبه يجه كان يحمس على المندر عقمه قرمنا وغير دلك، وفيه جسع بين الروايات الواردة في الباب.

فإن الروايات الواردة في دلك على لوعين الحداهما ساكنة عن الإنسارة إلى الرفاية، كروايات التعجيل، وثابتهما منبرة إلى تحديد الوقت، والعمدة

^{(1) -} المسوح الروحاني ((2 - 2 - 2)).

هيمها أناجة روامات بعقط الدرواح. والعمارة، والشكير، والتصحير، فإن صده المجا المدا من ربع المنهام غالبًا، فعليه تصدق الروامات الأولمة للجور،، والا يشكال مد فقدر، فلا تحد فد المحسب في عبر فدا الوحيز، والله الموفق سا يدعني

بيتربب على عدًا الأحلاف احتلاف أحر، وهو في النبر و بالمستعاب في لنبو و بالمستعاب في لنبو الأحاديث فقيل ما تشاق الله من العرب وبيد عقيل الاعتلاق في الميوم الشائي والصائف، لأل النهار يتنهي في القصر إلى عشر ساحات، وفي القطراء إلى ألم الا يحتلف سدوه بالشود بالقصر، فالنهار النبا عشره ساحة، يريا، ويقمل كن منها، واللهار كمات والسمل والعاراء بالنهارة المنابة العدادة المنابة عداد النابة النبا العدادة المنابة عداد النابة النبا العدادة العدادة المنابة النبا العدادة النبا العدادة النبا النبا

وقد روى أبر دارد و تسانى رصحته العركم الود العلمه الناة مشرة المدينة الكلام الذي المدينة المدينة الكلام الله المدينة المدينة

رافيل الساعة عن محصوص من الرمان، وقد نظال على حرة من ربعة ومشرين عدمان عني محموع البرم واللبلغة ويطمل عني حزة ما عبر مشرد

 ⁽ح) المعالج على عادة المعالجة (١٥٥ - ٢٠) والمسائل (٣٥ - ١٩٥٥) والحاكم في الماستان - وقائل منها المسائل على المعارجة (١٥٥ - ١٥٥) المسائل على المعارجة (١٥٥ - ١٥٥) المسائل على المعارجة (١٥٥ - ١٥٥) المعارجة (١٥٥ - ١٥٥) المسائل على ال

ويطعل على الوقب العماضر أبصاء قاله العبني، ويسط الن القيم في اللهادي، الكلام على قلك عبد السنط، فارجع إليه ان شدت، ورجع قول من قال: إن الساعات من أدل المهار،

التكافية فرب بندن بتنجين، يعني قائم بسدق بالدنية متعربا إلى الله تبارك وتعالى و قبل السراد الا للسبادر في وزار ساعة نظير ما لصاحب البدية سن التواب مدر شاع به القربان - لأن التربان له يشاح فهذه الأمه على الكيمية التي تاب للاب السابقة. وفي رواية أقدم من الأجر مثل التجوزران وطاهرة أن الدات تر تجدد لكان قدر البدور.

نه الخلف الألمة هها في مسألة أخرى. وهي أن المدة المحتص بالإبل أو تشمل البقر أبضا؟ فال الحافظ⁶⁷³ فال إمام الخرمين الندية من الإبل، ثم الشرخ قد بليم طاعها لبشاء وتسعة من العد، وتغير تمرة عدا المحلاف فيما إذا فاند. عمله على مدينةً وفيد خلاف، الأصبح العدين الإبن الدوجة في بولا فالفرد أو سنغ من العدم وفيد خلاف، الأصبح العدين الإبن الدوخة مطالقاً. هذا

الحال السوقاني - مكي في 4 بحرًا عن البادي والشاهمي والمؤيد باق: أن

¹⁴⁰ المرح الردلاني، (1/ ١٠٠) .

⁽١٤) - اللح التياري: (١٤٤٧/١). والطراء (السنة التناري) (١٥) - ١٥)

الدهنة تخلص بالإبل، وعن أبي حنيقة وأصحابه والناصر؛ أنها تعلق على البقرة، وعن بعص أصحاب الننافعي: أنها تطلق على الشاة أيصلُ قال: ولا وجه له، الد

قال العيمي "أن البدلة تظلن على البقر، واستُدل بهذا على أن البنته تخيص بالإبل لنقابله في الحديث بالشرة. ورَدْ بأن اقتصار العام على بعض أقراده لقريته لا يكول حجه على غي العمره، فإنه لا شك في أن العراد عهمًا هو الإبل خاصة؛ لكنه لا ينفي عموم الإطلاق، كيب، وههنا قربة صارفة عن المموم الحقيقي و على أن أنفاظ الرواية مختمعة، فقد وقع في المستد أحمده مرواية أبي هريرة طعطا المرحل فتم حزوراً، ورجل قدم غرة الحديث، وفي رواية النسائي من حديث أبي هريرة بلعظا: الكالمهدي يعني بدنة و وزيادة لفظ: الهاب من قبيل الرواية، فيحسل أن يكون لفظ الباب من قبيل الرواية عمل.

واسدن من قال: إن البدنة تعم النفرة أيضا برواية جالو، قال: «أمرك رسول الله يخيّر أن نشترك في الإبل والبقر، كلّ سبعة منا في بدينة». متعق عليه، وفي نفط: قال ذنا رسول الله يخيّر: «المشركوا في الإبل والبقر كل سبعة في بالمة»، ووله البرقاني على شرط الشيخين، وفي رواية قال: «المشركما مع النبي يخير في الحج والعمرة، كل سبعة منا في بدينة، يفال وجل لجالوا أبشوك في البقر ما بشترك في الحزور، فقال: ما هي إلا من المدل، وواه سلم

ويؤب ابن ليمية في المنتقى؛ على هذه الروايات؛ فياب إن المنانة من الإبل والبقر عن صبع شباء وبالعكس، ويؤيدهم أفرال جسهور أعل اللغة، قال العبنى: قال الداودي: قيم: إن البدلة لكون من البقر، ونقل دلك عن المعلل.

⁽۱) معمدة القاري: ۲۱۶ (۱۲ (۲۷)

ال يرفع على المستنفذة الذراء الكتائب الدائد لقدامه ومن والع في الما الدائمة القادم في الدائد الدائد الدائم وقع عي الساعة الوالعة ولذا درايات ومع مدر الدائم الدائم الدائم الدائم الدائم الدائمة المستنفدة

وفي انفسير الحازية والبدئ جمع بدية سميت لعظمها وفسحامتها، يويد الإيران العسماح الاحساء والبدئ جمع بدية المفتر الانتقاع الاحساء والمندي النباق الابل والمبترء أما الفتو النباق الابل والمبترء أما الفتو فلا سنتي بعثم أدد وفي التحسل اعلى المصاح المائدو نافة أو بنرة للحرّة المحتمد المدد المدد نافة أو بنرة للحرّة المحتمد المدد ا

ا ياس برح في الساعة النامة فكالمعا في الدرة فكر أو أسى فالناء للواهدة لا المبادث الوصل برح إلى الساعة الدلك بالاداء أثراء كالساء قال المبجد، الكوش المجمل إذا أتنى، أو إذا حرجت بالاعيقاء أها، وقال في المباحجة أنا هو الفحل الذي للطح، أم

قلت: وفي النسبة بالكندر، وهو الذكر اتبا والتي أنه أنصل من الأبنى، فان لحمة أضب سيا.

العرب) قال النووي ، وصده به الأنه أتبعل وأحمس صورة، الأن قوته يشفع بده واستدل لدالة النرئيب على ان الأنفس في الصحاب الإبن. ثم البقر. لم العلم، وسيأتي الكلام على ذلك في أخر العديث، ووقع في روايا للمساني هفت ريادة: الطفاء بن ذكر الشاء والدحاجة، وعن ريادة شادة كما سيجي.

ربال رح في الساعة الرابعة فالله في السنتكل فيها، وفي وتر السهب وفالاق التقريب، قدا سيأتي الكلاء عليه الجاجة العلج الدال ويجور الكسر والصور وعل منحمد بن فيب أنها بالقلح من الحيوان، وبالكسر بن الناس، قال العلمي: الدخاجة تقع على الدكر والأشيء كسر الدال وتتحها لعناد مدهورقال، وحكي الصد أيف وفي المستهيء لأبي المعالى الهنج الدال القصح من تسرة، وفعلت الهاد في الدجاعة، لأنه واحد من جديه مثل حياتة ومن والع الن الشاعة الخامسة، فكالله فائنة ببطيقة (.

ويطة والحوهدا، وقد عامد الدال منية ني الدعود، تكالمت يقال في الحليج أيضاء التهيء ووقع في رواية أحوى المتدائي هيد ابن الدجاحة والرصة الدكر العصوران ومي أيضا رباقة تدرة.

الومن والح في الساعة الخامسة فكائما قرب بيصة) وهي و حدة من البسرة مستكل الدهبية وبه أنه وبي الحاجة العطاء الفرسان وبزيد الإشكال ما مي رواية الدهري الخود من الدجاجة أو الدي الهادي لا الخود من الدجاجة أو البصة أصلاه وأحدت صاصر الدجاجة أو المحمد أصلات وأحدت صاصر الدجاجة أو حكمة عليه أو المحل عنوا من أن أخر بقال بأنه لما عطاء الحكمة عن الدهل عنوا من الأراح، كقواه، وصفاية سبعة ورسحة والمحلس المخلس موطا الأبيان أن لا يصرح باللهظ عن الناس، فلا يسوع أن بعال المتقادا منفا ومعلد وبماء فالمناهر عن الحواب أن بعال المشاكلة،

(قا بذهب عبيك أن حدث الدن بالفط القرداء وأوضع مه مد أي محله مي سعص الروادة وأوضع مه مد أي محله مي سعص الروادات بنظ الطبيعة البيدوية بدل على أن من الدم على طبيع أن لا تعبيع الكناء الارتجة أن لا تعبيع الكناء الارتجة أن لا تعبيع الكناء الدريقة أن لا تعبيع الكناء الدريقة إلى وهيري.

والأراء النفر أأطبخ وبنازي أأفاكم أأثاثا

^{(1) -} محمد العاري: (1) (1)

 ⁽³⁾ اليمر العرشة السفاسح ((20 (200)).

فألأة تحرج الإشاقيا بال

شم ها وقع في رواية النساني زيادة: البطة والعصفورا زيادة شاذة عند المحدثين كما ذكرناه مبلوطاً فيما علقاه على النساني، قال الزرقاني: وللنسائي زيادة المعصفور والبطة لكن خالفه عبد الرزاق فلم يذكر وهو أثبت، قال النووي في اللخلاصة: هانان الروابتان وإن صح إسنادهما فهما شاذتان المخالفتهما الروابات المشهورة، انتهى.

(فإذا خرج الإمام) عما كان مستورة فيه من منزل أو غيره، قاله الباجي (الراء المنتبط منه الماوردي من أن الإمام لا يستحب له السبادرة، ويستحب له التأخير إلى وقت الخطبة، وتعليه الحافظ بأن ما قاله غير ظاهر، لإمكان الجمع بأن يبكر ولا يخرج من المكان المعد له في الجامع، أو يحمل على من ليس ته مكان معه، انتهى

قلت: والقاهر عندي أن المراد من الحروج من الصغوف إلى العبر، قال الفاري الفاري العبر، قال الفاري (19). أراد بالإمام نفسه الشريقة عليه العبلاة والمسلام، فالمراد المقروج المحقوة الشريقة، أو المعنى إذا ظهر الإمام بدخوله إلى المسجد أو بطلوعه على المبر، والأخير أسب، النهى.

قلت: بل مو الستعين، ويؤيده رواية البيهغي السند عن أبي هريرا، بعد ذكر الدجاجة والبيضة: الواذا حلس الإمام طورا الصحف المعنب، وفي رواية أحرى: الكتبون الناس على مثالهم (³⁵: الأول، فالأول، فإذا جلس الإمام طورا الصحف وأخرجهما مسلم أيضاً، ويؤيده أيضاً ما في الروايات الأخر

⁽١) - الستقيء (١/ ١٨٤).

⁽٢) - امرفاة الهماليج (١٦/ ١٥٢).

⁽٣) - انظر: الانستن الكبري؛ (٢٩٦/٢).

 ⁽⁸⁾ كذا في الأصل، والصواب: «مثارلهم» كما في «السن الكبري» (٢١١٦).

الحرجة البخاري في ١٩٠٠ كنات الحمدة، ١٥ ماب فضل الجمعة

(۱) ياب

ومسلم هي ٧٠ كتاب الجمعة ١٠٠ بات وحوب غمل الجمعة على كل ياقع من الرحال: حليث ١٥٠.

عدد البيهةي وغيره في أحاديث الإنصات بلفظاء افإذا حرج الإمام أنصت كان كمارته والإنصات مجمع عليه أنه بعد طلوع الإدام على العبر.

وأبضاً في رواية البخاري في ذكر الدلاكة، ومسام في الجمعة عن أبي هوبرة سرهوعاً: •إذا كان يوم الحممة كان على كل تاب من أنواب المسجد بالاذكة يكتبون الأول فالأول فإذا حلس الإمام طووا الصحفة الحديث.

(حضوب:) فنح الضاد أفسح من كسرها (الملاتكة) إلى الممبر بعد أن طووا الصحف كما في روابة الشيخين (يستمعون) مع الماس اللدكر) والمواهمة وعبر ذلك، مد في الخطبة امتثالاً تقوله العالى: ﴿الْتَقَوْلُ إِلَى وَكُمْ الْقُو﴾ وسميت الحطبة دكراً الاشتمالها عاليه، إلى هو المقصود منها.

والسراد بالملائكة عبر الحفظات وضفتهم كتابه خُفَدُو الحمعة، يجلسون على أمواب المسجد، وفي رواية لابن خزيمة الابقول معنى الملائكة سعص. ما حيس علان؟ فتعول. اللّهم إن كان ضالاً فاهده، وإن كان نفراً فأصع، وإن كان مربعةً فعاقمة.

وهي الحديث فوائد كبيرة تطهر بالتأمل، دئم بعصها العيني⁶⁰ وعيره. بركنا دكرها خوفاً من الإطالة.

واستدل بالحديث على أن البتغرب بالإبل أفصل من التغرب دفعر مدهم منفق عليه في الهدي، ومختلف فيه في الضحاياء فالجدهور على ذلك، قال مالك: الأفديل في الضحايا الغنم، لأنه بيجة ضحّى بكيشين، وأكثر ما ضحى به الكياش، وقال تعالى: فوقديّنة ينتج عَليم ﷺ ولو كان غيره أعظم منه

 ⁽١) النظر المهداء الطاري، (١/٢/٢/٢)، وعارفاة المفاترع؛ (١/٢٥٢).

....

أودي بدر داره قول دربان تفريه بدالتي الله عبر رجع في الفيداء وأنه فلتي له مي تومير دار الربل من المسير ، فاي مالك بين التقولين لاحتلاف فعقصوده فان اصل مدروها الأصحاء الاستحالة الدركين بقصاء الدبيح، ترمو فلدي بالتقليم، والمصاد باليدي التوسعة على السناكين، فاست. للذر، اهم

و حتج الحصول بان الدياء بعرى عن سعاء أو عشر، على محلاف فينه يبنيه ، والنفرة عن سعم، والنفاة عن واحد، حتى حكى النوري الاتفاق على أن الشاة لا تحرى الاعل واحد، وتناهر أن ما كان يحرى عن الصفاعة إنه تنجى به الراحد كان الصل منا يجرى عن الواحد عقف، فنه الشوكاني

قلب الاستفال الحليهور الله القله التحافظ عن السيعي أنه من حليت ابن فسر الكان الذي يزير عيلجي بالمناسة بالتحرير الحيام وبالكسل إلها لم للحد حرارات فال الفتي كان قات لكان لفت في سوضع النزرع، لكن في سنده علما لله من الفع، المناسفة أن العال

قلبها، لكته مؤلد محديث النابارة فإن حديث الناب أعيد ميترك النص على أن العاب مظلم بالحرير الإلى من النم ، وعبد بن السب

معافلين في فولد لعالى الجوهرية يبتح مهيد إليج والله لا يكون حجة على المحسورة لان الراضد العلى الفردي. العلية وعلى المحسورة الان المراضد العلى الفردي. وأنت حجر بان من حواجلة المدح عد تعالى بعد على السام، فكان تعيير الكيش هناك الاجتماء والا معالى الوطلي إليك هناك الحجم الله والاحتماء والمحسورة على الانزاء وفاق عراسيم والفائل المحسودية والانزاء وفاق عراسيم وواللك المعلمية الأواجل على العالى المحاسبة المحسودية المحس

٥١٨ - حرجه المنعلي في المندل الأبرال ١٣٨٦ و ١٣٨٨

 ٢/٢٢ ـ وحققتني عن سابك، عن سجيد بن أبي شعيد المدرق، عن أبي قراره، أله كنا بقرل: غشل لؤم الجسعة واجل على كل محدو، تعشل الحالة.

- - - -

١٩/٢٧ - امالك عن سعيد بن أبي سعيد) اسعه كينة (المقبري) عدم المرحدة وضعيد كان سعاورا للمشرقة فنسب النهاء قال في الفتح الرحماني . كان سجاءرا لهاء القبل كان سنزل عند المقالر، وهو سعنى واحد، وقبل: حمله عمر على حمر الغمورة ويحلمل كله، لكان على حمرها وتازلاً عندها، وقال مكانما لامرأة من نبي لبث بن كثيرة أسهى.

رقال السمعاني في الأنساب؛ الفتح انسم وسكون الفاصا وضع المواصة في أخرها راء مهمينة، فإن ابن أبي حائم، نسب بلى مفوة كان سكن بالقرب صهاء اهدا مدني تابعي تقاء ووى له السنة، وتُله جماعة، إلا أنه كبر، واحتلط قال موته بأراع مدين، مات سنة ١٢٣هـ وقبل: سنة ٢٦هـ فاله السمعاني، فالم الزرقاني؛ كان مسملة مالك وتحوه منه قبل الاحتلاط، وفي الرواة فن اسمه سميد بن أبي منبذ أوبعة عشر وحلاء كما قاله الحافظ في المغيري، فلا تعفل .

اعلى أبي هريرة؟ روى عنه سعيد وأبوه سما (أنه كان يقول) دواه سالك مونوفاً. قال في «التمييد» رفعه رجل لا يحتج به عن عبيد الله بن عمر عن سعيد، على أبن عمر على أبن سعيد، على أبن هرياة عر اللبي يتيخ (غسل يوم الجمعة) سيائي الكلام على أبن العمل أبن العمل أبن العمل أبن العمل أبن العمل أبن العمل أبن العملة بعمل العمل المواد العملة العمل الماحي العملة العمل الماحية الماحية

(والجب على كل معتلم) قال الناجي: إصافة وجوله إلى المعتلم لجربانا الأحكام عليه، وتوجه الارامر إليه (كغيبل الجنابة) في الوجوب عبد أبي هريزه، لأن مدميه وحوب الغيل حقيقة، نقل الن السنار عنه وعن عمار بن

⁽¹⁾ Album) (1)

بالمراء فلا حاجة الى موجه للروانة على منعلها وقد قول الصاهرية، روواية عن الإسام المبلد، قالم الروفاني أأن وكذا بقاله في الاستعابة أ¹¹⁰ عن أإ سام ويماري أن وتسبي الساحب الأكهاباية، هذا إلى مثالث، وكد قصره التواي في القرح مسلم أن أن الن المثلو حكى الوجوب عن عالك

فقت المائل كليب المبالكية صريحة في ذكر الإساع مان

يال في الماسدكاراً أنه المنظم أحداً لرجد العسل للمسعود إلا أهل عقاهد وروي بها ومن على منك الماسش على على يوه الجمعة أو جب هولا قال، سنة، قبل له، في المحديث إنه واحداد قال الرس كان ما جاء في المديث لكيار تفقلك، وردى الى أسهد في مالك الهاسش عن قبل المحمة الا اوا منها فوا قال المحديد وقبل مواحيد، تمام في المسجدة أنه وقبل في المختصر خليرة وليل عبل مصال المراجعة تعلم أن الصواحة أن المسل سنة المالكية ليس يواحد، وهو نص الإمام مالك تما تقده

ومال العرفط في الانفتاع " أن وحكام الذي الوحوب الدن المنظر والخطامي عن مادت و وقال الفرحلي عياض وعبره اليس عام معروف في منطقة فالدين وقيل العيداء في بطق مالك على وجوره، وحادثه من مو يصارب ملاهمة على خاهره، وأبي فلك المرحوب ما رواية عن مالك عادار في الأنه يهدا " الداه و وكذلك ما في كتب الحامة هو عرائلوجوب

^{1500 01 200}

Jack Class

AME 21 357

STATISTIC CO.

error religionis par 199

Straight Control (b)

.....

قال هي البيل المعارب (12): الأهسال المستحية سنة عشر غسلاً، أكدها الغسل نصلاة جمعة في يومها، رقي «الروض الموبعه (12): ويسن أن بفتسل في يومها، رقي «الروض الموبعه (12): ويسن أن بفتسل في يومها لخير عائشة: «لو أنكم تطهرتم فيومكم هذا؟. إلا أن الشيخ ابن القيم قال في وجوبه ثلاثة أفراك: النفي، والإنبات، والنفصيل بين من به وانحة محتاج إلى إزالتها فبجب عليه، ومن هو مسنفن عنه فيستحب بله، والثلاثة لأصحاب أحمد، اهر

فعلم أن المسألة فيما يبتهم خلافية، لكن المشهور في متوفهم عدم الوجوب كما نفتم، وإليه فعب الحمهور، قال الشوكاني: وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف ونقهاء الأمصار إلى أنه مستحب، قال القاضي عياض: وهو المعروف في مذهب مالك وأصحابه، انتهى.

قلت: فكنهم اختلفوا فيما ببنهم في أنه مستحب وسنة مؤكدة بعد انفاقهم على عدم وجويه في المشهور الصحيح عهم، قال الشعرائي في المبزاته 1 قول جميع الفقها، بسبة الغلل للجمعة مع قول داود والحسن بعدم السنية، اهد فيحسل عندهم حديث الياب وأمثال هذا اللقظ على أن النشيه في صفة الغلل واستيحابه الجمعة، وكذلك ما ورد من الأوامر وأنفاظ الوحوب إما محمول على التأكد أو محمول على التسح، كما هو صريح دوابة أبي داود 1 بسناه إلى عكرمة: (أن ناساً من أهل العراق جاءوا إلى ابن عباس نقالوا: أترى الغسل يوم الجمعة واجباً؟ قال: لاء ولكنه أظهر وخير لمن اغتسل، ومن لم يغتسل فلبس عليه بواحب، ومناخركم كيف مدأ العسل، كان الناس مجهودين، فلبس غليه بواحب، ومناخركم كيف مدأ العسل، كان الناس مجهودين، يلبسوف ومعملون على ظهورهم، وكان مسجدهم ضبقاً مقارب السقف،

^{(0) (1)(0)}

J(15871) (O

⁽٣) أخرجه أبو ماود ح(٣٥٣) كتاب اغلهارت باب البرخصة في نزك العسل يوم الجمعة .

إنها هو عربين، محرح رسول اله يحين في يوم حارً، وعرق الناس في ذلك المحوف حتى ثارت متهم رباح، أذى بذلك محمهم بعضاء فلما وحد رسول الله يهي اللك الرباح، قال: الله آيها الناس، واكان هذا البوم ماهنسلوا، وللمسل أحدكم أفعل ما يجد من دهنه وطبعه، فإن ابن عباس روسي الله عنهما ما اللم جاء الله تعالى ذي مائكيا، وليسوا لهر الصوف، وكفوا العمل ووسع مسجدهم، ودهب بعض

الذي كان يؤذي معصهم معميا من العرق"، وأحرجه البيهسي أبضة.

قهدا التحديث كأنه معلى على أن الغسل كان أولا للرباح وليس الصوب وعير ذلك، ثم نسخ، ويؤيد النسخ ابضا ما رواء ابن عدي في الكامل من حديث النس قال قال رسول الله بينج: فلس حاء ملكم التحديد فليعنسل علما كان الشناء فلنا: يا وسول الله أمرته بالعسل للجمعة وقد جاء النبتاء ونحى تحد اليود، فقال: فمن أغنس فها وتعيث، ومن لم تغسل فلا حرح، وتكلم في سند إلا أنه يُشدُ معيد، وكنا في السعاية الله .

قلت: والعرجة السيقي بضأ، وحديث ابن عناس أخرجه الحاكم في المستدركة، وقال، صحيح على شرط السخاري، وسكت عنه اللهي، ويزيده أبعيا أن بمض من روى الأمر بالنسل بوم الحيمة كابن عناس وعائلة ـ رضي الله صهر لا فد أفوا بحلافه كما سط الطحاوي،

واسيدل الجمهور أيضا بأساديت تعلى علم الوجوب، متها احديث سمرة مرقوعا، أمن توضأ بوم الجمعة فيها وبعيث ومن اغتسل فيو أفضل الخرجة أبو داود والبرمذي والنسائي وأحمد في استنداء والبيهقي في استنده وإن أبي شيئة في أمشتها والدارمي وإبن خزيمة والقاحاوي، وقال الترمدي: حسن فسجح كما في المستنية الأدارمي وابن خزيمة والقاحاوي، وقال الترمدي: حسن فسجود الوحائم، وهو حقيت فسهود

 $⁻⁽r)^{*}(r)^{*}(r)$

^{377: 3788/13 (}f)

......

أخرجه حماعة من المتحدثين من علاة صبحانو مع الأفلام في بعض طرقه دود. بعد

قال العملي (دوي من صبحة أنفس من الصحاب وهم (ميمود) وتقدم فكره، وأسل هذا الن ماحد والطحاوي والميزان والمسرائي، وأبل سعيد الحدري عند النزار والتريفان، وأبو هريرة حد النزار وابن حدى، وجاء المد ابن المدي، وعبد الرحم بن سارة حد العرائي، وإن الماس هند النيفي، (ه

، منها الحديث أبن هومره: حمل توفية والحدين الوصوء تم أبن الجميعة دريا والسمع التعليمات فرجة موسيق وقال الحسن صعيع، كما في السعارة».

قال الحافظ في المتحيض: من أفوى ما يُستدل به على عدم فرصة العسل يوم الجنعة ما رواه مسلو عداء أحاديث الأدر والعاس من أبي عربي: مردوعات امن توصأ فأحسن موضوما ثم أنى الجنعة الحديث الد

واستداوا أيضا بفهمة عمال إذ وغل بناداه عموا أنه بداية هدوا أخرجها النبيخان وجما يدل على أن أمر النبيخان وجماعة، قال العبلى: قال الإدام الشاعلي وحما يدل على أن أمر البلي يؤلف العمل يوم الجمعة قصيمة حلى الاحداد لا حلى الوحوب، حديث عمر حدث قال أحد دالله أن الراوع أرضاً لا وقد عامات أن ود ول العائزة أمر بالعمل وم الحمعة ؟ علو حلى أن أمره على الوصوب لم يترك عمر عتمال حمل مردد وغول به أنوجع فاعتمل الها قال السروي، ووجه الدلالة الما الراحل بعد وأقره عمر ومن حصر دلك العمل والعقد، ولو

قطعة: وما توهم الشوهائي من أن قول صور هذا قاف للتكيوم وقد الشيخ في المطابأ أم يد شنت فارسع بليم أونو وأي الشوكاني إلى ألماظ الحديث

⁽١١٥ - تعرب في المحجودة (١٧٣٠٣).

الم ۱۳۶۳ من **وحدَّنشي م**ن 1910 من التي سياف و العي سالوالي. الما المحافظ في المستنب المستنب المستنب المستنب المستنب المستنب

أما بالعلوال الدفال عليوا أو الداعليكان ولي الرابد وقاه علمت ⁴و قاله. وبريما أي الدفاة الأوامر كالب معلومة عندهما معا ومع العلم للمث ما فعلم هجال: لأنه لويكل للوجود عندة

و سيدوا الضا يجدين عائلة عند الديجل والواقعة، فالدن قال الدس سنايات الجيمة من منازليم ومن العوالي، طالوي في العيام، فضييهو العال والعرف، فيعرج منيا، الربع، فقال يتخ الاو الكه لطهرام لمومكم فقال وغير علك من الروانات، وألب حدر فان لا حاجه ولي مريد الكلام في المسألة بعد الدا عند عليها الاندة الديار بلكر الله سعيها، ورضي عنها، وأوضاعها لـ

قال الحافظة 1 أفرره المحاري من ردانه حويرية عن مالك. وعواعمه رواه الاسترطاء عن حالك، لمني فيه فكر ابن تمسر، فحكي الاسماعيقي فن المعربي بعد اب حرجة من طريق روح عن مالك، يو لاكر فيه أحدث عن الالك ا ابن عمر عبر روح وجربرية، أها

أوقال اللاا قطبي أن الالموطأة أوواه حماعة من أصحاب مالك النفاط

(*14. *) 35 Per (*)

دخل راخل. من أطبحات رسول الله برنده المستجد يوم الجلعة. وتحير بن الخفات يخطب. عنان تحير: الله ساعة لهده؟

عبه خارج (الموطأ) موصولاً، لم ذكر أسماءهم، قلت: يسط أسماءهم البيرطي في (النور) أقد السط.

الدخل رجل من أصحاب رسول الله ينها ولفظ البخاري الهو دخل رجل من السهاجرين الهو دخل رجل من السهاجرين الأولين من أصحاب وسول الله ينها هو عندانا بن عقال كما سماء الن وهب وابن الذاسم عن مالك في روايتهما اللموطأا، وكدا سماء جماعة، وسماء أيضاً أبو هربوة عبد مسلم في هده الفصه، عال الن عبد النراء؟ لا أعلم خلافا عي ذلك (المسجدا بالنصب أبوم الجمعة وهمر بن الحطاب) لا أعلم خلافا عي ذلك (المسجدا بالنصب أبوم الجمعة وهمر بن الحطاب) ل

(فقال همر) مناديا له: (أية) بشد التحتانية تأبيت أي، وأنت لمماسة السنعة، وإن جاز فيد المدكور المواه تعالى: ﴿ وَقَا نَدُول لَمَنَ بَافِي أَنِي نَمُونً ﴾ (**)، وهي كلمة وسفهم لها لشيء، والاستهام للبوليخ كما سيأتي، أساهة هلم؟) الساعة السم لجزء من أربعة وعشرين جرءاً، هي مجموع البوم والمالية، كما تقدم الأقوال فيه، وقد يقلن على الوقت المحاصر وهو المراة هها، وهذا السفيام توجح وإلكار، يعنى: تم تأجرت إلى هذا الشياعة ليسب من ساهات الرواح إلى المجموعة، ولهظ وواية أبي هريرة، افغال همر فم تحتملون عن المصلاة؟*، ولمسلم: فقاص به عموم فقال ما بالد وجال يتأخرون بعد الناء؟؟،

قال الخافظ⁰⁷⁷: والظاهر ان عمر يا رضي افتاعها با قال فلك كله، ومعس

⁽١) - نظر، ١٧٠ مندكار؟ (١/ ٣٥)، و١٠ كمهيد؟ (١٥/١٠).

 ^(*) سورة للهائ الأبة ١٣٠.

⁽٢) اختم النارية (٦/ ١٩٥٦)

ما كاليا الله المؤوس والمستان والما والمعالية والمستان

الرواة حفظ ما ثم يحفظه الأعراء قال العبني الجان فنت: ما كان مواد عمر يا رضي الله عنه بالمن هذه المطالمة فنت النمية إلى ساعات المبكر التي وقع فيها النوغيت، لأنها إذا الفضف طوت المجانكة الصحص، ولذا دفر عنمان بارضي الله عنه بالى الاعتدار بمواد: في شُعتُ الدمختمراً،

أطفالها عندين رضي الاعتداراً الدأبير المتزمنين). وفيه دلين على أن الإدام أن يأبر في التطنا بالمعروف وينهى عن المكور وأيضاً أن من حاطبه الإمام له أن لجاوله عما سأل عنه، ولا مكون في دلك لاعباً، فإنه الناجي

قلت وكالك عبدنا الحقية بدور الإدام التكلم في الحطية بالأسر بالمعروف والنهي عن الهلكر، قال في االدر المخارات وبكاء تكلمه فيها إلا لأمر متعروف، الآنه منهاء أها قال العنبي "أسوية تفق الأدام راءاه وأمره فهم مصالح نامها، وإلكاره على من أدحل بالقصل، وقد أن الأمر ادامه ودر والنهى عن الملكر في أثب المختلف لا تقلماها وقامة الاعتقار إلى ولاة الأمور، أدار وقال القارئ": عندنا كلام الخطيب في أثناء الخصة مكروه إطاع بكر أدواه

ولكن فإن الشعرائي في البيزانه الروان ولك قول أبي حبيقة ومائت والشائعي في القديم الله يحرم الكلام فس بنسخ المعلية متى المعليب، إلا أن ما كما أجاز الكلام للخطيب خاصة بما فيه مصنعه للصلاف فنحو رحر الداخبين عن تخطي الرقاب، وإن خاطب إساراً يعيم جار له أن يجيمه تفعي عنبان مع عمراء رسي الله تنهما ما وقال الثنافي في اللام الاسحام عبهما الكلام، بل يكرم الخط، والمشهور عن أحماد المه بحرم على المصنعم دون العطيب، إله الوطاعية لوغم إطلاق الجرمة للعطب أنهما عندة المحتية

 ⁽۱) (عمدة العاري» (۲۱/۳) (۲۱/۳).

⁽٦) - مرقام المصابح (٦٢) (٢٢٢)

العمليَّة من الشرقي، فيستقب اللَّمان فيه الفِيَّة على اللَّهُ واطلق. فيه الفيَّة الوازقيُّو المنترية وين لين المنترية الله المنترية الله

رفه فرنت أن التحقية أن حواله الأمر بالتبسرون، قال في التبديع الله ربعة حد حد ماليا في التبديع الله ويكره تقعليب و يتكلم في حالة الجيلي، يلو في التبديع التبديع حدد ماليم التبديع التب

النقلسامة الى رجعال المن السوقية، فيه جوال الاستمثال الله وعروا يوم الجابعة إلى الادان قال تعالى الأيانية اللهي الشؤالي الويان بالفيئرة الايانية الله عليه الدرانة المجالة ونقاس السعي الها بعد انتداد الروان السياس في مالك أن الصحابة الحالوا الخرفوال فوك العلم الوج الحسمة على قام العواد في روايات السيات والنصاري الأحداد الها، فهذا مؤيد تسار الدال المواد في روايات التكمر هواما يافول فرسه الووال.

الصبحت) يصبحه الدكل (الده عليه الدي الأدار) الأثار الأثار الاثار الديالة المستحث المستحث المستحث الأثار (الاثار الأدار الأدار الأثار المستحث المستحث المستحث الأثار المستحث الأثار المستحث الأثار المستحث المستحث الأثار المستحث المستحث الأثار المستحث المستحد المستحدد الم

^{(450/03} C)

الخ) سررة تحتيمة الأيم في

العماء أرفعه علمت أثر رشون الله على فالز بأفر بالأسهر

أخرجه السغاري في: ٩٩ ، كتاب الجمعة، ٧ ، بات فصير القسل يوم الحلقة.

ومسلم في الالدكتاب الجمعة، حديث ٣

قال العيني "" قوله" والوصواء حادث الرواية فيه بالواوء وحدقها وبنصب الوضوء ورفعها وحدولها وبنصب الوضوء ورفعها، أما وحد وحود الواو فهو أن يكون للعطف على الإنكار الأول، يعني: أنم يكفك أن أغرث الوفت، وطوّن فضيفة السبق حتى أتعته بنزك النسل؟! وقال الفرطبي: الواو عدل من همرة الاستعهام، أما وجه الرفع حلف الراء مظاهر، لكن يكون لفظ الوضوء بالرقع والنصب، أما وجه الرفع فعلى أنه مبندة حلف حدد، تقديره الوضوء أيضاً يقتصر عليه؟ وبجرو أن نكرن حرة محذوف السعب فعلى غدير الفعل، أما

قال الرزقاني^(٢) قال ابن السيدة الصواب أنه التوقيوه بالمده على لفظ الاستفهام، وأغرب السهيلي فقال. انفق الرواة على الرفع^{و الا}ن النصب يخرجه إلى معنى الإنكار، عد.

(بيضا) منصوب على أنه مصدر من أض يتبض، أي عاد ورجع، قال ابن السكيت. تقول: معنته أبضا إذا كنت قد معلته بعد شيء أخر. كأنك أفنت بذكرهما الحجمع بين الأمرين أو الأمرر، الد، يعني: اما اكتفيت بتأخير الوقت وتقويت فضل السادرة إلى الجمعة حتى أضفت إليه ترك العمل أبضاً؟ (ر) الحال أنك افد علمت) بصبعة الخطاب. الن رسول الله بالإ كان يامر بالعمل) شريدكر في الوراية المأمورين من مم

· قال الحافظ^(٣): كنا في جميع الروايات لم يذكر المأمور إلا أن في

⁽١) - أحمدة الغاري، (٣) (١/ ٢٦٤).

AT3+70 (f)

⁽١٤) - افتح الدري (١٤/ ٢١٠).

ووالله جوارية عن المح الفطاء الالما الزهراء، وفي حديث ابن عباس عند الطحاوي أصرحه بسئله إلى أبن سبويل عن ابن عباس: أأل عمر بسما هو بحطب لوم البجاءة إذ أقبل وحل فدحل السلجداء الحديث، ولي أخره فقال: أأما إنه لله علم أنا أمرنا الغبر هنك، فقت: وما حوام قلل: العلس، قللت: ألتم أبها المهاجرون الاوتون أم الناس جميعاً قال. لا أدري، قال الحافظ (واته لمدك إلا أنه معلول، وفي رواية أي هوبرة في هذه القصة، أن عمر قال ألم تسلموا أن رسول الله يؤيز قال: الإذا أحدثم إلى الجمعة فليتسل المهاجرين في السميحيولة وغيرهما، وهو خاهر في عدم الشخصيص بالمهاجرين في الماسمي بالمهاجرين الأرض، ألا، قلل هو المهدة بالروايات الكثيرة.

تم قال الحافظ، لم ألف في شيء من الروايات على حوات عندان عن داك، والطاهر قله سكت هنه اقتصاه بالاعتقام الأول، لأنه قد أشار إلى أمه كان فاعلا عن الوقت، وأنه بادر عمد سماع الفقاء، وإسما فرك العسل؛ لأنه تعارض إذا إدراك الخطة والاشتفاق بالعمل، وكان الوصوء خلفا له، ولم يكن المذهابة خلد،، قال الحافظ، ولعمه كان يرى فرضيته، فلذلك ألره، فلت: وكذلك عمر لم ير الاقتمال أكد من استماع الخطية، ولذا لم يرده

قال إلى حيد الله على صدر وأي اشبعاله بعدً باستماع الخطائة، والصلافة أولى من عرو مع إلى فضيئة النسل فقيد بأمر به والا أنكر عليه العردة وإنها أنكر عليه إمام شهى من ترك النسل و فيكون دنك تنسها له على ما ينبغي أن بفعل في مثل ذلك اليوم، ويتنصي ذلك إحساع الصحابة على أن الغسل يوم الجمعة ليس بواجب وجوباً يعصي ناركة، ولو كان فيهم من يعتقد وجوبه لسارع إلى الإنكار على عثمان، وهذا مدهبة مالك وحداعة أهل العلم غير داوت فاته يقول: إن العمل واحب بوم الحمعة وحوب القرائص والدليل على صحته داك الحبرة فيه إلهاع بجب التزام والعمل به انتهى،

⁽١) المنتش (١٨٤/١٥).

.....

قال الحافظ في المنح ((1) وعلى هذا المجواب عول أكثر المصغين في هذا المحافظ الدرانة كان حبيد المحافظ المحافظ الدران حبان وابن عبد الدراها جرأ، وراد تعصيم فيه: أن من حصر من الصحابة وافقوهما على فلك، فكان إحماعاً منهم على أن العمل ليس شرطاً في صحة الصلاة، وهو استدلال فوي، وقد بقل الحطايل وغيره الإحماع على أن صلاة الجمعة بدون العسل محافة الجمعة بدون العسل محافة الدرانة الحسل العالمة الحافظ الحافظ الحسل العالمة الحافظ الحافظ الحافظ الحافظ الحافظ الحافظ الحافظ الحافظ الحافظ العالمة الحافظ العالمة الحافظ العالمة الحافظ ال

وما استدل به على وحوب العمل لفظع عمر الحطف، وإنكاره على عندات منطق بأنه قطع المغطبة لنوك السنة، وهي الشكير إلى الجمعة، فالفسل كنائث سنة. قال أبو عمر بن عبد البر⁽¹⁾، وقد روي هذا الحديث مرفوعاً من حديث عكومة عن ابن عباس بلفظ: اجاء رجل والذي تأتية بحصب يوم الجمعة، فقال قد الذي يختر البلهو أحدكم حتى إذا كادت الجمعة تقوت حاء بنخشى، قال الناس بُوذَبهم، فقال: ما فعلت با وسول الله، ولكن كنث راقدا، تم استبقطت وقعت فتوصأت، ثم أقلت الخال البي يُجَهّز: الواليم وضوء هد (4

قال ابن عبد البرد هكذا خلتُ مرفوعاً، وهو عبدي وهم، لا أدري ممن الوهب، واندا انقصه معفوطة لعمر لا تبني ﷺ، النهي

قلت: لك بخالف قصة عندان توجهين، الأرل: أنه لم يكن في نصته التحطي، والثاني: أنه لم يكن عقره النوم، وقد تنت ذكر المتحقق في الرواية العوارعة عمل أني داود من حدث عبد الله بن سبر، فيحتمل أن يكود حديث ابن عباس تعصيلاً فنصة حديث عبد الله بن بسر قالا بحتاج إذاً إلى التضعيف، حاً وا

⁽۱) انتج لپاري، (۲۹۱۱).

⁽۲) اخرج الترابلش (۱۳۹۱)

ببيل) بنحتية رخفة مهملة، ونبه رواية تابعي عن تابعي، فإن صفوان وعطاء بن ببيل) بنحتية رخفة مهملة، ونبه رواية تابعي عن تابعي، فإن صفوان وعطاء تابعيان (هن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخفري أن وسول اله رافعة قال) ذكر السيوطي لهذا الحديث طرفاً كثيرة محتفقة في الوقف والإرسال، وذكر البي هريرة بنك أبي سعيدا في بعض، والوقف عنى أبي سعيد في بعض آخره ثم رجع طريق مالك عده، ونقل عن اقدارقطني في ذكر الموقوف أحسه سقط ذكر التي يختف احد من الرواق، ونقل عن الحافظ ابن حجر لم يختلف وواة البوطأة في إسناده عن مالك، وكذا قال العبي الن وواة اللموطأة لم يختلف عن مالك.

(غسل يوم الجمعة) قال الزوقاني (**): ظاهر إضافته لليوم حجة لكون الغسل لليوم لا للحمدة كما قال به جماعة، فلت: ستأني المذاهب فيه، وتقدم ما قال الباجي في إضافة الغمل إلى اليوم، سمنى أنه لا يخلو اليوم عن إنباد الجمعة، هذا، وقد اشتهر بين الناس أن الإضافة بأدنى تليس تصح، فلا إلكال.

قال الحافظ(٢٠): استنبط منه أن ليوم الجمعة غسلاً مخصوصاً حتى تو وجدت صورة الفسل لم ينجز عن غسل الحمعة إلا بالنية، وقد أخذ مذلك أمو فنادة فقال لابنه وقد وآه بنشسل يوم الجمعة: إن كان غسنك عن حنابة، فأعد غسلاً آخر تقجمعة، أخرجه الطحاوي وان السند وعيرهما، ووقع في ووابة

⁽۱) اعتن الزوقاني) (۱/ ۲۱۱).

⁽۲) افتح الباري، (۲) (۳۱).

المنج غلاني كأفي سجيانها

أحرجه افرة اري في. ٦٠٠ لا تتاب الأدارية ١٩٦٠ لا باب وضوء الصيال، ومتى يحت فيهيز النسل والطهور.

ومسلم في ٧٠ كتاب الحصة، ١٠ ٥٠٠ وجوب غييل الحمعة دفي كل بالع من الرجالي، حاري ه

مسلم في خدمت البات: العسل بوم الجمعة؛ وكنا هو في الداب الذي معدد. وطاهره أن العسل عبث وحد فيه كان الكان اليوم حكل طرفاء الد.

أواحسه حتى مؤكد عند النهام الأمصار كما تقدم، قال ابن عمد الرأال ليس السراد أنه موضل بل هو مؤوله اي واجت في السنة أو في الموودة أو في الأخلاق الجميله، ثم أحرج من ابن وهيد. أن مالكاً مشن من عمال يوم المجمعة أواجد، هوالا قام الهو اسة ومعروف، قبل إلى في التعديد أواحيا، أذا المن كل ما جاء في المحديث يكون تذلك، النهي.

قال المحافظ من الاستح¹⁷، قال الشدفعي في ارسانته بعد أن أوره حديثي ابن حمر وأبر اسعباد احتمل لوقه أأد جبه مصبيرة الفقاهر منهما واجلت اللا يحاق إذا العمل، واحشن أنه رحب في الاحبيار وشرم الأملاق والتطادة أبو السدر للاحتمال الثاني بقصة عثمان مع حمر، قال: علما أم يترك عثمان العملاة للغمل ولم بأمره عمر بالخروج للفسل، أن على أنهما أن علما أن الأمر بالعمل للاحتمال اد

(على كان معتلم) أي بالغ، وإنما دغر الاحتلام بكونه الغالب، فالمحل الغماء في حلق والديان، ولاي استدر الغماء في دلك، عالم الورفاني، ألأن المحتلم بعم الرحال والديان، ولاي استدر به المحاري على ترجمه

⁽۱۱) - خرج البرهيم (۱۱/ ۲۰۱۹)

⁽۱۳ انفر اللح التاري (۲۰ (۲۰)).

١٣٢٣ - وحكشني عَنْ مَالِكِ، غَنْ نَاجِع، عَنْ ابْنِ غُمَوْا أَنَّ وَشُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: الإِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْجُمْعَة، فَلْيَغْسِلُه.

أخرجه البخاريّ في: ٦٠ - كتاب الجمعة، ٣ - بات قفيل الغيبل يوم الجمعة -

وتسدم في: ٧ ـ كتاب قحمعه، حديث ١.

وقال البياجي^(۱): مقتضي تعلق الحكم بالاحتلام دون الإنبات، وهي الخدس مشرة سنة، ويقتضي اختصاصه بالرجال، لأن لقضه نفظ تذكير مع أن الاحتلام معدر فيهم وعام قهم، وأما الاحتلام في الساء فيادر، هـ.

قلت: وتقدم الكلام على أن عسل الجمعة مختص بعن يحضرها أو عام للكل، وتندم أيضاً أن الأوجه عندي أن غسل الحمعه يتضمن اغتمانين للجمعة واليوم، الأول مؤكد، والثاني مدوب: وينوب الثاني عن الأول بدون العكس، وميأتي البسط في ذلك

إذا جده أن أواد المعجى، عن نافع، عن هبد الله بن همر أن رسول الله بخلا قال: إذا جده أن أواد المعجى، كما هو ظاهر، وتوهم من حمد على ظاهر النفظ، قال العربي: ظاهر، أذ يكون الغمل عقب المعجى، لأن الفاء للتعقيب، ولكن أبس ذلك السواد، وإنما المعنى إذا أراد أحدكم الجمعة فليغتسل، وقد ورد مصرحاً في رواية اللبت بلفظ: فإذا أواد أحدكم النجمة فليغتسل، فهد الجمعة فليغتسل المحكم عام للرجال والنماء (المجمعة) بالنصب أي العملاة أو المكان الذي نقام فيه الحمعة، وقال الطبي: الظاهر أن الجمعة فاعل، كفوله تعالى: ﴿ أَنْ المَاهِ عَلَا الله عَلَى الهُ عَلَى الله عَلَى الله

قال العيس(**): استجت به الظاهرية على أنَّ الآمر فيه الموجوب، وليس

⁽١) - قالمتنقي (١/ ١٨١). -

⁽٢) العمدة (١٤/١/٣) المعديث (٩٠٢). المعديث (٩٠٢).

كذبك لأن الأهر بالعمل ورد على سبب، وقد رال النسب، فرال الحكم لروان علمه الرواية المحاوي من حايث عائلة لـ وصلى الله عنها لـ: اكان الناس لمهنة التسهير الحديث، النهي

قلت. واحتنف العلماء في الذائل بصلاة التصعة أو ليومها، قال الروقاني⁶⁵ فول حماعة إلى العمل البرم لا للحملة الدوقاني⁶⁵ فول حماعة. إن العمل للبرم لا للحملة والشامل والشامل عبينه يخبرهم. أنه للحملة لا للبرم، النهل. فإلى وهذا حكى أن عبد البرالاحماع عمل أن من اعتمل بعد الصلاة بم يقسل للجملة ولا قمل ما أمر بعد الداهر

وهي السعادة "": اختلفوا في دلك على فولين. الأول أن تلبوم، وهو فول الحديث بن زياف ويه قال محمد وداود الطنفوي، وهو روايد عن أبي يوست، والدليل إما عقلاً فهو أن يوم المحمد بنا الابام والترفها فيسن لها الخدل إلافهارات وإما تقلاه للحليث عبل مرم الحلفة ودوب على كل مختلف والتدفي وهو العلميح عند الحليور وهو قول أبي يوسف كما في البدائة وعدره: أنه للصلاة لا فنيوم، تم فان: وفي الدخياوات البوائات والتحديث والتاري فالمن خلاه أن تو الفنطل بعد الصلاة لا يعتر بالانفاق ...

رمى الشنخ الله على الله وميق العيدا الله أبعد الظاهري حيث لم يسترط لفده العمل على إلمامه صلاة الجمعه، حتى لو اعسال قبل افتروب كفي عبده معلقا وصافه العمل إلى النوم، وأدمى الل حرم أنه قول جماعة من الصحابة وسابعي، النهى محتصرا

⁽¹⁾ حشرج الزرجاي (1) (10 - 201)

⁽cr. (c) (c)

⁽٣٤ المة : الفتح مباريء (٣١ م١٣٥)

الميم قال الروفاني. ويقويه حاوث أبي هربرة السابل. امن اغتسل يوم الجمعة ثم واحم فهو صريح في تأخر الرواح، ويهذا علم فساد قول من حمله على فاهره ومهمك بدء على أن الغسل لليوم لا للعملاة، النهي.

قلت: وما يخطر في السال بسلاحظه الروايات وأفرال الأممة وكلام الفقها، أن هناك هذه احسالات ندب إبيها التي يجيج في ورايات كثيرة، معضها كد من بعض، ويستمل كن واحد منها بسبه، وثبت في الأصوف: أن السطان في الأسب عنديا الحديد لا يحمر على المقدد، فالأوجا عندي بعد انتصص الكبر أن كن توع من هذه الأعتسالات مستقل بسبه، لكن ينوب بعضها عن بعض.

فالأول العمل في كل أصوع عليه إليه النبي على في عنة روايات، منها حديث أبي عدم الصلاة والسلام: حديث أبي عدي في الصلاة والسلام: احق الله عمل كل مدت أن يغتسل في قبل سبعة أيامه أخرجه الشيحان وحمامة، وجل طوقه خالية عن تعييل اليوم، وواد البزار والطحاوي وغيرهما: اوذلك يرم الجمعة أنه وهو تلمير على الظاهر من بعض الوواة، وكذلك حديث

⁽¹⁾ أخرجد ابن غريمة (١٥/٤/٣).

حالم موقوعاً. أصلى كل واقل ملكم في كل سلمه الأم تسل لوم، هو يوم الجيهلم، فقوله هو يوم الجمعة أيضاً لللبير الأحد من الرزاة على الطاهر، ولو كان مرفرها إليه يعني فلا نصرنا أيضا كما سبري.

فاصال هايد الروايات عندي امن قبال النظامة المطلعة، لا تحصل ينوم دون ينوم، تعيم، لم العسل عندي ينوم الحجاءة حصائك له الفصيتات معا كما سيحيء، فهنة العسل عندي يعم كل مسلم من الرجال والتسام، حصر الحمعة أم لا، فيكون هذا من فيل قوله عليه الصلاة والسلام في معرا اللكم فالعول على إخوالكي، فاستلحوا ومثلكم وأصفحوا لناسكم حلى تكولوا كانتام شامة في الناس، فإن الله تعالى لا ينص العلمي ولا التليمان ⁽¹¹⁾ الحدث، أحرجه أبو داود، منصلاء ومن فيبلة الخفف الليل الاتوادة سوداه لما وجد فتها ولح المديء الحرجة أبو داود، كما في حسم العوالد اللها.

وأيضة قال النمي عند. ابن افد فهيم يحب الطب الطبيعة المجد البطقة المحد البطقة الدورات على مطائل المحدث، اخرجه في احمع الدولندة أن وبالله المحدل هذه الرورات، على مطائل المحدل في تعدد أن المري يتخة المبهم إلى إزالة الأوساح الهمية، كالاستحداد، ومنذ الإعداد والسراك، والمصحصة، والاستساق، وأمال دلك، ولما ينابهم إلى ازالة والح الحي المال

و يصا الموضع بإكرام الشعور، فكيف ساكن أن مثال الهيو ثم يامرهم ليكرام البدن، وروي عن عطاء ثال، كان السي ينهن في المسجد فلاحر رجل كان الراس والناصة، فأشار إلى سده، كأنه بأمره باصلاح شعره وللحنة، فعمل

⁽¹³⁾ أحرجه أبه الأودائي القرام ح أفك 18:

^{(0.13}V)+ (13V 15) (1)

⁽٣) المكرم في فالحمير القرائدة في مكان الأنام (١٣٥٥ م. ١٣٥١).

اللهم وحمح فضال بيجيء الألبس هذا خوراً من أن بأني أحدة به ثائر الراس كأنه شيفان: الحرجه في الجمع الفواده (⁰⁰ عن مالك

أمثان هذا كثر، فأدت فربها النبي يُثلثه إلى أنواع النطاعات، فهذا الاعتسال عندي من فبيل ثلث الأمور، لا يختص جوم الجمعة ولا صلاتها، مل بعم كل الناس وهذا الغيش ثم يتعرض أن العصباء أصاله، لكنهم صرحوا في غيسل العمدة أن من اغتسل بوم الخبيس أو ليله الجمعة يكمي تحصول المقتبود فهدا هو داك الغيش و اللمقتبود هو الناطافة وإرائة أرادعة الكريهة.

نم رأيت الطحطاوي على * أمراقي* أنه نقل عن استحدان الفهدياني عن الراهدي اليستحب أن يقلم أطفاره، ويقص شاريه، ويحلى عاميه، ويبطف مده في كل أسلوع مرف، ويوم للحدمة أفضل الوافي خمسة عشر بوساً، والرائد علمي الأربعين أثماء أها. فهذا عبل ما فكم أولاً، فلم الحيد

وفي النتر الوخيارا (وينتحب حالى عائد وتنطيف نديه بالاغتمال في كن أسوح مرة، والأفضل يوم الجمعاء أها، وكذلك كلاء الفقها، مصرح بأن مدت الاغتمال في الأسماع ممارت برأسه وكونه جمعة أفصل فيحصل الفصلتان.

والغييل القاني: هو غيل يوم الحياة بدوب برأسه. غيل ثليوم الا للصلاة، قيل اغتيل بعد الجيمة بحيل له فعل غيل اليوم وإن لم يحصل به فعيل غيل اقصلاة الأتي، وهو ثابت بالروابات التي ذكر فيها غيبل يوم الجيمة، منها حديث أبي قددة مربوعاً: ابن اعتبل يوم الجيمة كان في طهارة إلى الجيمة الأخرى؛ رواه ابن حزيمة في الاسجيحة وقال غريب، ورواء الحاكم وقال: صحيح على شرطهما ورواه ابن حيان بنقظ، ابن المنسل يوم الجمعة لم يرك طاهراً إلى الجمعة الأخرى».

 $[\]langle (abab) \rangle \langle (b (abab) \rangle \langle (b (b (abab)) \rangle \langle (b (b (abab)) \rangle \langle (b (b (abab)) \rangle \langle (abab)) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab)) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab)) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (aba)) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (abab)) \rangle \langle (abab) \rangle \langle (a$

to the contract of the contrac

..

وكده رويب فريه عليه الصلاد السلام البا حام احتركم الجوهمة على دوالة صدر الحديثة والحرجة الدحومة والحب على على على محتلم أحرجة مالك الصالحة والدلام : عدل لمح الحومة والحب على على على محتلم أحرجة مالك والبحاري ومستم والى محد والتساقي والسحاوي وجيرهم، وعبر فلك من الورايات الكتب المستمحة في الحسل ليوم الحالجة، فقرفا في السطولات كال علمة، وطريقة وإلى ما في قاله إلى والحروة أنز ما في المراد فالروب لانه وم سرور والدور حم شاهة منتقب بهد الدفاعة الكل فاق الديد حرى الراهية المحلة المراد المحلة المراد المحلة المح

قهد العاة قويد التراق المحدة إيم، قسلا عنو يعه سرور ومها، يمن من حمد، أد المدعدي، وتقيره عسل عرفة، وتللة القدر، ولك دافه وعمد الرفوف سردكم، احتد دميق مني، وللنحول التلايثة -مكاف وغير دين، فإي عبد الاعتبالات فقية بنيت فيرف الأموكن ، الأدفاف، فينيد أن لا يندل برخ الجبعة على مراقية من التهائل الكنوة.

وطعالت عود العمل العمرة ب عدد المعاملج الدالب بدائرة الدال الكذيرة المجلد الموافقة المحلف على العمل المحلف المحلف المحلف على الأسه الأوجوب والدالم عود العمل المحلف على المحلف على المحلف على المحلف على المحلف المحلف على المحلف المحلف المحلفة على المحلفة على

OPEN TO PROBLEM (1)

الأنا المعرجة الراجريت المناكلة العارب المهالة

۱۳۱ انظام منح شایل ۳۱ ۲۳۲۳،

بنق مين العديدة الخنلاف عن المسأنة أصلاً، لأن من شرط نفتام العمل على العدلاة أو الصابة به أراد عمل الصلاة، ومن اكنفي بمطلق العمل اراد به تممل اليوم.

وكذارا ما تلام الحامظات في شرح حدوث الإداجاء احدكم الحرامة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الم المسلم المسلمومة على الدائمة التحليل لا يسرح للمن لم الحصور الجمعة، وهذا هو الأصلح عند الشاهية، ولم قال الحمهور، خلاف الأكثر الحصود، هم فلا يكون قول أكثر الحمية إلا متعلقاً بالعمل الذي تعلق باليوم دول الصلاة

و ده بجمعت علك كله فلا ردهت عليك الدامل اعتباق يوم الحجمة متصلا بلصلاة بحسل له الاعتبارات القائلة، ويطهره ما حدرج به المشتاح من أهل التفقه العاركتي شاو واحد العبه وجمعة احتماء مع حدالة، وتحية منجد تؤدي مسلاة العراض، وكذلك ما حداجوا أن المداوي هو صوم ثلاثة أيام من كل سها دايدت كونها الأباد شخراء فعني هذا بن صام ثلاثة أيام من المنهد غير المعنى حصل به نبات شدوت واحد، ومن هذم من الشهر أدام البيض حصل له أجر شدوين بدت الثلاثة من الشهر، وبدت الأدم البيس.

ربة تقاتر كثيرة بسطها المشابع في توقيع قولة عليه العبلاة والسلام:
-إثما الأعمال بالتيانية وإلها مالوات إن تداخل في المستحد لو توى كونه وقد الله والنظار المناكة وكافل الأعصاء في المحاوم والاعتكاف، وذكر الله وغير ديك مما يسطوه بحج إلى أم أجهار قالك، فكا الكاف عددي المفتسل ووم المجلمة وقت العبلاء للحمل له الجوا الاغتسالات الثلاثة

بيو لا تأدهب عليك إن هذا كنه خاطري أبو عالي ته فإن كان صواباً فعل الله عرا وحل وي كان خطأ همي ومن الشيطان، والله الهادي إلى الرسة والصواب.

درو المعج شريع ١٥٥ هغرور.

الذي مانيك (التي تكليس الوم لا جمعة) (19 اليمروة) وحمد التها الرئيم الهيل المجابع بالأنداب الأنفس (19 الجبري الحدة) الجال يجبرين والتجاب الرئيس المجابع التي يستناه المسالية المجابي المسالية المجابية المسالية ا

ا فان للحبيل النال مانك. عن اغتسل باره العبليمة أول نهاره وهورا أي المانسان الرحيط الولاية وهورا أي المانسان المعلل أوره سبة دغلل الحجيدة فان ولك الغلل المعلولية فال الروفاني (أ). يفتح أوقه أي لا يكفيء قلت: والأوجه النظيم، وفي والمقاورة وجزى أشيء بحزي، كفي، وعبه: يغيى، وأجرى كذاء عن كذاء فا مقاده، ولم يكفه، وأجرأ عنه أي أعنى عنه، دعمه أي الرجل أو غسل المجهد ذخي يعلم فورا-دا.

قال الناجي^(**): ذهب مالك إلى أن العسار للجمعة يكون متصلا للرواح، وقال امن وهب في العنبية (يصبح أن مغتسل لها معد طلوع الصجر، قال: والصار له أن ينصل عسله وراها، وما قال أنو حنبه والشافعي، النهى،

قلت: وسياسي في كلام الحافظ أن الأوزاعي والليث وافقا الإمام مالكا هي دلك، وقال الحمهور: يجرى من بعد الفجر.

وقال العلمي أقال فلأحب والهناية التم هذا العمل أي غسل يوم التحمية الله لله المسل أي غسل يوم التحمية الله العمل المراب المحمية الله النواب إلا إدا صلى صلاء الحمية بهذا العلل حتى تو اغتبل بعد الجمعة أو أول اليوم وانتفض تها توقية وصلى لا يكون مدركاً لتواب العمل، وهو الصحيح واحترز به عن قول الحمي بن زياد، فإنه قال الميوم إطهارا لتصالحه به قال دارده وفي فالميسوحة هو وواية عن أبي يوسف، فقيل هذا عن أبي يوسف، فيه وواياتك، النهي

⁰⁾ المتبرح البرقاني ((1975).

⁽۹) - الدعمي • (۱, ۱۸۹)

وقال ابن عابدين. وكون العسر للفيلاة هو الصحيح، وهو طاهر الوطية، وهو وطاهر الوطية، وهو فول أي يوستم، وقال الحسن من رماد. إنه للبوم، ونسب إلى محمد، والخلاف المدكور حاء في عسل العبد أيضا، وأثر الخلاف ليمن لا حمد عنيه أو اعسل، وفيس أحدث به: الفسل وصلى بالوضوء الل العسل عند العسن لا عبد الثاني، وكذا صمن الحسل على العبور، وصلى به يبال عبد التعلى لا عبد العسن، لأنه البرط إيداء، فيه إطهار، لشرف.

وذكر عبد الغني الباءلسي أنهم صرحوا بأن هذه الاغتمالات النظافة لا تنظهارة، مع أنه أو تحلن الحدث ترداد النظافة مالوضوه ثانياً، بالأولى عندي الإحراء، وإن تحال الحدث، لأن ماذخي الأحاديث الواردة في دنك طلب حصول النظامة فقط، النبي وتوليده طلب التنكير للصلاة وهو في الساعة الأولى أنصل، فريما يعمر مقام الوضوء إلى رفت الصلاة مبدأ في أطول الأمام عادة، النبي محصراً.

(وطلك) بعنى فانس الصبال العسال بالرواح (أن وسول الله يهي قال كلما نقدم (في حليت ابن همرا إذا حاء أحدكم الجمعة) أن قدم شرحه (فليغتسل) فعنل الغسل بالسجيء للجمعة، الديد أن شرطة الصالم بالسفاب إليه لأن السعلق على شرء بمنا يوجد إذا وجد، وهذا استذلال حي، قاله الروافي أن أ

وقال الحافظ في القنح ⁷⁷ا: قال ابن فقيل العباد: في الحديث دليل دني تعليم الأمر بالعسل بالسجيء بلى الحدمة، واستدل به لمالك في أنه يعسم أن

١٩٠٨ - نظري خالاستا کيره (هاره ۴٠) و فالتهجيم ده دارځ ١٠ د ١٠٠٨

⁽⁸¹ C) (1) \$11 (1) (8)

⁽٣) افتح الليزية (٣ ١٥٠١)

المن صنف المن العبدال الذم الأحارة بالصحيح أما فدام في الد

يقوى العدم منهمالاً بالفاهنات، وواقع الأوراعي والقيت، والعسهور قالوا يجري من يجار لفجر، ويشهد بهو حبيت الل حدل وأتي قريدًا، وقال الأثرة السيعة الحدد بالتي عديدًا وقال الأثرة السيعة الحدد بالتي المواد والأعداء من أنها المحرد وتبع حدد الترجيد من المي شبة ليستم على سعيد من سعيد الرحين من أباي عدد المحدد أنه المحدد العدد الحدد الخال من المجدد العدد الخال من المجدد العدد الخال من المجدد العدد الخال من المجدد العدد المحدد العدد الخال من المجدد العدد الخال من المجدد العدد العدد المحدد المحدد المحدد المحدد العدد المحدد ا

المشتصلي البطل إلى يعال: إذا هوف أن الحكيمة في الأمر عاميسال يوم المستمة الشطيف رعامه الطالبوين من التأوي بالرائعة الكربية، فين حتي أن يعتبه في أنده النهار ما يريل لتطفيه المشعب له أن يؤمر العسل لوقت دهامه ولمن هذا هو الذي لحفة الإلمام مالك فسوط السماء للدعات بالفسو ليحسل الأمن مها لمان المطرب، وإنه أصلي النهل كلام الحافظ

رما أشار إيد الحافظ من حديث الن فيامن أخرجه البخاري في اطاب النحص للعصمة الن منيت طارض، فقال الايل مناب الذكار المصطف الن التي يجال المالك الدكار المصطف المراب الناب واختلفت أثار الصحية في نقك كما الحرجه التي أيل شمة في المحلفة الرائدة والمحلفور ما روي عن سعاد لن صد الرحمن بن الري عن العالم أب كان بعضل بوم الحمقة ب دحيث بعد العمل من الري عن العالم الدولة عن العمل من العالم المحلف المالكون بياد وبين الحديث فعال المحلس، اذا أحدث توضيه وروي عن بالات الحديث الرائدة عن الحديث المحلف الدولة عن الحديث الرائدة المحلف الدولة المحلف المحلفة المحل

ا قالم وحرى الخال قالف الوان السمال بود الجهيمة السواد كان المهجاة: كسو الجيم وأو موجولة بكسر الحادة والحامل الفتح فيهما على أده فيف قصدو اي الاسلا معجلاء قال الماجي، يرفد بالتعاجيل أن بعامل قسله ورواحاء والفوافر أن ووجو غسد ورواحه إها. راهي المقرعي بالنكث أفللدين الكحالجة فاحسامه منا يتفصل لإصلواءة، فالنس علمية الا الدرق، داد والحسلمة أذاك والمتواتية علمة

قلت الرنفيية، بالرواح الما قد نقدم من مدهبهم أن من اعتبال أول لهاره فلا يجري عنه حتى يدهل ذهاله بالرواح وإن كان التعجيل الكثير في الدراح أبقياً مكارها على مسلكهم، وأنه قسر الروقالي قوله: مفحلاً أن داها لها قبل الروال، ولم تكثير مرتكبا للمكروم، أر مؤجر ، أي رائحة الها في وقالها: المطلوب، لأن المدار إنها هو على الصاله بالرواح، ها.

(وهو) جملة طالعة الشوى استبطاعه الباحي الشراط البيه في عسل التصعة مندهية عندهية والمستقالة إلى ذلك في أول الحملة في كلام الحافظ أيضا تحديث التحدي (بدلك) الغسل (عسل الجمعة فأصابه) معد الفسل إذا بنقص وضوءها من مراقص الرضوء (فطيس علله إلا الوصوء) في إطاءة الرضوء فط اوضلة ذلك مجزئ عدا

ولا حياجة إلى يعادة الغاس حلاق ما تقدم في المسألة الأولى فالله أفر هناك بإهادة العمل للموت سرط الانصال، وههما حصل الانصال ثم فياً عليه الحدث، وروي ذلك عن صد الرحمن من أناق الصحابي أبصاء أنه يحدث، فلموضأ ذلا يبيد العمل، أحرجا الن أبي شية.

فلت: والأصل أنه يتبرع على أن العسل هذا لمنظافه أو للتعدد؟ قال المعافظ (الله حكى من العربي وغيره أن يعلى أصحابهم فالنوا البجرئ من الاغسال للجمعة النظيف، الأن المقصود النظافة، وقال بعضهم، لا يتشرط له الماء المعلق، إل يجري مده الورد واحود

رعات وبن العربي والك وذاك أهواله وفقوا مع المعتى، وأغملوا المحافظة على العبد بالمعنى، والجمع من العبد والسعى أرم إم ومكس فاك

⁽۱) المنشر العلج الباري (۲۰۱۳ ۲).

والأدبيان أمراحه أفي الالصاب براع الجمعيان لامام بخصب

عول يعص الشاعفية بالنسم، فإنه تعبد دون بطر إلى المعترى، وأما الاقتفاء بغير الماء المطاق فمردود، لانها عيادة لثبوت الترهيب فيها، فيحتاج إلى النبة ودو كان لمحض النظافة لم تكل كالك، أها.

قلت وأما عنديا النعمية فلم أر من تعرض لكفاية النطب أو الاغتسال بماه الورد وبحود، ونكل صرح الطحفاوي على الرافي الفلاح بأنه لا ينيمم للاعتمالات المسلولة والمندوية.

الالا ما جاء في الإعماك يوم لحمعة والإلاء بخطب

قال الزيرقالي⁽¹⁾ المنظر بهذا إلى الرد على من حمل وجوب الإنصاب من خروج الانام، لأن فواء في الحذيث: الوالإمام يتعطب العملة حاليه لمحرج مة فاق تحطمه من حيل خروجه وما بعده إلى أن يشرع في الحطة العمر، الأفضل ان يصب، لما ورد من الرعيب وم، النهي.

قلت أخذ الارتابي هذا الكلام من كلام المعافظ في اللينج الله تسوح مع في اللينج الله الدعوج له تسوح له و تسوح المحاري البات الالمعات يوم الجمعه والامام يخطب وألب خير الله تولد، الوالامام يخطب لا يشمل حكم ما قبل المخطبة لا نقية ولا البائة، سيمة حد من لا يعبر فالمفهوم المحافف، والمسألة مختلفة عند الانتية.

قال العبلي الله الحتلف العدماء في وقت الإنصاف فقال ألو حنيفة: خراج الإمام بعظع الصلاة والكلام جميعة لقوله بخيرة اقودا خرج الإمام طووا صحفهم ويستمعود الدكراء، وقالت فالفؤة لا يحب إلا حند ابنداء الخفية، ولا بأس بالكلام قبلها، وهو قول مالك والنوري وأبي يوصف ومحمد والأوراعي

⁽۱) مساح فارتاني (۱) ۱۹۹۵.

⁽¹⁾ انتج تاري، (۱۲) (۲).

⁽۲) فينده (ماري» (۹۹/۵)

و لتنافعي أوقال بعضهم؟ قالت أنحقية؟ يجرم الكلام من التقاله خروج الامام. وورد فيه حايث صعيف أقلب؟ حديث الباب هو حجة لمحقية وحجة عليهم. بالمأمل كذري. النهي كلام العيلي

وأراد بجديث الإيام قوله. الغلقا حرج الإمام طووا صنعههما، المحديث. وأتحرج البيدري أيضاً حديث سلمك القارسي موقوعاً للفظ التم إذا حرج الإمام الفيت الحديث ".

وقال العلامة!" العيس أنضأ من موضع أخرا وروى لمن أس شيبة في الالمصلف، والطمراني في الألكور؟ من دواية الركيل من الربيع عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال: الانفي لعباأ إنه صعد الإمام السبر أن تقول لصاحمك: الصبتاء، ورحاله نفات، فيم في حكم المرفوع لأنه لا يقال من قبل موأي.

وقال أيضاً في موضع أحراء وقال الواحليمة اليحب الإلصاف يتحروج الإمام، قدرة أخرجه الورأي شيئة في العصصة عن على والل عباس والل عمر درصي الله علهم أأنهم كالوا يكوهون الصلاة والكلام بعد خروج الإمام، تغين.

قلت. وروى اطبراني أن من حدث من صدر وقعه: الذا بخل أحدثه والإمام على النسر علا صلاة ولا تلام حتى يعرع الإسام وعد الذي أند، إليه الحافظ في كلامه المدتكور سابقاً إذ فات: وورد فيه حنيث تسميف، فقال الحافظ في الفتحاء هو مدوية ما ايه أبوب من نهيك، وهو منكل تحديث قال أنوار عن وأبو خانم، النهي.

⁽۱) آخرهه المخاري م(۱۹۹۱.

⁽۲) مهاند القاري (۱۹/۹۱)

⁽٣) - يطل الاميحيم الرواك والماكات

ا ۱۹٬۹۳۵ م**ا حقائميني ب**حيين من الأثلث و عن التي وبالدور على بالماح والعرار (الدوور بالدور الدينية المتناسبة المتناسبة الدوران

قلت الكار دكره الواحمان في الفاته، وقال البحطي، وقال البصاء بعد محاربه من شور رواية أبن منادة الحرابي عدد تماة الفام العامط لتصله في السال المهراك أنك والواطام فها حويد بالروايات الصحيحة، والمار الصحابة، والمعرف المعقد وي ما ده إلى أبن هروة وأبي للحد الخدري مرفوعا لللفاد وأحست الها حرم الاعام، وفها عوالمك من الروادات التعيد بالعاققير روما فلاحتصار

وقال العبني أن البصار وفي عصرت الأسرارة أننا ما روى الشعبي عن الس عدر حل النسل يتلغ أنه ذال: أنذا صعد الادم السمو هلا صلاد ولا كلام حس عرف والصحيح من الرواية: أناه حد أحدثهم والإنباع عمل المعتبر فلا صداة ولا كلام .

1978 - المالت، عن ألى تؤلاة لكند الراي ومنه النود عبد له الرائع ومنه النود عبد له الرائعة على المنافرة المن الأعرب الأعرب على الأعرب على الأعرب على الأعرب المنافرة المن الأعرب وعبره على اللموطأة عن مدت عن أبن شهاب عن سعيد إلى المديث عن أبن هرمود الرائعة المديث عن المديث عن المديث الرائعة على الأمرود المنافرة المن المديث عن المديث المنافرة المنافرة

وحاصل كالام الزوقائي ليبان الاختياري على الإمام مالين في هاله الحديث، وها، غير الاحتلاف الذي ذكرة الحديظ في الديح⁽¹¹⁾، فإن الامام

⁽۱) (۱ (۲۹۹) رب اند جید. (۲۲۹).

⁽٣٤) رياض و على در الفاري ١٤/٣٤ (١٤/٣٠). و الفعالي المسجدة (١٥٠٤) و ٢٠

فشتا اصرح الراطلي الشرفة فالداوفانيم ومانعون فاعتر

²⁰ مرقع النحوي (1250ء النقواء التعلق السهمورة (12 هامة

^{1816 -} فيلي (1816) 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 - 1816 -

انَّ وَسَوِي اللَّهُ مِنْ قَالَ لِهُ أَنْ قُلْبُ لَصَاحِبَتُ الْصَيْتُ ، وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ

المنظاري أخرج الحدث في اصحيحه عن طريق يحيى بن مكبر عن اللب عن الزهري عرب الحافظ الحكة الحكة المحتبى من الزهري على الحافظ الحكة الرواء يحيى من مكبراء ورواء معيت بن السنت عن أسه عن عقس هن الزهري عن هنا معيا العزار عن عبد العام أبي أبي الحرجة النائي يطرعين معلم وحاصل هذا الكلام بنان الاحتلاف على الرهوي وصحح الحافظ العرفين معلم معال

(أن رسول الله إلا قال: إذا قلت) بناء الحطاب (لصاحبت) الذي لخاصه إذ ذاك أو خليسك، وإنما ذكر الصاحب لكونه الغالب (أنصت) أى اسكت عن الكلام مظلماً واستسع الخطاء، وقال ابن خريدة، المراد السكوت عن مكالمه الماس دول ذكر الده وتُعَلَّب بأنه يلوم سم حوار الفراءة و تُذكر حال الخطية، وهو حلاف الظاهر ويحتاج إلى دليه النهل

وقال العبلي "أل فيه اللهي عن حميع الكلام حاق العطبة لأنه إذا قال: «الصفان وهو في الأصل أدر المعروف وسماء لعواء فعيره أولى، فين: ذلك لأن الدهاء أقبلت مذام الوكفيس، فكما لا يعوز النكلم في الصوب لا يعول في الذلك، أهد (والإمام يخطف) جالة عالية

وله استدل العلامة الرزياني على أن الإنصاب محصوص بالشروع في الخطئة، لا من عروج الإمام كما يقول من مناس وابن عمر وأبو عيفة، اهم وتعدم الجواب عدم من أنه لا جمعة فيمه على أن السكوت قبل الضطبة عرو بأمور سمد إن أمراء التي تلا بحروج الإمام في غير رواية كما تقلم.

^{(1) -} الصيح المقاريق (2) (2) (1).

والراكنات المنبعة

والأستناف المناسرة

أنام حد المحرري في 130 - 150 ، الحملة 60 ما بات الإنصاب برم الحملة. والإنام تخطف

ورسيم في ١٧٠ كتاب الأخياء، ٣٠ ياب في الركيبات يوم التحليم في التعلق الحرارة ١٧

برم المحسمة عالى المعافظة المقتولة أو العن أوم المحسمة للخلاف ربك وأب الحدة الذي الفقد للعرف الألوار في حسيم المسلم، قال الدرفائية المسلمو من أوراد المميان عن أبي الرياد عن الأعرام عن أبي هريزة المحدد للمساء، قال الو الرياد عي لغة أبي عربية، وإلما عن القد لعربة،

قال البناجي أأن اللفورودي، لكناهم وما لا حير فيه ، وقال المصور بن سبير ، مدى تعويد؛ عدل من لأحر، ومان الاعجش، منفو الكنام البني لا أقبل له من الباطل وتسهم، ومان صوره ، هو السنط من الفوال، وقبل ، الدمل عن الصواب، ومثل ، الإثمر فعوله لعالى ، فؤيد لأنا بإللم لأوا صفيكا} أنا قال

⁽¹⁾ الصفة تعريق (2/1773)

^{(1) -} فيطيء (234م).

⁽٣٤ مورد الديان الأبدائي

لا شهى، اد

الربل بن المنير (انفقت اقول المفسون على أن اللغواما لا يعبس من الكلام، قال العامقا : أفواك أمن اللقه متتاربة المعنى، قال العبني: وقبل معادا نظلت فنيلة جمعك، وقبل: تكلمت بما

قال الناجي معناه النسع من الكلام إذا تعلق الإمام، وأكاد بنك بأن من أمر عبره بالناجي عند، كما أن من معبره بالناجي عند، كما أن من بهي عند كي الصلاة، النهي واستدل بهي عند في الصلاة مصلبة فقد أفسد على نصبه الصلاة، النهي واستدل بالعابيت على مع حميع أنواع الكلام حال الحطية، وبه قال الجبهور في حق من يسمعها، وكذلك في حق من تم يسمع عند الأكثر، وتغل ابن عبد النوالجماع على وجوب الإنصاف على من سمعها إلا من قبل من التابعين، قال في المحموظ، منحب الثلاثة وجوب الإنصاف، وإن لم يسمم الإمام، اه

قال العيني: ولي الانترضاع»: الصحيح من مدهد، فلنافعي أنه لا يحرم الكلام ويستغ الإنصاب، وله قال النوري وداود، والقطيع أنه يحرم، وله قال مالك والأرزاعي وأبو حبيته وأحمد، ونقل عن أكثر العشماء أن الإنصاب وأحب على من سمعها ومن لم يسمعها، وأنه قول ماللاه وقال أحمد، لا تألي أن يذكر الله من لم يسمع العطيف وقال أن عند لمراكاً: لا تملاف علمته بن فها، الأنصار في وجوب الإنصاب لها على من سمعها، وأختلف فيمن لم يستعها، أه.

وال الحافظ في الفقتح الله: وأغرب إلى عبد البر في نقل الإجماع، وللشافعي في المسألة فولان متهورات، وبناهما يعص الأصحاب على الحلاف

ARTICLES AND AND YES (1)

⁽³⁾ المنهم الهري ((۲) تا (٤)

في أن التحليين بدل عن الركمين ام 3%، بدلن الآور يجرم لا على النابي، ومن الأصبح، من الحدد أقدا و بنائل، منهما القيا التفرقة من من سنعها، وبن من لا يستعها، وبن تعقل السافحية التفرقة بين من تقعمت بهم المحلمة فيحيد عليهم الانتباد، مردة من راف واستند التبلغة إذ خطت يعنا لا يعمل، وعليه يحتل ما نقل من السند من الكلام حال لخطية، اها

وفي الداد المحديد الله المحليل في الأهمات على ياف الوراق، فيسيم من أي الاهمات على ياف الوراق، فيسيم من أي الاهمات والمحدد والداد بكيم لازم من وجهاء الحقيد وهو الحميد والمحدود المحدد والمحد وهو الله ويد والمحدود المحدد والمحدد والمحدد ويد والمحدد ويد والمحدود المحدد ويد والمحدد ويد والمحدد والقول المحدد والمحدد والمحدد والقول المحدد والمحدد والمحدد

والمحملين، أن الإنصاب واحي معافلة حاف الحيادة بالمحاكم، والها و حاف واحداث أروا الداحد الدافعة، واحداث أداحات الدحات ويهم العالم و الداحج عاد الحائلة مة في قال المالية ألم إذ قال المحرد الكلام والإلام الحطيف المحكلو قرب مدر احت السلعاء الحلاف اللعبد الذي لا سلعه، لاك وحرب الإنصاف الاصلاف، وهذا يتن سستج، الم

anthony 1949

⁴⁷⁵⁴ NO. 20

٢٢٥ / ١ و حدثتني من مالك، فن ابن بههاب، عن تمثيلية بن ابن بههاب، عن تمثلية بن ابن بههاب، عن تمثلية بن ابن مناها الفرطان الفرطان مناها الفرطان المناها الفرطان المناها الفرطان المناها الفرطان المناها الفرطان المناها الفرطان المناها المن

١٧/٣٦ (مالك، عن) محمد من مسلم (بن شهاب) انزهري لهن ثعلبة بن أي مالك؟ عبد الله من مام (الفرطي) بضم القاف وبالظاء المحمدة (مام لمني فرطة بن المسلم الرحماني، حليف فلاقسار، محتلف في فسحته، قال الحافظ الله مسلم مسلم الزبيري؛ سنه سن عطية، وأقسته قضة عطية، قال المحاري؛ قال كبيراً أيم بني قريظة على دين اليهودية، فنراج امرأة من بني قريظة قنسيه إليهم وهو من كلمة، وكان يوم مني قريظة فلاماً، وقال الزرقاني (١٤)؛ قال ابن سعاد؛ قام أبو مالك من اليهر، وهو من كلمة، وقوح المرأة من قريظة، فكرف يهم، اهـ.

قلت. قبلُ أهن الرحال بدكرون فصة الشروح لأبه، وهو الأرحه، وقال الصعب، كان تعلمة مس لم نشق يوم فريطة، فتوك تنما توك عطية ولحوه، ذكره انن حيال والفعجالي في الفات التابعين؟، وقال أبو حائم: تالعي وحديث موسل، ورده في الالصالة: بأن من يفنن أبوه بقريطة، ويكون هو عصده القتل لولا عدم الإنباد، لا يدمع أن يصح سماعه من النبي يهينية.

(أنه) أي تعلية (أخبره) أي الرحري (أنهم) أي المسامين (كانوا في زمن) خلافة (عمر بن الخفاب) رضي اله تعالى عنه (يصغون) النوافل (يوم الجمعة) فبل الصلاة (حتى يخرج عمر) بن الحفاجاء (فإذا خرج عمر وجلس على المشر) فيه الحدوس للخطية أول صعوده حتى يؤذن المؤذن. قال النووي: هو مستحد عند الشافعي ومالك والجمهور، وقان أبو حتيمة ومائك في رواية عنه: لا يستحب اله.

بركذا لغل فيه خلاف الحنفية صاحب التوضيحة وابن بطال وغيرهم. ولا

⁽¹⁾ منهدي البيئيس، (1) (1)، ولا ترجمة في أسد الدعة (1) (133).

^{(110/1) (1)}

لصبح النقل، أذكر طبيع العيلي في المنزج التجاري أ¹¹¹ أشدًا الإنكار، ونقل عن التهداية؛ وإيا صعد الإمام على السنبو حلس وادن السؤدون بين بديه، اهم. وتذا ميرج بسنية الجنوس أول به صعد، الطخطاويُّ في الشرح العرافي؛

نه أدل الباحي⁽¹⁾: حكم الإمام إذا صعد على العشر أن يجنس ولا بسلم، ولذا لم تذكره الوهري من فعل عبر ـ رضي الله عله ـ وهو المشهور من مدهب مالكان، وقال الشافعي، يسلم إذا جمل على العشر، والدنيل على ما دهب إليه مالك عمل اهل المدينة المنصل في فقل، وهو حجة فاطعه فيما طربة، الخرر، ودليلنا من الفياس أن هذا موضع شغل بافتتاح عبادة، فلم بسرخ حد السلام كافتتاح سائر العبادات، ابتيل محتصراً،

قال الشركامي^(٣). قال أبو حنيف ومانك: إنه مكروه، لأن سلامه عند وتول المسجد تُغُر عن الإعاد، أه.

قلت: وأرضح من حدب نشاب روابا ابن عبر قال كان رسول الله 55 يعطب خطيتين. قال بجلس إدا صعد المسر حتى الفرغ المؤودات ثم شوم فيخطب، ثم يجلس فلا يتكلم، ثم يقوم فيحطب، أحرجه السلم إلا مالكا، كلا في اجمع القوائدات فإتها استرحت ميته الخطية من أولها إلى أخرها، ولم تذكر فيها السلام، وكذلك حديم المروابات الواردة في الياب حدثة عنها، وما ورد في تعطر الروابات عن ذكر السلام، لا فخلو عن ضعف، كما يثل في موضعه

وفاق الموفق⁽¹²⁾ يبسل السلام إلا صعد المدر عنديا والشافعي، وقال مالك والواحيمة ((يسلم، نم سلط في الدلائل

^{(313) 3.40 (}E) (a) (a) (414) (A) (A) (A)

⁽٦) - «نييني» (١٨٩/١١).

والمعارضين والمطابق والمراكب والمراكب

وي الماليمية (1/191).

وقال العيني "أن ومن السنة عندنا أن يتوك الخطيب السلام من وقت خروجه إلى دخوله في الصلاة، وبه قال ماللان، وقال الشافعي وأحمد السنة إذا صعد المنبر أن يسلم على القوم إذا أقبل عليهم توجهه، كذا روي عن ابن عمر عن النبي فخلاً.

قلت الهذا الحديث أورده ابن هذي من حديث ابن عمر في ترحمة عسميء وضعه، وقذا ضععه ابن حيان، وما روى ابن أبي شبية عن الشعبي حرسل، فلا يحتج به عندهم، وقال عبد الحق في الأحكام الكبرى». هو مرسل، وإن أسنده أحمد من طريق ابن لهيعة، فهو معروف في اللضعة، مم المحيخ به، وقال ليبهفي: الحقيث ليس عوي، اشهى.

وفي مراقي العلاج 10 ولا يستم الخطيب على المفوم إذا استوى على المترد لأنه يتحتهم إلى ما يهوا حنه، والمروي من سلامه عندنا غير مقبول، النهي.

واستبيط الناجي أيضاً من أثر الباب أن عمر إذا بخرج يرأى على المهار بأثر دخوله، ولا يوكع نحية المسجد، لأن دحوله المسجد بسع صلاء تنافلة، ويفتضي الأحد في انفرض من التحلية، وإنما يركع عند دخول المسجد من أواد الجلوس، وأما من شاخ في النرض فليس عقيه وكوخ، النهى فتأمل.

(وأدن المؤنثون) كذا في جميع النسخ الموجودة عندي، وذكر في هامش المحتانية أن في بعضها بالإفراد، فقت: وفي رواية محمد أيضاً بالإفراد، وهو المخاهر، وأما على نسحة المحمم فهو حجة لأذان الجول، وتقدم بياته في مده.

. قال ابن عبد البر⁴⁷³. هذا موضع لحبه فيه على بعض أصحابناء وأمكر أن

⁽۱) افساد الفاري، (۱۹۸۸).

⁽١٤) ١٠ (١٢ سندگار ١٠ (١٥)).

اديال تعيير) الخالسية المحالات، فوقة الموقية التشويلات ويام أهمر العطيبة الذي المستناد المستناد المستناد المستناد المستناد المستناد

يكون الأؤان تلذي مين يسي الإمام كان في رمنه بليخ وألي تكو وعمر، وأن الله حلت في زمل هشام بل عبد المثلك، ومذا فول من قل طلح.

قال المسانت بن بزيد : كان الناك يوم الحسمة إذا حلس الإمام على المسر على عيد اللهي الإو وألي لكر رعمر ، فقدة كان عتمال. وكثر الناس، زاد النداء النالث على الزوراء، الحرجة المجاري (الله.

لم لم يدكر في أتو الباب محل هذا الأدان، هل هو داخل المستحد أو حارجه؟ و شتهر البحث والتراع في دلك في ديارته البركة للاختصار لبعاً للأصل، وتنسمي العلامة فيه رسالة تسمى ابتشيط الأداد (⁷⁷، فارجع إليها إن شت.

اقال نعلية؛ كور ذكرة إظهارًا وتوصيحاً الحاسنا لتحدث؟ قال الزرفاني: أي تتكلم بالعلم وتحول لا يكلام الدنياء أهر. وهذا هو المعقصرة بذكر الاثر إد فيه اباحة الكلام بعد حروح الإمام قبل شروع الخطية. وتأبيداً لما اختاره الإمام ماتنك، ولتدم في أول الساب أن مجنار العسبية آثار لين مسعود وعلى والن عباس راس عبر وغير فائد من الأبار والرويات.

أغازا سكت السؤلون) في فرهوا من الأفان الوهام همر يخطب عبه أن سنة الخطبة القيام، والحلفت بقلة المداهب في حكم النيام عبد الأشاف قال الشووي: حكى من عبد المر⁽¹⁾ إجماع العلماء على أن الخطبة لا تكون إلا

⁽۱۲ انشر اختج شاري، (۲۹۳/۳).

 ⁽٣) حفق فيها روايد ودراية في بكون الأدان بن يدي الحظيم داخل المسجد، بالا بكره كما ض يعجهم والشاء فإعلام السرة (£4.74).

¹⁷⁹ نصر، «الإستدكار» (4/39).

قائماً لمن أطاقه، وقال أبو حتيفة: تصبح قاعداً وليس القيام بواجب، وقال مالك: هو واجب لو تركه أساء وصحت الجمعة، اها.

قال العيني" أن قال شبخنا في اشرح الترمذي اشتراط القيام في الخطبتين إلا عند العجز، إليه دهب الشاهمي وأحدد في رواية، وفي التوضيح أن القيام للقادر شرط لصحتها، وعندا وجهد أنها تصح قاعداً للقادر، وهو شاذً نعم هو منهب أبي حيثة ومالك وأحمد كما حكاء النووي عنهم، قاسوه عنى الأفان، وحكى ابن بطال عن مالك كالشاقعي وعن ابن القيار كأبي حتيفة، ونعل ابن التين عن القاضي أبي محمد أنه شبيء ولا بن القيال، اهـ.

وقال الشعرائي في اميزانه؛ ومن ذلك فون مالك والشافعي بوجوب الفيام على الفادر في الخطبتين مع فول أبي سنيقة وأحمد بعدم وجوبه العد قلت: وهو الصواب في مذهب الحمايلة، قال في اليل المأربة؛ ويس أن يخطب قائماً، وقال في الروض المربعة؛ ومن سنتهما أي الخطبتين أن يخطب على منير أو على موضع عالي، وأن يخطب قائماً.

وقال في المختصر خليل؟ من فقه المالكية: وفي وجوب فيامه لهما تردد، وفي داللسوقيه: وجوب القيام قول الأكتر وشبيّته قول ابن العربي وابن الفصار وعبد الوهاب، أهد فنيت شعري إجماع أي القفهاء أواد ابن عبد البر في كلامه؟ وقال في اللنائع؟: والقيام سنة وليس بشرط، حتى قو خطب قاهداً بجوز عندنا، لطاهر النفس، وكذا روي عن عثمان أنه كان يخطب قاهداً حين كير وأسن، ولم ينكر عليه أحد من الصحابة؛ إلا أنه مستول في حال الاحتيار لأنه فستول في حال الاحتيار لأنه فستول في حال الاحتيار

⁽۱) - اصدة الفارية (۱/۱/۱۹۸۶).

ورات والواصف الرافي

ر الله الله المستقد المحدوم الأقالة الفليغ الحالات المعلم. ا

والبنظار التبيين على حوار التحلوس برواية البخاري عن الي تتعوه البحوري، أن البين على المعود البحوري، أن البين عن البين على المعرب وخلصا حوام، الحدث ويعمل في أعوادا أخلس عليهن إذا كلست الديراد أف

قلك؛ والخرج أن أني تبيرة بطرق عن معاربة أن كان بعطب حائثًا

التصييم، الدوالتكوير منا أحدا بأن القافيق على الأنصاب، وأن فعال أم العائقوا فيه.

ديان التي شهره في دفست ما تقدم ديقري معدد التجريح الاسام الدير معدد التجريح الاسام التي النسي منطع العدلاة في نشروع فيها، وعلى نقطع تصلاة عند أحداً رأته في سجل لا أعاكره الان وعلامه التي كلام الامام والسراد ميروع التحطية ويقطع بينام التي من سمع الديارة التي التي أخو الانواج على الانكلوب المواجعة الموجود من المقلم السام التي أخو الانواج ويؤمده ما تقلم السوكان أو عمر حديث بالتي التي أخو الكوم الله عال الانواج بتحديث مم التجمعة وعمر حديث من التيشر، فإذا منكل الديارة في الكلوب على تكليرات التيم، فاقتصر عدا هالي الكلائل الأول.

لكن الخرجة الطحاوي في الدح معاني الانتر²⁷⁵. ولفظ عن علمة بل أبي والله الفرغي: أن جلوس الإمام على النسير يقطع السلاة، وتتلامه منظع

⁽٥) المطر التي الارطار (1، مجازة ١٣٤٥، رضا لحسب (١٩٩٥)

⁽ع) (19 / 19 منح الساب

الكلام، وقال: عمم كانوا بتعانوا، حين بجلس عد بن العظام على الهما حمل بسكت الدردلة، فإذا فام معم على الديمر لم يتكك اعد عتل مفضي عظامه كلتهماء لم إذ برل عد، على المدر، الفضى عطت كالمراء النهي.

الدال الشجوبيلان (سنانه صحيح، فهما بقل في أن الكنام كنه من تعليم وأملي، الأنهم إلا أن تذلف إنه من تصرف الربزاء.

A/1775 مناطلت عن أي البصرة بالنوب والمداد المعجمة، سال الل أي أمواد الدعجمة، سال الل أي أمواد الدعجمة سال الل أي أمواد الذي والمعاد الله على عالمت بل أي عامرة الأصبحي حد الادم بالله الل عليمان بن عقال الدي الدعامة الله لمديل الرحم الادم والله عنه الجمعي بالأدن يقول في خطيته و بعثول إنا قام الإمامة وأما ترابه (قلمة بلغة) أي يترك الإباد الفول المدكل الإلا تحطيه في حساله، فليل تلود عامر أي عامر المناس والملي علمه المواد والادار الله عامر

وقول حددت نسخ من قدمه الإما تقام الإمام لخطب يوم الجدمة فاستمعوا) أم فواتصنوا) وإنه لم تسلموا أخإن للمصنف الذي لا يسلم) المعطبة المدد مثلاً (من الحط) أي التصيب من الأحر أمثل ما) موضولة (للمنصف السامع) قال المتاودي: إذ ألم يقوط في التيجير.

وقال السجمي " - الظاعر ان احرضا في الإعبان واحد، ديتانين أحرضا في البيجر، وتلك قايد أخوى عبر الإنصات، باهر

⁽ജനാധ്യാഗ് ന

الا المحمر ۱۱ (۱۹۶۰)

يعني أن الذي لم يسمع الحطية للعدم عن الإمام، وقان فاك للأحر، في الصحيء يكون أجرء وأجر من سمع لقربه سواء في الإنصات والاستماع، وإن تفاوت أجرهما باعتبار تعجيل أحدهما ولأحير الثاني

قشت: 1كان يشكار عالى هاذا ما في أبي داود من رواية حلي: فأن للماسك السامع كِفُلان من أحر، ومن جلس حيث لا يسمع فأنصت، كان له كفل من أحراء الخديث. والجمع ينهما ميسر بوجود.

وكان عنبان مرضي الله عبال بقول في حطيته أيضاً. (فؤقا قامت الصلاة فاعدلوا أي شؤوا اللصفوف وحلاوا أي قابلوا (بالسناكب) جمع متكلما وهو مد بين الكنف والعنول كذا في المجمع الرفال في القاموس»: هو مجتمع والدي الكنف والعضوف أفؤا أقدال وقد وزد في البخاري مرفوعاً العبقوف) واستوامها الهن تعام العبلاة) وكمالها، وقد وزد في البخاري مرفوعاً الدينة المهفوف من تهام العبلاة)!

قال أبو عمو¹¹³ عليه أمر مجمع عليه، والأقار فيه كثيرة، ثم يتى يعصها، وقال بعد ذلك: وتعديل الصغرف من سبة المسلاة، ونسل بشرط في مبحثها عند الأنهة الثلاثة وقال أحمد وأبو نول. من صلى خلف الصعوف بطلت صلاته، النهى، وسيأتى البسط قما ما، في تسوية السعوف.

قال الشوكاني: قال ابن دنيق العبد، وقد يؤخذ من قوله: تمام المسلاة الاستحباب، لأن تمام الشيء في العرف أمر خارج عن حقيقته التي لا يتحقق إلا مها، وإن كان يغلق بحدث الوصح على ما لا تتم المعقبة إلا مه التهي

⁽١) - أخرجه البخاري (٧٢٣) في العبلاة: لأب بقامة الصنف من تمام الصلاة

⁽۱) - ۲۱ سنڌير ۽ (۵) اهر:

 ٩/٣٩٧ - وحدثني عن أدبك، عن نافع؛ أنَّ عبْد الله أن غُنز (أي ؛ فلبُي يَتَحدثَانِ (الإدامُ يَخَطَتُ بَوْمَ الْجُمُعَةُ الْحَطْبِهُما).
 أنَّ احتَد.

قبت: وبهذا البعلي قالت الجمية: إن الصلاة بدون القاتحة غير تمام.

(لم) بعد الخطبة (لا يكسر) عشمان (حتى يأتبه رجال قد وكلهم) بخمة الكاف وتشنيذها، أي فيُنَهم ابنسوية الصفوف) فيأتونه بعد سنويتهم الصغوب اللجرونة أن قد امنوث) الصفوف البكير) عثمان بعد ذلك.

3/77% وجلين يتحدثان، في نافع، أن فيد الله بن غير رأى وجلين يتحدثان، والإمام يخطب يوم الجدعة فحطبية بنال في درماهما بالحصياء، يريد به الأن الضيات فانصبوت فضيفا في القامرس: الصيف فانصبوت والصيفات: السكرت، كالإصبات والتصيفيات، أصبعته وصيفات أسكته، لا مان، متعدان.

وقال الباجي "أل معنى ذلك أنه أبكر على المتحدثين، ولم يكي له أن يتكلم بالإنكار عليهما، فحصيهما، لكن قال الزرقاني "". قال عبسي من دينارا لبس العمل على حصيه، ولا بأس أن يشير إليهما، ودقل عن الباجي " أن مقتصى منحب بالك أن لا يشير إليهما، لأن الإشارة بمنزلة قوله الصماء، وقالك بغور أها.

وكذلك بي امختصر خليل؟ حمل السلام وردُه ونهي لاعٍ وخصبه والإشارة له فيها في مكم واحد.

⁽¹⁾ العصفي (1) (19).

۲۲۱ عشرج الأرفاعي (۲۸ ۲۹۱).

قعدو بهذا أن تحديد لا يواش معانو الرادم مالات، وأما عديد الحديث دلا باس بديت، قال الطحماري على النهر في الرود لم يكافي للساء ولكم أشار بوأنه أو بده أو بعيم لإذاله مبكر أو حواب سائل لا يكره على الصحح، كما في المصمرات، و الطنداء النهي،

الم ۱۳۷۸ من الدائل من المام وقورة الإنهام مالك للافحاء وأساء الله المن سعيد قال: المن سنة في معصدها ألم المعيد فقال: المام كلح عن حدد الله بن سعيد قال: المنعجب سعيد بن المدينيات وسأله وحل عن راحل شبك وحلا والإمام لحظها الدائم فأ المنازع المنازع

وقال التحديق الشاميران الشندي ذكر لله تعالى على النبيء والداما للماصل، وقال في النبيء والداما للماصل، وقال في الشندي المشامينان الشامينان وفي الشنديم المراسيل وليني السحو للبين المعامل وليأتي السحو في ينطعه وحاميه في تشييت المعاطل من كنام، الاستثنال الهنال ولا المشامي أو رحل أحر الرائد المعامل المحيد المراسيد وقام أن الألهام معيد المراسدي الماسيد الماليكون ولا المحيد المراسدين الماليكون ولا المحيد المراسدين المحيد الماليكون ولا المحيد المراسدين الماليكون ولا المحيد المراسدين الماليكون ولا المحيد الماليكون المحيد المحيد المحتال المحيد المحيد المحتال المحيد المحيد الماليكون المحيد المحيد المحيد المحيد المحيد المحيد المحتال المحيد ال

⁽¹⁾ تقد في الأصلوعة وقداء وأن العدد دان أن ديده (٢١٧) (١٣٠٥).

⁽¹⁹⁾ عشرج البلوث الشياسر (19 1949).

النصوص أن من بعا فلا جمعة له، ويؤيد ظاهر تفظ ابن أبي ثبية هذا استعنى الدني، والقدهر أنه مأل بعد الفراغ عن الصلاف

فان ابن عبد السرائل قد منعه كرد السلام أكثر أمل المديسة، ومالك وأنو منيفة والشائع أن ابن عبد السرائل قد منعه كرد السلام لأله وأنو منيفة والشافعي في القديم، وهال في الحديد: بششت ويرد السلام لأله فرض، وأكره أن يسلم حليه أمد، ها، قال الترمدي: كوهوا لمرجو أن يتخلم والإمام يحضب، فقانوا: إن تكلم غيره فلا يتكل عليه إلا بالإشارة، واختفوا في رد السلام ولذهب العاضي، فرحص فهما أحمد وإسحاق، انتهى مختصراً

وتنتام عن ابداية المجلهدا أنه معجب الشوري والأوزعي، وفي الساولة الأمام مالك فيمن عصل والإمام يختلب، فقال. يحمد الله في نفسه سرأ، ولا يشمّل أحد العاطس، وفي القبر المختاران وكل ما حرم في الفسه سرأ، ولا يشمّل أحد العاطس، وفي القبر المختاران وكل ما حرم ملام أو أمراً معروف، والأصح أنه لا تأس بأن يشير برأمه أو يده عند رؤية منكر، ولا يجب بشميت ولا ردّ سلام، به يفني، قال ابن عامدين، وعن أني يوسف: لا يكوه الرد، لأنه فرص، قبنا: ذلك إذا كان السلام مأدونا شرعاً، وليس كذلك في حالة الخطيف، إلى يرتكب بسلامه مألماً، النهي الم

(مالك، أنه سأل نبن شهاب) أنو هري، (عن الكلام بوم الجمعة) بعد الخطة (ردًا نول الإمام عن المنبر قبل أن يكبر ؟ للمسلام؟ قال ابن شهاب) في هذا المسؤال (لا بأس بقالك)

 ⁽¹⁾ الطرد (الإستادكار) ((2/ 2/ 2/ 2/ 4/))، وقال ابن عبد أثبر الوقد أجمعوا أن من الكلم رافا
 لا إلمادة عليه للحدوة

O2470 (C)

⁽٣٠) - فرد المجابل على الدر اسحارة (٣٠ -١٤).

(٣) باب فيمن أدرك ركعة يوم الحمعة

آي محوز تنفراغ على المغطية التي أمر الملاستماع إليها، وعليه العمل، والنبيا بالمدينة محلاف ما دها، إليه المراقبون، قاله البراقاني، قال. ومذها الحديثة هي دلك ما في اللبانها ⁽¹⁾ عن البلدوع: قال: وأما عبد الأقال الأعمر حمين خرج الإمام التي المخالف، وبعد الفراغ من المغطية، حيل أحد الهمؤن في الإفامة إلى أن يفرع، عمل بكره ما يكوه في حال المعطية؛ على قول أبي حنيمة يكرم، وعلى قولهم الا يكره الكلام، وتكره الصلائ، الد

وفي امرافي الفلاع 14 خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام، وهو ذول الإمام، لأنه نص عليه السي بيخ، وقال أمر بوسف ومحمد. لا يأس بالكلام إذا حرج قبل أن يحطف، وإذا مزل قبل أن بكتر، واختلفا هي صلوسه اذا مكف، دند أبي يوصف بياح، وهنذ محمد: لا يناح، اهر

ورسط ابن العربي المبالكي الكلام على المسألة في العا، فــــــ (أَنْ وَجَاءُ اللَّهُ وَيُنْ اللَّهُ وَيُنْ وَجَا وحم الموريقيق بالك، ووتجع السكوت، فقال: وأنا التكثيم نوم الجمعة بين المرول من المدير والصلاة، فقد جاءت فيه الرو بنان، والأصلح عندي أن لا يتكثير فيها.

قلت: وأخرج الن أبي نسبة على طاويهم، قال: كان يقال: لا كلام بعد أن يبول الإمام عن المشر حتى تقضي العبلاء، ورمي عن الن هول قال: أنشك عن إبراهيم اله كرده.

٣١) فيمن أدرك ركعة بوم الحمعة

رمني دل وصرف إليها ركعه أخرىء فيصلي وكعشن للحمعة. أو بعدلي

⁽۱۱) الميل المحيودة (۱۱) ۱۹۲).

⁽٢) - اهارضة الأحودي، ١١، ٢٠٨٢)

أربعاً للطهر، كما قال به مجاهد باعضا، وجماعة من النابعين إذ قائوا. من فائه الخطية يصلي أربعاً، واستجوا بالإحماع على أن الإمام ثو لم يحظب تم يصبوا إلا أربعاً، وجمهور فقها، الأمصار على الأول مع الحلاف فيما بيتهم في مدرك أثن من الركعة، فقال الليف والشافعي وأحمد ومالك. إن لم يدوك وكعة صلى أربعاً، وقال أنو حليفة وأنو يوسف وجماعة؛ إن أحرم في الجمعة قبل سلام الإمام، صلى وكفتين، قانه الزرقائي.

وأوضح المشاهب الباحي: وزاد: من أدرك بعض الحطية لا خلاف في إدراقه المحمدة، وفي المحرهر النفية عن الاستدفار الأثاء فال أدر حبيفة وأنو يوسف: إذا أحرم في الحمدة قبل سلام الإمام صلى ركعتين، وروي ذبت من الناهوي، وقاله المحكم وحماد وداود، النهي،

قال الجصاص في الحكام القرآن الالالالالم عمل عمل الله أبي رباح في الرحل نمونه الله البيارية في الرحل في الرحل نمونه المخطبة يوم الحمعة يصلي أربعاً الروق الخطبة يوم الحمعة صلى عن محاهد وعظاء وطاروس و قالو : من لم يدرك الخطبة يوم الحمعة صلى أربعاً وقال المن عول: فكر لابن سبومن قول أهل مكة إذا لم يدرك الخطبة صلى أربعاً وقال: هذا ليس بنيء .

واختلف السبع وفقهام الأمصار فيمن أعرك الإمام في التشهد، عروي عن ابن سبعود "كافرا من أحرك النشهد فقد أدرك الصلات ووري عن معاد بن جميل فاقل إذا وخيل في صلاة الجمامة قبل المسلميم وهو حالس فقد أدرك المجمعة، وقال أبو حتيقة وأبو بوسف إدا أدركهم في النشهد صلى ركعيون،

^{(4). (}١٤١/٥)، وانظر مناهب الأنعة في عده المسألة في المعني؟ (٣/١١).

^{.(252/}r; (t)

 ⁽٣) انظر الفصاد الرابة ١١/١٠٠٠).

وقائل وقر ومحمد: يصمي أوبعاً، ودكر الطحاوي عن محمد أنه قال: يصبقي أراعاً يقعد في السبيل الأوليين قار الساها أون الم يقام قار اللنظه أمرته أن يصفي الظهر أربعاً، وقال مالك والثوري والشاملي، يحلقي أربعاً، إلا أن مالكًا قال إذا قام يكر تكبرة أخرى، وقال الثوري؛ إذا أفرك الإمام جالساً فم يستم صلى أربعاً يتوى الطهر، وأحدًا إنى أن سنتماج الصعاة.

وقال عند العزيز من أني سعمة. قمد بعد تكسره وإذا مشم الإمام قاء فكم ودخل في صلاة نسم، وإن فعد مع الإمام تتكسره سلم إذا فرع الإمام، تدفيم فكم فكم للطهر، قال أبو بكرة ضد قال البي في الما أفركتم فسلوه وما فاتك فاعتمواه وحب على مدولًا الإمام في تشهد الجماعة الداعة فيه والقاور معه، وقما كان مدركاً قهدا الحزء من الصلاة، وحب عبه قضاه الذات منها بظاهر فوله عليه السلام العرما فاتكم ماقضواه والقائب عنها على الجدعة، فوجب أن ينضي ركعتبون وأيضاً لما كان مدوك المقيم في التنبيد نزمه الإنمام إذا كان مساقراً، وكان سنزلة مفركة في التحريمة، وحب عنه في الجمعة إذ الدخول في كان واحدة منهما بعرا لفرض، النهى محتصوا،

قلت؛ وما ذكر من أقوال الأنمة النلالة فهي على الواجع في مذهبهم، وإلا فالمسألة محتفظ عليهما للهاجم في مذهبهم، وإلا فالمسألة محتفظ عليهم تبدأ بغهر من الثلام الدرام على إحرامه مع الإسم، وصلى طهراً أربعاً في الاسح من أقوال علماتنا، هم وكذلك الجنف فيه عدد المحتلف في عدد المحتلف في عدد المحتلف في عدد المحتلف كما يأتي من اليل المارسة.

قلت؛ ومسلك الجعية في ذلك أوضع من مسالك غيرهم ببداهة العظل وتوادد النقل، فإن المؤثم خلف من يصلي مهم الجمعة لا يستطيع أن يجرم

⁽P)(2/2) (4)

بالشهراء ماكون مخالفة الإدام، وقاد فال عليه الصلاء والسلام: البطا حفل الإدام البرائم بداء وقال عليه الصلاة والسلام الدولا الخشورا عليما، والحداثات البلة من أكد الاحلامات، ولنا لول الأدة محسجين على أنه لا يجوز صلاة الطهر حلقه من يصلي المجرء وكذلك بو أحرم بالحمحة لا يستطيع الايسي عليها الطهر.

وقدا ترى الأنمة الدائبين بيناء الطهر في مسألة الدب احتاموا فهما بهمهم جداً، فمن قائل بكتر بالدافرة الإدام، ومن فالل المنافذة الصلاة، وغير فقت، ونقدم مذهب الإمام عالت في كالام الحصاص، وغال الإمام الشاهمي كما في قتب قررت من الإقاع وعيره من أدوك من صلاة الحمية وكمة فقد أدرال الصلاد، وإن أدرك دول الرئمة فائته الحمية، لمشهوم التحدر، فيتم حد ملام إماد عهراً، ويتري ومونا في افتداد جمعه موافقة للإمام، التهر

ومدهب الإمام أحدث كمة مي الهن المطرفية (*). وإن أدرك أعل من رقعة لما ي طهية أعد إخراهم إن كان دخل وقت الطهير، وإلا بأن لو يكس فحل وقت الصها حدد إخرامه أن لوي الحصفة أوقد فالماركة لركامة الطابة مع الإمام، على بند صلامه للملأل وعنه لكون مدركة للحيطة لإخرامه بهنا في وقتها وقو الم بدرك مع الإمام ركامه، النهى،

وهي الفروص التمواع ¹⁷⁷: وإن أدرك أدر من هناك التمييا طفيراً إذ كان نوى ظهراً ودخل وقد، وإلا التمها لفلاً، الع

عمدم بهذا أن الفائقين بيناء الصهر المتلفوة فيما بسهم جماً في ذلك مع مخالفتهم الأصول في قنداه مصلى الطهر بعن يصلي الحمعة، وابناء القهر

^{0.0570 (0.000)}

^(0.00)

أنال طافك. ﴿ وَعَلَى أَنَّاكُ أَنَّ كُنَّ أَنَّاكُمُ لِيَكُمُ لِيَكُمُكُ السَّمِينَا }

على الحمعة. وهما صلاتار مستقالان. والمسانة مجاللة في الصحانة والتابعين ومن بعدهم؟؟

ومن الأثار المؤردة فاحتفرة مها أخرجه المن أني شيبة ¹⁴ ما رواه يستند، قال عبد للله . من أدرك الجمعة فهي ركعتان، ومن لم يدرك فليصل أربعا. وعده ⁷⁷ أيصةً - من أدرك التشهد فقد أدرك التسلاق، وعن شعرة قاف . سألت الحكم وحدداً عن الرجل بجيء يوم الحديثة فيل أن يسلم الإمام 1815 بصلي ركعتين.

رعن الصحاك قال. وذا أدرك الداس لوم الحصعة حلومنا صلى وتعتبين. وعمل إبر هميم قال: يصلى وكعشين، هذا، وقوله يتؤكي النا أدركتم فصلوا وما فاتكم فأنموا، حاليت مشهور، والقائب هو الحمدة وبان الظهر، فالمنل

۱۱/۹۲۹ معاملات عن ابن سهات الرهوى (أنه كان يقول عن ابرك من الرك من الرك من الرك من الرك من المحدد وعلى المحدد وعلى المحدد وعلى المحدد وعلى المحدد وعلى المحدد وعلى المحدد والمحدد وعلى المحدد والمحدد وعلى المحدد المحدد المحدد والمحدد وعلى المحدد المحدد

ا فان والحلف: قال عن شهاب وعلى الطريقة (النسقة مجمع همد الأصف

افال يحبى أقال بالملك وملى ذلك الفعل أو القول (أمركت لعل العلم بالديا)

⁽⁴¹⁾ المدار فاليمي (50) و50 رووس).

⁽۲) آخرجه الو ألى شدة (۲۰۲۲).

⁽٣) - معد مما ابن أبل شبية، (٣/ ١٥).

حديث؛ فمن أدرك ، فيمنا من الوصلاة فقد أداك الصلاة ، واداً أمو هوموه عن الشيخ بيجي، وأحراهم البحاري في ١٩٠ كتاب موافيت الصلام، ٢٩ د نامه من أدرك من الصلاق نعه

ومسلم فی ۱ ه د کتاب اسیساخد و داخیج ارصلام ۱۲۰ د تاب من افران من انصلاه وکه د فقا آمره (اعبلاد) حدیث ۱۹۹

 قال ماللانه في الدي للسللة رساة بوم الحلائق، هنواقع ولا على على قل تشخير حتى عوم الاطاق، أو تقوم الاطام من حكاله، إن إن هذا على أن تشخير إن كان قد وكع، فليسحد إقا فام تامير، وأن تو أهار على أن يشخف حي نفرغ الاطاق من مديناً.

السدينة النسورة والدما التراتعالي ضرفاً وتتراسة (و) النيل (فلك) من الحديث (أن رسول الله الذر قال) كيد نفذم مسلما مساره حاً هي المعرافات (من أدرك و تحدة من العبلاد عقد الارك الصلاة) والقدم المخلام على شرحه والهذا يعمومه متناول الحملة وضاء والداعي رواية) إلا الدينقض ما فائد، وهذا المقلف مسلمل الحسلمورة حلاقاً ليس قال. إذم اروفاً، واستهوامه دليل فلق قال: إن مديك ما فارق الرقعة بني الطهر عليها، حلافاً عمر أبن العباراً العليوم المحالف.

اقال يحيى اقال مالك في الذي يصيبه رحام التي مصادقة، قال السجدا زحمه كان موجها ورحاما بالكسر غديقه، واردحم النوم وتزاحموا (يوم الحمعة فيركع) مع الإدام في الركمة الأولى فولا يقتر على أن يسحدا مع الامام للازد هام الحتى يقوم الإمام) إلى الركمة النادة (اوكار يقتو على السحاة حلى المرغ الإمام من صلاته).

الذال الإمام بالذي في هنائين الصورتين (إنه) أي المراحم (إن قدر على ال يسجد) حال قنام الإمام فإم (إن كان قد ركع) مع الإمام (فليسجد) حيث الإلا الله المناس، إلى النالية ولها صلاله (وإن لم يشدر على أن يسجد حتى بعرغ الإلمام

الرواح العقار فرجال في المنطقين الأكار المراكز والأناف

ال در الداهام حجد (در) اي داخهاناً كلما مليجيء قال درايق) ويصالك (درايا). در النفاذ

قال الورقائيل أن التي وحولة لأنه لنو نشر له مع الإقام ركعه فيبني عليها. والتعاد النحب عمر أن التي معنى الخياوه من ما أقداء عن قيام، وقالما، وأجداء حده واعد أصحافه عالم التي عدد تشو⁹⁹، النهى

قلت: تنجب هذا الكلام مسائل من الفروع محتلفة الروابات بسطها الهاجي. يسعى أن يرجع لها إلى ثنب النفد، كالتفرقة بين النجاس والزجام في رواية أن القاسم رغيره. وأن المزاجم ينج الإدام أم 42

وخافيل دا دائر من النس مسائلات أولا منا العدب العصلي رخام ولم يقدر الأحدد مان الدخود مع الادام. لكن سجد بعد قدم الادام إلى الراءة المالية فتريلانه صحدهم، والدامة الأفياء، وخام لم يدار الأجهد على السجود مع الإسم ولم يسجد حي فرغ الادام من فيلاحا فلا تصح صلاة وعلم الاعتمار

قائل للووي في فشرح المهلفات أما إنا رُجِم عن الركوع أو السجارة حتى تلكم الإمام، فمدفعت أن المامرة الفرخرة لقوله الأجماعة ويتمها طهرا أربعاً، وبه قال أياب السختاني رفياهة وتومن والرائور وأن الماعر، وقال المحتى والتخفي والادامي وأنو حيثة والحمد السبي الجمعة، وقال مالك أحية أن شبها أربعاء أحر.

رامة مدمت الخلفية في المسألين أن الصلاة صحيحة، قال في القرا المخارم اللاحق من باتما الركعات تلها أو بعضها بعد أقتا به يعدره تعملة

^{2000/01/40}

^{174721 (1822-}NO - \$41-48)

۱۹۰۱ من مالك العلى الموال عنه المحالفات الاتجابة المتعاد التحالفات الموال عنه المحالفات المتعاد التحالف المتعاد المتع

ال مالكند في الدن بالنع وتعدامع الامام ووم التجومات لل ومدد وما عام طلي وقد سألي ولامام الرجعين هيستان المستديد . ومدد ومدد التستدور الم

يورسيمه ونسلق حدث وفقا بال عقو بأن منتق إمامه في أقوع والتجور، فإنه يقضي ركعة، وحكمه كمؤتم فلا بأني عراءة وقا مايور، فلا ينقرر فوصه بلمه وقالة وبدا نقصه ما فاندر مكس الدسوق، تم يديع إمامه إن أمكاه

(3) مَا حَامَ نَبِمَنَ رَهَدَاءَ يُومِ الْحَمَّعَةُ

(١٣٥ - ١٤) إذ يقبل يحيي القال مائك) الإدام العن وعنها بناسج العين وضائها أنام الحيامة والامام بحط به جدالة حالية (دحرج) أندس الدم عبد المائكية، وللوضوء أيضاً عبد الحياة فيا شدم أن الرعاف عبدتا باقص سوصوء حلافاً للإمام بالك اقلم برجعة إلى الصيلاء احين عرع الإمام من صلاته قابد بعيلي) المعين الربعاء لأنه تبا يدرك شيئا من الحيامة، وهذه منفق بن الأبد.

• قال بعجبي قال مائد في الذي يركع ركعة قال البحي السجميها لامع الأماه مرة الحسمة ثم موعف الصلح الحسن ومتحها من بالتي يعمل ومتع قال البرجاني أن وقال السحد في القامين أن راحمه قلطس والمع وأثره وألمس وسمع المتحد في القامين أن راحمه قلطس والمع وأثره وألمس وسمع المراح من ألمه البح رحما ورحمه والرحمة المناث المهاد المهاد المياث المهاد المهادة المهاد ال

والمحارج الريالي (١١١) (٢١٩)

والوراك للعام الحماري أمرا أتحا مخالجات

_ . . .

الول الطبائاء وفات الله تخرفا فيعكمه الإنا سارة عالي العمعة ثيرتعه الخري ما مدامجه الردالد بأمديشيء عبة يعافي الساء

وسرامط فالساء فيستوطف في كلب القرارج، وقياء الافدو يركمه لما قد عدم في أموات التطهارة، قال متالدات من وعقد في صاحمة قبل أدريضيفي وقعم فيتصوف وبعمل الدم وماجع فيسدئ الأفامة والتكليم، ومن أصب في وصط السلام أو لعمل أذا لوشع رائعة للمحاديثية، المصلوف ويعسل الدم وينفي على مه للمن حرب عداد الا الحلمة فيه لا تطليب الأفي الحامم أأأد اللي

قلت. ويشده الكلاء على المعاجب البساط في الوات الطهارة في العمل في الرعاف.

القائد يعينى قالد الأدر الماقات البدرا وأحد العلى من رعت أو استيام السدر على أو عنها أو استيام السدر على أن الدراج أو المداراج المحدد وعياء حد الخطاف وفي العينة الدراج السياق الألام الدراج أو المحدد المداراج أو الدراج المحدد المداراج أو المداراج

⁽٥) بط الأستخر (د ١٥٥

⁽۱۳ سرديو الاهادي

²⁵³ S C

قلت: رتوضيحه أن انه تبارك وتعالى فال هي كتابه العزيز: ﴿ إِنَّهَا الْمُؤْمُونَ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَتَعَالَى فَالَ هِي كتابه العزيز: ﴿ وَإِنَّهَا الْمُؤْمُونَ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَي

ومى الفسير الحاربات قال المفسرون! كان رسول الله يُعِيَّ إذا صعد المشر يوم الجمعة، وأراد الرجل أن يخرج من السبجد لحاجة أو عدر، لم يخرج حتى بقوم محيال رسول الله تِنْق، بحيث براه، فبعرف أنه إلما قام ليسأذذ، فإذن لمن شاء مهم.

طاعة هذا، قال أبو بكرا. هو في جسيع ذلك لعموم اللفظ كذا في اأحكام الفرآن؟ [٢٠]

قال مجاهدا وإذن الإمام يوم الحمعة أن يشهر بيده، قال أهل العلم. كذلك كل أمر اجتمع عليه العسلمرة مع الإمام، لا يخالفونه، ولا يرجعون عه إلا بالإذن، وإذا استأذن الإمام، إن شاء أذن، وإن شاء لم بأذن، وهذا إذا لم بكن حدث سب بمنعه من المقام، فإن حدث سب بمنعه من المقام، فإن حدث سب بمنعه من المقام أن بكون في المسجد فتحيض الرأة منهن، أو تحدث رجل أو يعرض له موض، علا يحتاج إلى الاستندان، انتهى.

قال العصاص. وقبل لا معنى لاستئذان المحدث في الجمعة؛ لآمه لا وجه لممامه، ولا يجوز للإمام منعه، فلا معنى للاستئدان فيه، وإنها هو فيما يعتوج الإمام قبه إلى معونتهم في الفتال أو الرآي، اهم. ومؤب أبو داود في استهاب المعدد الإمامة وأخرج بسنده عن عائشة مرفوعاً: الإمامة أحدث أحدكم في صلاته، فإنافة ثم لينصرب.

⁽١٥ المقرز: تأخكام القرآب (٣٣٧/٣)

^{.(417/1) (1)}

٥١) باب ما حاد في السمى بود الحمعة

المحقمقي الذي م الكوهاي أمانان في المواهد المرافقة المرافقة المواهدة المرافقة المرافقة المرافقة المرافقة المرا المرافقة المنظمة المرافقة المرافقة

(ع) (ما جاء في) ما إن اللسعيء الرا المسات اليوم الجمعة ا

السنة تمور من تمونه تسالى. ﴿ يَتَأَيُّهَا أَنْإِنِ الْمُواْ لِمَا لُووَتَ لِلشَّلُوٰةِ بَنِ فَيْرِ الْمُشْتُونَ بَنِ اللَّهِ اللَّهِ السَّمَانِ اللَّهِ السَّمِي اللَّهِ السَّمِي اللَّهِ السَّمِي اللَّهِ السَّمِي إلى الصَّلاء، قال يُثْتُقَرُ اللَّهُ السَّمِي إلى الصّلاء، قال يُثْتُقُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُولُولُولُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُو

المجارات المعالى الدستان من شهات الرهري (عن) معنى (قبل لك عارف بعنى (قبل لك عارف بعالى) معنى (قبل لك عارف بعالى) المعالى الما في المعالى الما في المعالى الما في المعالى (قبل المعالم) وقبل العمال المعالم المعالم

ذات التحصيص في الأحكام القرآنا (17 أفتضي ديت وجوب السعي إلى الدكر، ودل على أن همك ذكراً واجباً يجب السعي إلى المستد. فاسعوا إلى ذكر الله أي موعظة الإنام، وقال عمر: إنما قصرت الحميمة لأجل المخاتبة، ويدل على أن المراد بالذكر هو المحلية، أن المعطية هي التي معي المدار، وقد أمر بالسعي إليه، فعلى أن السراد المحلية، وووى على جماعة

⁽١) سورة الجمعة الأبد في

^{(\$\$3/}F) (Y)

وفي البداية المجتهدي⁶⁹، الجمهور على أنها شرط وركن، وقان قوم: لدنت بعرض، وجمهور أصحاب مالك على أنها قرض إلا الن الماجئون، هـ.

قلت: وكذلك عند التحالفة، قال في االروض المعربعة: ويشترط لقدم خطشن لفوله تعالى: ﴿ قُلْمُنْوَأَ إِنَّ بِكُرِ أَنْهِ ﴾ والذكر هو التعطيف القول ابن عمر: كان النبي يُؤيُّخ بخطب خطينين، التحديث منفق عليه، اله.

وقال الشركاني: فعت الشاهمي وأبو حنيفة ومالك إلى الوحوب، ونسبه القاصى عباض إلى عامه العنسان، والظاهر ما دهب إليه الحسن البصري وداود الظاهري: أنّ الخطة مندرية فقط، أهـ.

وهن هي بدل عن الركعتين؟ مختلف عبد الأثمة، قال مالك: نعم: كذا هي البدونة، ومختلف عبد الشافعية كما في النفتجة، وقال الشامي من الحنفية: لان وفي اليو المآرسة من فقه الجنابلة ابدل من الركعتين لا من الشهر، ومارد ابن العربي⁵²³ روزات الحابف تم قال الاجاب عرض عن الركعين، والجمعة ركعتان، فنتوم الأربع صحيحة كاملة، ولذلك قلت، إنها بلتقر إلى فهاره، وإنها لا بجزئ الواحدة، وإن الحصة عرض، الد.

تم لما كان المقصود من السؤال في أثر الياب نفسير الفطة: االسعي، عانها فد لكون بسمني الحري، كما في قوله ﷺ: اولا تأثوها وأشم تسعوف، وقد لكون بمعني مطلق البشي من غير جري، كما في قوله عز وجل: ﴿أَلَا مُنْ

 $^{300 \}cdot /9 \cdot 00$

⁽¹⁾ العرَّ العارضة الأخروي) (1/ 12 و 24).

الله في يتهجب الحال الداري العملات بيا الله الإسكامية الدولة. وي الرابط الحرامة الأشارة التي يا يا الله ا

مال الهاجي: ما حاء من القراءات مما فيس في المصحف يجري عند حماعة من أهل الأصول مجرى الأحاد، صواء أستها إلى التبي يخلا أو نه يستدها، ودهيت طائفة الى أنها لا تجري مجرى الأحاد إلا إذا أستات بلى الذبي مخلاء فإذا لم يستحد فهي يعترله قول القارئ لها، لاله يحتمل أنه أتى عالمت على وجه القب المنص، انهى.

والمسألة من جاحت الاصوار بسطوها، واختلف فيها أصحاب الشابعية تحد في اسمواني المطاء على الحمع الحرامع أوهي عندنا بسنزلة خبر الواحد كما في اقتلت الاسرار شرح المصنف على المنارة.

قال الباجي⁽¹⁾: ونقل الإمام صابك ذلك يمعني أن عمر من أهل اللسائل، وحمل السعي في الآية يسعني المشبي دون العدو، وقوقه في ذلك حجة بلا خلاف بين العقمام، النهي

خال التخاون في "مسهوم" وأبس المراد من السعي في الآية الإسواع في المشيء وإنما المعراد منه العمل، وكان عسر بقرأ فامصواء وغال الحسن" أما والله ما هو التسعي على الاقدام، وقد نهوا أن بأنوا الصلاة إلا وعليهم السكينة

⁽١) أسورة عسر: الأبة ف.

⁽۲) - نستقر ۱۹۹۱/۱۹۹۰.

والوقارة ولكن بالقلوب والنبة والتحشوع، وعن قنادة في هذه الآية قال السمي أن تسمى بقلبك وعسك، وهو السشي إليها، وكان يتأوّل قوله تعالى: ﴿فَلْمَا يَنْكُ مُمَّةُ النَّدَيْ﴾ `` يقوله: فلما مشئ معه، اهـ.

قلت: هاكذا قال جمهور الفقهاء والعامة من العلماء، وعن من عمرا أنه كال بسرع بألى الفيلاة، وعنه أنه قال: لو كال بهرون، وعن ابن مسعود أنه قال: لو قرأت: ﴿ فَالْتُوا إِلَى وَكُلْ بِقُرأَ: قامضوا، قرأت: ﴿ فَالْتُوا بِهُوا ابن مسعود أيضاً: أحق ما سعينا إليه الصلاة، وعن الأسود بي يزيد وسعيد بن جبير وعبد الرحمن بن يزيد أنهم كانوا بهروتوف إلى الصلاة.

وقد دكرت أسانيدهم في «انتمهيد»، قالد أبو عمر في الاستذكار» قبر لا يدهب عليك أن الزهري لم يدرك عمر، فأثر الباب منفطع، ووصله حبد س حميد في نفسيره بسنده إلى الرهري عن سائم عن أبد، نقله عنه الزرفاني (٢٠ تبعاً اللسبوطي.

اقال بعيى قال عالمك في تأيد ما قال أولاً: إذ الدمي نيس هو المدو والاجراع في المدو المدو والمدو والاجراع في المدوى المدود والإجراع في المدود (وإنسا المدعو) يستعمل الحي كتاب الله عز وجل الاحمل والفعل والفعل المدود والمدار الاستعمال ضواهد منها ما (يقول الله تبارك وتعالى) في مورة المستقمان أن المباكلة فألم في الكيّن الله المألة فألم في المدرة المستقمان المباكلة فألم في الكيّن المُعالى المنتقمان في المباكلة فألم في الكيّن المُعالى المنتقمان في المراة المنتقمان المنتقمان في المراة المنتقمان المنتقمان المنتقمان المباكلة فألم في الكيّن المنتقمان المنتقم المنتقم المنتقم المنتقم المنتقم المنتقمان ا

⁽١) سورة الصافات الأبة ١٠٠٠.

⁽۱) - فقرح الزرقاني (۱۱ ۱۹۸۹).

^{.7 · 4 (3 · 4 := 4,3) (7)}

ing the second of the second o

نفيه. وقل أنَّذَ الْجَنْدُم فِيْنِ مَا مَا اللهِ الصافِ صاد المَّارِي مَا مَا الطَّهِلَةُ وَيَقَا اللهِ اللهُ فيها ونفيلك الخارف وَالشَّلُ وَلَقَا لَا فَهَلَ الشَّدَةِ مِرْتُ فِي الأَعْمَالِ مِن مُوسِقًا. كان صافينا حالو الكلام للنبي الله ويتعلق أنه مؤمن به ومحب لما فيدنى محلسات الملائدة ومؤلف المستعمل الملائدة ومؤلف محلاس المحلاس الملائدة وعلوها وتحقيل المستعمل الملائدة وعلوها وتحقيلة في المحلاس».

وغرص الإمام بقالت أن السامي في الآنه للس سعلي الإسراع والعدو ال المستلك مثال الله المتراجع والعدو الم المستلك مثال الله المتراجع المي سورة عليم الاستحاجل المتل ساحل من في على سيعي، وهو الأعلى الإطارة لله للقرائج أن الله عدامها من الداف من على منه الله من الداف ويش طاء الليلي وقع الفطاء عدا هو مشافول به مدن باحو استلامه من الداف ويش الدي هو حريص على إسلامهم، ولم عدو الاعمل الله مسقول بأنك و فياناها المامي والمامي الله معولية في قالله بما برال على على على على المناورة، فكان بعد فكان يقول به الإعراض الاموامات عالمي الله يها براي المناورة الكان بعد فكان يقول به المي الاموامات على عالمي الميام المناف المنافل المنافلة ودامو، لكان في المحالية الدوموس الامام ماك طاهم

(١) قاتلين الدار، الله عز وحل في سواء الاراتدرخات أن في سان فضة فرسود وموسى (١٠ م.) في سان فضة فرسود وموسى (١ م.) فرخود طر الاندان دار الدول الارض بالمساف و يرطنان أمر موسى داوستال فران الدات الاعلى الاستيار داوهو (له أمر العادات وأي التعيير موسود في سيام أن الدول المنافق الدولان عنا الاستكون سافيا الاسترام مثلك الدول المنافق ال

⁽ن) صورة عسرة الأبة فال

⁽۲) سرزه التارخاب الأبه ۲۱

مِعَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى أَنْ يُعَلِّمُ عَلَى أَنَّ إِنَّ اللَّهِ عَلَى أَنَّ إِنَّ اللَّهِ عَلَى أَنَّ ال

عمل معايدة فيس الشعق أندى ديو الله في كتاب والذهب حول الاقتامة إراد الاستمادة وتساعين العسر والفعل.

(1) مات ما حام في الإعام ينزل بقربة يوم الحمعة في السفر

الم العربي (الأمام الفات العربي) . قال المائلة المائلة العربي (الأمام الفات العربية) . وهذا المجموعة المن المن المن المن المن المنافقة المجموعة المنافقة المحمودة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة

(قال يحيى قال مالك: عبيس) لنظ اللسعي الذي ذكر الله عر وجل عي هذا المهاصح إلى كتاب بد معلى (المعلى على الأقدام ولا الاشتذاذ: وإلا المحرى (والسا على) بالسعي في عدد المعاضح كنها (العجل والفعر) فكذلك المذكور في سورة المحمد معنى العمل والمصلى دول العدر والحري.

(٦) ما جاء في الإنام ينزل نفرية برم الجمعة في السفر

كما ترجم يعيني، ولم يذكر تحتها شبئا منه حاء في قلك الناب، وإيما وفي حكم المسألة فقد

1877 14 وقال يحيى " قال مالك: إذ مؤل الإمام) أي السلطان (بقرية تحت فيها) أي في تمك الفرية (الجمعة) واختلفت روابات مالك في تحديد

٥١٠ مورة التارة فلأبواك

[£] كان معرج الإساد الأبيّا 15 م

(الإنام تشاول فلحظت وخنج بهم، قال أقبل بلك الفزيّة وعَلَىٰ فَعَلَىٰ لَعَلَىٰ الفَرْيَة وَعَلَىٰ فَمَ الخَوْمَانَ خَعَةً.

قَالَ يُحِيلُ. قَالَ مُالكُّ الزِنَّ خَمْعَ الإِمَامُ وَهُوَ مُسَاهِرُهِ الفَارِهِ لا تَجِبُ صَهَا الْجُسُعَةِ، هَا جَمْعَهُ لَهُ، ولا الأَهْنِ يَلَكُ الْفَرُيوَ وَلاَ يَشَنَّ مَمْعَ مَعْهِمَ ابْنُ لَمْرِهُمُّهُ الْلِيَّقُمُ أَلْمَلَ لَمُكَ الْفَرْيَةِ وَغَيْرُهُمُّهُ، يَسَنَّ تَدَنَّ رَمِسَاعُوهِ الطَّلَاةُ.

القربة التي تحب فيها الجمعة، كما ذكرها الباجي، وكذا اختلفت روايات العنفية، كما سنطان (مسافر العنفية، كما سنطان (مسافر فخطب، تنجمعة (بهم) أي المعملين فخطب، تنجمعة (بهم) أي بالمعملين الفل القل القربة وغيرهم) ممن التدى به (يختلفون) أي يصلون الجمعة (بعم) أي مع السلطان، وهو ظاهر؛ لأن السلطان إذا حصر فهو آحل بالإمامة، وهكذ هو مذهب العنفة.

أقال بعنين أقال معلق أوإن جمّع الإمام أي صلى المجمعة (وهو استافر غربه لا تحب فيها الجمعة على أهلها لفقد خروطها افلا جمعة له) أي للإمام فولا الأهن تلك القريف الني نزل الإمام فيها (ولا لمن جمع) أي مملى الجمعة معهم) أي مع أولنك المصلين (من غيرهم وليشم) بالإدغام، وفي بعض المسخة وليتمم (أهل تلك القربة وعبرهم ممن بس سسفر الصلاة).

فال التأجي (١٠٠٠ بحتمل معنيين) أحدهما) أن يعودوا إلى الإندام، والتابي أن يعودوا إلى الإندام، والتابي أن يتموا على ما نقدم من صلاتهم، وهذا أظهر من جهة النفظ، لأنه لو أراد المعنى الأول لقال: وليعد جميع المعلين معه، فينم المقيم، وليقصر المسافرة، فنما بحص المقيمين بالذكر، كان الأظهر أن صلاة المسافرين حائزة، وقد الحديث في المعافرة عن ابن القاميم عن مالك في المعافرة التابية عن مالك في المعافرة التابية المعافرة التابية عن مالك في المعافرة التابية المعافرة التابية التابية التابية المعافرة التابية التابية

⁽۵) والسنفي (۱۹۹۶).

⁽١٥٩/١١) (المعولة) (١٥٩/١١)

أربعاً، اه. قال البرقائي: والمعلمة رواية اللمدونات النهي.

قلت ولا يذهب عليك أن إمام دار الهجرة صاحب الكتاب رضي الله عده وأرضاء ـ يُه بهذا الكلام عدى أن القرى توفين: تجب في ثرع منهما الجمعة دون توع، ويفصل بينهما، لما أن ذلك من مجنهد ت الأدمة على حسب عادتهم، قرأوا الروابات والآثار، واستبطوا منها الشروط على وفق ما أدى إليا اجتهادهم ـ شكر الله سعيهم ـ ولكن الأمر المنتفق عليه فيما بينهم، لا تحد فيهم مخالفاً في ذلك: أن الجمعة ليست مثل العنفوات الأخر المخلفة، يل لها شروط مختص بها، على الاختلاف فيما بينهم في تنفيح الشروط، خلافاً لمن أنكر ذلك من بعض مدعي الاجتهاد في هما الزمان، إذ قانوا: إنها كغيرها من الصلوات.

وأنت خبير بأنه لا حاحة إلى رد معنوعاتهم بعد أن بناقص أقوال معسهم بعضاً، فإنهم بأنفسهم كفونا رداً لما يفولون، فبخترع أحدهم اليوم قولاً على حسب عقله الثافب، ويجيء غداً أعقلُ منه فيُغيّر، فذلاً: بأن إذا لم تنمسك بجنهاد الأنمة فكيف باجتهاد معاصرينا، ولذا لا يلتفت المشابخ من أهل التأليف إلى نقل مسالكهم ورد أقوالهم، وقفوةً بهم لا تذكر في تأليفا هذا إلا أقوال الأثبة المشتهرين ـ شكر الله سعيهم ـ فيما بذكرا حها.هم.

فاعلم أن الأنسة الأربعة وفقها، الأمصار أجمعوا على أن للجمعة المروطاً لا نصبح الجمعة بدرنها، وهذا مما لا يمكن الإنكار عليه، فمؤلفات الفقها، على ممالك الأنسة ممثلاة منه، ففي القصر القرى؛ عن اللميزان؛ ومن ذلك الله الأنسة الثلاثة على أنها لا تصح إلا في محل استبطالهم، فلو خرجوا عن البلد أو المصر أو القريق، وأقاموا الجمعة؛ لا تصح، مع قول أبي حيفة؛ إنها العمد إذا كان الموضع قرياً من البلد، كمصلى العيد.

ومن جنيع الكفير أأأن والقاهيع المشعب أن مولد تعالى. وهُمَاهُمُ إِلَى مُوَّدُ كُفِهُ لِيسَ عَلَى الصلافة الفاق إلى الأنواف الذلا يحوز وفاستها في البورزو الجداعا

وعلى اعددة الفاوي (** قال أنو لكو لداوي في كتابه اللاحكامات التان تقيام الأطمال على أن الحدمة محصوصة للموضع لا للحوا فعلما في عدره. لامام للجدمون على أليه لا للعور في البوادي ومامل الاعرام.

رعل أحيجة أنه الديقة أنه الديقية الدهيوي وقد تلف الآل نشأ فعلوك من أفير تلفي لمعلوك من أفير تلفي المحافظة وتوج من المتعددة وقال التنبي عزر وحلياتها والمتعدد المتعلوك بحيفول في المدائلة والحيود يوجيون أهل في المدائلة على المدائلة في المدائلة التنبيون أهل في المدائلة على المدائلة التنبيون وعصوة بعد على أن المدائلة المجتلمة والتنبيون ومن المعلق التيالية الرائلة في التعلق المعلق التنبيون وعلى المعلق التنبية المتالية التنبية التنبية المتالية المتالية التنبية الت

قال الدن الديم التحافية والعشرواء من خصائص موم الحمعات الالفيم فلام المحمعات الالفيم فلك المستعدد التي فلك وحدا للمستوات المعارفية بحصائص الالوحاء في الحرفة فل الإحساج والعدد المحصوص والمتراف الإحساء والمستفراء على أن الالحمعة في التعوالي، والله يسترط ليب الحماعة، نقل

وقال أبو بكر الراوي التجفياص في الحكام القرال أأ رائلل فقهام الاحقار على أن الحلمة محصوصة للوضع لا يجوز فعلها في عيراه الأمها

JOS 25 (C)

^{(*}A) (*) (*)

Commence (F)

^{(6:000) (6)}

......

مجمعود على أن الحسمة لا تجوز في الله في ومنافل الأعراب، فذ ل أسحاء العي مقدل الأعراب، فذ ل أسحاء العي مختلف من المحارب ولا تصلح في الدوات وهو فول المتوري وعليه الله إلى الحسود وقال متطلق وعليه الله إلى الحسمة الدنيم الدول متطلق ويتبلي لهم الحسمة الدنيم الديمة الدنيم وقال الأمام، وقال أساعين لا عليه وقال المنابع وقال المنابع الدنيم المنابع الدول المنابع الدول المنابع الدول المنابع المنابع الدول المنابع الدول المنابع الدول المنابع الدولة المنابع الدولة المنابع الدولة الدولة الدولة المنابع الدولة المنابع الدولة المنابع الدولة المنابع الدولة الدولة الدولة الدولة الدولة الدولة الدولة الدولة الدولة المنابع الدولة ال

قلت والمخفر شروط الأمنة من كنت فروعهم، فإن صحب الرب أفرى مد والله من حد الرب أفرى مد فيد، فقر البل المارت المركة المحد المحدد المجمعة أولعة مدولا المحددات الموتان والثاني: أن تكول شولة حدة بعد حرت له حادة أفلها، لا من قصد و يستوطنها أو معرار رحلا استنظاق هاله لا مطبير الربعين صلاتها وخصيها، الرابعة المدم عطبتين، أندا وهربيد مداما في الموريع المربع المداما في الموريع المربع المداما في الموريع المربع المداما في الموريع المداما في الموريع المداما في الموريع الموريع المداما في الموريع المداما في المدامات المداما

وهي الأقداعة تفقه التنافعية: شرائط فعلها تجند: الأول، البقد مصرة كانت أو حربة، والثاني العدد أراميان، والتالث الوقت، ركانا في اللوهاجاء وفي اردامية المحاجين، أو المرقب الأدنة بالذكان بي كان متراتي وبادة عن بالالماء فراع لم يجد الجيمة، وهكذا في الأثارة

وقال السجيرمي في أصوح الإقتاع أنه حتلقوا في بعدس العدد على

man to the five

⁴⁷³⁾ AF 27.

^{2019 174} CTO

ومجامع مني منحد ولع

سنست سند. خامسة الدشر قولاً، الم اسطهاء أواني المختصر الحليق الدلك المالكية الشرط الجمعة وقوع الثلها بالتخطية وقت الطهر باستيفان بالداأو أخصاص لا مجيما

وفي الهدامة لقفه الجنفية. لا يتبع الجمعة إلا في مصر جامع أو مصى للنصاء ومن شرائعها الوقت بالحلة بالجماعة، أهر

فعلم بهذا أن كربها بشرائط، وكذا سرع من التعدد محمع عليه عندهم على الاختلاف بهذا أن كربها بشرائط، وكذا سرع من التعدد محمع عليه عندهم المسالاة والسلام: الا حمعة ولا تشريق الحديث المشهور، ذكره أبو يوسعه في الإدلاء مسائل ما فوعاء وهم إدام في الحديث والتقده فلا يضره وقف مر وقف ما سبحا إذ هو هي السوح مسائح البحاري، وقال العيشي في المسرح المحاري، وقال العيشي في المسرح المحاري، وقال العيشي في الاسرارا أن محمد بن الحسن قال: وواد مرفعة معدد وموافة من مالك بارضي الله عهدا به العدا

قان العيبي أن والنات منابع على النابي، وأو منام فرضاً صحة وقعه نهو مدالا يدرك بالقياس، وأحمدت النهة أصول الحديث أن ما لا يدرك بالنابي عي حكم المرفوع، ففي الثار السباء عن الشرح ألفية العراقي الأرضاجاء عن الصحابي موقوفاً عليه، ومثله لا يقال من قبل الواي، حكمه حكم المرفوع، عداداً الوازي في الشخصول!!

وعن التنويب؛ السيوطي: ومن المرفوع أيضاً ما جاء من الصحابي، ومثله لا بقال بالواتي، ولا مجال للاجتهاد فيم، فيحمل على السماع، حرم به لروي، وعبر واحد من أنفة الحديث، التهي.

ورواية عليّ موقوماً أخرجه عبد الرؤاق وأمن أبي شبية والبيهمي في «المعرفة». قال الحافظ في الدراية» إساده صحيح، وقال العبني في الدرج ما مداري ا⁽¹⁾ المدار في ما يحج المحتميع الموقاف أناز العام في الألسجلي الأفال اليسوي ⁽¹⁾ الأفار فقر بالحد من أهل العشم إلى استادا فيجمع الفتكس النوري على إستاده مني على عدم أصلاعه على طرقه ا

عاد أبو بكر الراري في الحافام الفراد الله الروى عن النبي يهيج أنه قال الله حملة ولا بشريق الراري في الحافام الفراد الله حملة ولا بشريق إلا في عصد حامجة وروي عن مثل منطوع وأبصال له كالمده للجامة جاره في الفراد في القرار القرار المعلم المحمد المحمد في البوادي الأنها لبلك بمصر وحب مثله في السواد، وروي أنه فيل تلحمن الرائح حجاج فام الحسمة بالاهوار، فقرار المحمد في الأحسال وينبيدها في حلاجها المحمد في الأحسال وينبيدها في حلاجها المسلمة المحمد في الأحسال وينبيدها في حلاجها المسلمة المحمد في المحمد في الأحسال وينبيدها أثر مدينة العاملة على المراح الهذارة الرائح المدينة المسلمة المحمد في الأحسال والمحمد في المدينة المحمد المحمد المحمد المحمد في المحمد في

ولاية النظر المستعنة الماري (* 1935)

والمناز والإستراء المتراجع

^{427775 (4)}

الشفار أنجر واسبينا وأطوافهاء

^{(1) (7) (4)}

الوالم الانطق المنطبيب الزالية الإفارة والانتاز وفالمرازمة والمسرالا فالما

وأخرج بسند، من حشام من الحديق النصري ومحمد بن سيريق انهما المالات المحمد على المراق الهما المحمد المحمد المحمد المحمد الله المحمد الله المحمد الله المحمد الله أمل في المحمد الله المحمد الله أوسل إلى أعل في المحمد على المحمد ا

تهيده الأثار صريحة مهما قاله الحديثة، عن وقد ورد نظرتي عليدة مرفوعة وموثوفه الاسجيمة على من أود القراء وأخرج من أبي شيبة عن يراهيم قال: نوتي الحميمة من فرسخيل، وعن سعيد قال: الجمعة على من سمح المداء، وقاد ورد مرفوعاً، وعن أبل أبه كان شهد لجمعة من الرادية، وهي تعني فرسحان من المصرة، وعن ابن حول قال: كان شهد البلمج عاملاً على الأبلة، فكانت اذا أنت الحميمة حثم منها

وعلى مكرمة قال: تونى الجمعة من اربح فراسخ، ومن أبي عبد الرحد قاله: كما تأثيها من فرسجين، وأخرج عن الراحلام: أنه ثان يمسح من العوالي، وعبد الله بن رواحه كان بأني الحديث ماست، وبنتها وبين منزله ميكانه وعن الزهري، أنها كان يشهدون الجمعة من العوالي، ومنزل عظاء: من كم تونى الجمعة؟ قال: من سبعة أميال، ولين بلزهري، على من تحب الجمعة؟ فان: كان أمل في الحيفة بشهدون الجمعة.

وقال محمد کال، الأنصار مجمعون من المراثب حول السليخ، وصل معية قال: سأله، حماماً عن ترجل نجمو من فرسجين؟ فقال، لاء وسئلت

⁽¹⁾ المرجوان أي شنة بي الطنعة (1974)

الحكم بدأل الذا كال تحيء ويدهيك في مرم فعليه الحميمة، وعلى في عربه الحكم بدأل الزئي المحتمد من فرمجين، وعلى حديثه فال الزئي المحتمد من فرمجين، وعلى حديثه فال الطائف ، وقبل في فرمه إذا لا يقيد الحسمة في الطائف، وقبل في فرمه إذا لا لهذا المردف حدي الكافر المن الحرجها أمن من مديد أن أوده كافها المنتاة الدين على علم حوال المحتمة في القوية، الإنها لو حديث فيد المحتمد لهذا الحاجد، فؤلاء الى محيء الدين والأفريات، والمحتمد أما الحاجد، فؤلاء الى محيء الدين والأفريات، والمحتمد أما الحاجد،

وفي اقصو الدريء عن الشعبائك العدد الرزق في اثر أيس، فيسهد العدد الرزق في اثر أيس، فيسهد العدد بالصرة، وفي الحالج الأثارات فذكان سعدد لي ربد والو عرارة بكوناد بالسحراة على أثل من سنة أهبال بشهدان الحمعة ويدعائها، فقتر أنها ثم تكن مرصة عليهذا فيدخالها، وقال روى المرافستان عال أب عدد أنه كان فرك الإحدام إلا من الدحال الأفراد الاجدام إلا من الدحال الأفراد الذي بعدلي عدد الأثار في فلت، لكن بتصفى عبد الإمام التس، الالها يحكل الإنكار على قدد الأثار في فلت، لكن تحصياها اللاجتمار

و دريدهم ايصد من الروحات عولية والتعليد ما لا يعطس، منده أنه تبت في محلة وجهة فرصت بيكته وهذا منها يبعد الإلكار عنه، به حرم الشمع أبو حديد والسيوطي في الالتقارم ورسائه أضوء التنسخة والشيخ اين جمر المكني في أشرح الممهاج، والسوئالي في السلء، وهو الأصلح نحافاً للحافظ، فالد اليموي أن

والنعامان الدبيع الني القاء عني النهاري، إذ قائل الغمل في مداً المعمعات

وفع النفر الخصيف أبل في شاية بالأفاد والراكفة

⁽⁸⁰ m) (22 july 67)

ودكر فيه حدث دعاء كعب بن مالك لأسعد بن زرفرة السعر،ف، ثم قال. هذا حدث حسن صحح الإسدو، وهذا كان سدا الجمعة.

تم فلم رسول الله ﷺ العالية، فأقام يقيد، في يني عمرو بن عوف، الم حرج يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سائم، إلى أغر ما قاله

وقد آخرج الشبخان أنه اللك إلى في بني عاوم بن عوق، فأقام فيهم أوبع عشرة لبلة، المحليث، ولم يصلى عليه السلاة والسلام فيها الجمعة، ومنها حمليث الخوالي، فيه يوهم ليعض ألفاظه أنه مؤبد لمن قال: لمعوار الحملة في لقرى، لكنه في الحقيقة يؤيد من خالفهم، لأنه ورد ليه أول حملة لحملفت يعد جمعة في مسحد رسول المه في صبحد عبد الفيس بجوائز، رواه النخاري،

وأهل حواتي إنما حشّعوة بعد رجوح وقدهم إليهم، كما قاله الحافظ في اللفتح، وقدومهم كان بعد بحرب الخمر، بل بعد فرضية الحج، كما هو صويح رواية أحمد في قتلة عبد الفيس، وفرقية الحج كان في منة مت من شهيرة، وقو العدمة، بل على قول الواقدي، كان قدومهم سنة لمان قبل فتح مكة، قاله اليموي⁽¹⁾

«أنت حسر بأن الإسلام في هذه المدة قد الشدر في كثير من الفرق، قلر كانت الحسمة في الفرى واجه لا توجد وجه لتركهم التحسم في غير تجواني في هذه الساة الكثيرة، وما توقيم من لعظ الفرية في يعص طرق هذه الرواية إذ ورد فرية من فرى عند الفيس، فهذا من إطلاق العام للمثل الثرية، عنها تطلق على ما يعمم السدينة أبضاء، قال تعالى : فإلؤه فإل فكا المقران في زكمٍ في القرابين شؤيرة (أثار وقال تعالى: هان الفرق با التكلو فرئية أشائيذ في وكوة الا مقال على مقال المؤلفة المرابة المناسدة وقال المناسعة المناسعة

¹¹⁾ المقرد الالرامنسية (١١) ١٨٨.

⁽⁵⁾ سورة الرحوف: الإما الك

⁽¹⁷⁾ سورة السنزة الأنة 15

النبي ﷺ: ﴿أَمَرَتُ مَعْرِيةً تَأْكُلُ الْفَرِي يَغُونُونَ بِتُرْبِ ۗ الحديث.

وبه جزم أهل الدمة ففي طالفاموس الفرية المصر الجامع، وفي طالمحمع الطائعة فلي طالمحمع الفرية المصر الجامع، وفي طالمحمع الفرية الفرية الفرية الملائمة وكذات في غيرها من كتب اللغة، هذا وقد صرح جمع من أهل الفن يكود جوائي مدينة فني السراع ! نام حصلي له سوين أنه وفي القاموس المدينة المحمد أو حصل بالمحرين المهد الفيس، وفي اعدادة الفاري ! حكى الرائيس عن الشيخ أبي الحسن أنها مدينة وفي اللصحاح المجوهري و فالبدنان المرمخشري: حصل بالمحرين، وقال أبو عبيد المجري: حديثة بالمحرين، وقال أبو عبيد المحرين عدينة بالمحرين، وقال أبو عبيد المحرين عدينة بالمحرين، وقال أبو عبيد

قهاد النصوص أكثرها مصرحة بكونها مدينة، وما في بعضها من الحسن فاهر في المدينة، لأن الحصون تكون في المدينة، ولا يخالفها نفظ القربة كما عرفت، ومنها: حديث المحاري عن عائشة : أنهم كانوا يتناوبون الجمعة من مارتهم والعوالي، بعني محضووتها وبأه ومعلوم أن جميع أهل العوالي لا بأنون الحديث، وهذا لا يمكن عادة، فالقين لا بأنونها لا بد أن يصلها الظهر، ونها: أنه يجه لم يصل الجمعة في عرفات، وهذا إحساع، ولو قبل: إنه يجهل كان حسادياً، فعلى أن كونه يجه مسافراً لا يستنزم فوك الحمعة، لم نم يصلها أهل مكة وأهن مي

وسيأتي في أيواب العبد قول علمان: من أحبُّ من أهل العالية أن بشطر الحممة فليشظرها، ومن أحبُ أن يرجع فقد أننت له، وسير دلك من الأثار والروايات الصريحة في عدم جواز الجمعة في العرى، والله الموفق لما يحب ويرضى.

١١) عالمة العارسية. وماتلعة العربية السياحص في تحرين.

 ⁽²⁾ مشرد آگار نشین (۲۹/۱ و ۸۸).

فالرافات الإحمير مواموه

٧٧) بنات ما جاء عي الساعة التي عي يتوم التجسمة

قال تجني اقال مقات الأحارمة من المنابر عال الدفائي العمالات قال إزراء المن على منتها منعه راق لهياني عن الأدمقة عن الراعدة وفي المديرات للتعرائي القال الاسته هلي الها للحيد قالي المعلم فود المدائرة إذا عن عار الوطري والمخفى الإلها لجنه متى المساورات سمع الدفات والمقواطني عال المدين الراعر الدام فيها حمية للخبر قال المحدود والقي العالمة الخبر قال المحدود والقي العالمة المخترافيات المحدود الراعية المدينة المحدود العلامة المحدود العلامة المحدود المدينة المحدود العلامة المحدود العلامة المحدود المدينة المحدود الم

(39 ما هذا من المباعد التي المديد المدارا عن يوم الجمعة

الا الجريف وتسليح الكويت في الانتقال التي يدولة أو يدرونك الأ المن قائل الكامد الن عدد فيا أن قود الإنس فاتوا اللي بدولة وتم يرفع و الاصافو القيد في في في في وقت من ليوم لعب أنا عبر معت الأوليف أفاد الا الاحدوث في العرف إلى الانتسارة حزمات الفاري في العرف مسقد منها المحدوث في الأعداج الانتسارة لارتجيل ويتحقي قائم العرفية من السحورة الأو التسليح في الزرقاني في الساحة على اللحوظة والسيح في أنا والسحورة الأو

الكار العلمهم في المجار من الموطاء فكراف المنبع من الطوم الي المهوليات أحمدهم المن فلم تم المحر إلى فلفوع الشمس والومعد المحب الن العارات التاليا من المعتقد المحد المحد على التي عربوات الطامي الأنها عاد التروال، الكرد الن السابعا

²⁵⁰ اخرج شاخلي 19 (194

فكالمطر المتسليل فالحك

PACES NO. 171

على الحسن المصري وأبي العالمة. والقالث: أنها إذا أنَّ السردي بصلاة الحمعة، قال من المنظر، روبه فكك عن عائشة الوابع أنها إذا حاس الإسع على السبر مخطب حتى بفرى قال ابن المنفرة رويناه عن الحسي ليصوى، الخامس؛ حي الساعة التي احتار الله تعالى وفنها المصلاة، قاله أبو بردة. السلامين قال أمو المتوار العاوي كالدا يردن أن اللاماء بمناهاتها ما بيل الوران الي أن تدخل لصلاة. السابع: أنبا ما سن أن تولفع الشمس شدا إلى درغ، قاله أبو قرر الثامن: الها ما بين العصر إلى غروب السمس، قاله أبو خرمره وعطاء وعند الله من سلام الشاسع: أنها أحر ساعة بعد العصر. وهو قول أحمد وصنهن الصحابة والتامين العاشر أنها من مين مرود الإمام إلى فرام الصلاة، حكاة النووي وغيره، ا**لحادي مش**ر؛ أنها الساعة النائثة من فأمهاره حكاه فللحب فالهوميء النهي بنقير في العبارة أأأ

وأنسهو هده الأقوال كلها بامو الحمسبوء ومراجدي عشرة بالولاده قال الحافظ أولا شك أن أرجح الأقوال المدكورة حذبك أبي موسي وحميك عبد الله من سلام، وذك السحم، الطيري: أصح الأحاديث فيهم حديث ألى موسى، وأشهر الأفدال فيها قول عبد الله بن مجام، المهير.''.

برقال الشيخ ابن القيم. وأرجع مله، لأمولا، فولان تضمننهما الأحاديث الذبية وأحدهما أرجح من أأخره الأول: الهدامن جلوس الإمام إلى الفضاء الصلاء، لما رول مسلم في مصحيحه من حلست أبي بردة بن أبي موسى، أن عبد الله من عمر قال له. أحسمت أماك بحدث عن يسول الله بريخ في شأف ساعه الحميمة شيد؟ قال. بعيره مسعنه يقول السمعت وحول الله بخيرة يقول: اهي ما بهير أن يحسن الإمام إلى أن تُقصن الصلامة. والقول الثاني: أنها بعد العصر،

⁽Tev (4) solutions (1)

الإن الطار منزل السحيورة (١٣٠٨ - ١٢١)

وهما أرجح الموليس، وهو لول عبد الله بل سلام وألي هريرة والإليام أحلمك وخلق، النبي

قال الفحاقط من الفاتح الله واحدث السنف في الهما أرحح، فروى البيهقي من طريق أحمد بن سامة أن مسلما قال حديث أبي موسى أجرد شيء في الباده وأصحه واداك أن البيهقي والن لعربي وحمامة، وقال القرطلي، مواصلًا في موضع الحلاد، فلا يدعد إلى غيره، وقال البووي، هو العلجيم، بن القدمات، وجرم في الأرضية الله الصوات، ورجحه أنسأ يكونه مرارك فيربحاء وفي احد الصحيحي ألك

منها أحرود إلى برجع قول عبد لله ليز سلام، فمكني الترليدي عن أسمد لله فال علكي الترليدي عن أحمد لله فال. أكثر الأحاديث على ذلك، وقال الل على اللرا إله أثبت شيء في الساحة وروى سعيد بن سلسور للإسادة عاجوج إلى أبي سده بن عبد الرحمين أن الما من السلحاية اجتمعوه فللكروا بالمة الحدمة. ذم العربواء قلم يخطفوا أبها أحر ساعة عن يوم للحدمة ووجحه كيو من الأنهة كاحده وإسحاية، ومن المثلكية الطرفلوسي، والن الرملكاني شبح الشافعة في وقد كان يحتاره ويحكيه عن على الشابعي،

وأجا واعل كونه ثابل في أحد «انصحابية بأن الترجيح بيا في «الصحابير» أو أحلهما إنبا هو حيث لا بانون مما انتقاد تعديما كالدرك أبن ورسى هذا، وله أعل بالانقفاع والاصفراب، ثم تسطيما العافظاء وتقدم ما فاك ابن القيم، إنه أرجع القرئين عبدي، ثم يبط الكلام مبن الاتو الديمين،

⁽١٤) - علي الحميم الشاري ((١٤) ١١٥).

⁽¹⁾ أحرجه مسلم، وموادمة لل 1999، وأبر ماود م 1909،

وقال عن أخره ا وروى سعد بن حير من الراعباس قال، الساعة التي تذكر يوم الحددة ما بن صلاء العصر إلى غروب التمس، ركال سعيد بن حير إذا صالى العصر لم يكلم احد حتى تعرب الشمس، وملا قول أكثر السلف، وعليه أكثر الاحاديث، بدليه الفول بأنها ساعة الفيلاق، وبطنة الأقوال لا الميل علت.

وصدى أن ساعة الصلاة سامة يرجى فيها الإحدة أيصة. لكلاهما ساعة إحابًا، وإن كانت الساعة السعجودات في أحر ساده بعد العصور فهي ساعة معية في اليوم، لا تتعدم ولا تتأخر، ولما ساعة الصلاة فسعة للصلاة، فقدمت أو تأخرت، لأن لاحتماع المسلمين وصلائهم وتضرعهم وابسهالهم إلى الله بعالى بأبيا في الإحابة، التهيء.

وعي النفر الدختار "": ومثل عليه الصلاة والسلام عن ساعة الإجابة تقال: أما بين أن يحلس الإمام إلى أن يتم الصلاة ا" أن وهو الصحيح، وقيل: وقت القصر، ورثيه ذهب المشابخ كمه في التناوشانية، قال الله عاملين مثلا على الطحماوي عن الرقائي إلى هديل القولين مصححات من البيل وأربعيل قولا بها، وإنها دائرة بين هقيل الوقيل، فينغي الدعاء فيها، أه.

واحتاره الناء وأي لله اللهاوي في «حجة الله" فقال. وعندى أن الكل بنان أقرب مظننه، وابس معيين، وقال القرائي في الاجهاء". إنها لدور على الأوفات المدعورة في الأحاديث. ورجح المحب الطنري تقون بالاعقال، قاله القارئ!".

diam (n

⁽٢٥) . (مراجه مستر التحليث (٢٠٥٣)، وأمر دوره التحاجب (٢٠٤٩).

 $^{(\}nabla f_{i}(t), \partial f)$

⁽¹⁾ مرقاناليقايج (1: 17)

۱۳۳۱ میں ایک محکومی دو ہی علی مطلب میں ایک ایک دو ایک دو

وفي تقارير المشابع، أن الراجع عندا التعلية هو أخر ساعة من العصر، وعبد كان عمل والدي المرحوم رائح الله مرقده وبرّه الصحف والدي الدرجوم رائح الله مرقده وبرّه الصحف والدي والدرجوم المحملة، كان لا مجرح من المستحد بعد العصر حتى تصاي المشرحة في نوم الحسفة في وقت العصر عندنا على قرل علمائد، أنّ المدعوة المستحدية في نوم الحسفة في وقت العصر عندنا على قرل علمائد، اهما واختاره جمع من المشابع كما بأتي في أحد الياب

عال العاري⁴⁵⁶ ومحتمل أن يكود معناه يدهو، از ختلف الزواة في ذكر هذا النفظ كما النيائي في آخا الحديث

النسأر اتعا بعالي حال وايدن حيباة ممة يليق أد يدمو بعا

⁽to (t) (mile (t)

١٣٥ - الطن عمرقاء المطالبح - (٣٥ ١٣٤٢).

إلا أنطاه إلإذاء وإشها الاسول الله يزايو بنده المظلكيان

أخرجه البخاري في أن كتاب الجمعة عالم" بالأب الساعة التي في بوء الجووية

ومملع في ٧٠ قتاب الحميقة، ٥٠ باب قل الساعة التي في نوم الحميقة، حديث ١٣٠

وللحاري في نطلاق. ايدأل الله خبراً والمواه بشرائعه المعتبرة في أداب الدعام، قاله القاوي، وستألى الرب الدعاء (إلا أعطاء إيام) إدا أن بعجله له والهواأل يُقامل والله والأحميد من حدثت استعدامن عبادة. أحم أنه بسال إنهاً أو قطيعة رحيوك ولابل ماجه من حديث أبي أمامة: الذا أب يسأل حر ماء

قال الجراق في التحصن الحصيرة. أدب الشفاء منها ما يبلغ أنَّ لکون رکیا، وان لکون سرط و رأن بکون عیر فئك بن مامورات ومنهیات وعبرها وهيء تبعنها الحرام في الدأكل والمشرب والملسر والمكسب والإخلاص لله نعانيء وتقديم عسل صالحء وددره عمد النمداند، والتنصف والنطهاء والدنسوء واستقبال الفيلعا والصلافة والجنو على الأنساء والثناء على الله تعالى أولاً وأخراً، والصلاة على النبي ﷺ، وبسط البدين، ورهمهماء وأنز وكون ومعهما حذو المتكبينء وكشفهماء والتأدب والمحشووء والاستكن مع الحضوع، وأن لا يرفع بصوه يلي السماء، وأن يسأل الله انعالي بأسمانه النصشي وصفاءه العلميء وأنه بحثب السحع وتكلفه اللي أخر

الواشل رسول أنه أن يهدر الشريعة ابتللها) أن يشير أنده إلى القلاء وتسجاري أأوصع أنمنته على طل الوسطى والخلصوء وبيئن أنو مدمو أفاالدي وضع موالشر أن المعصل والولم، فكأنه قسر الإشاءة لذلك

والممنى أنها بساعة اطايفة قبيبة، يعسى ليست مفتدًة كالبله الفدراء ولعطا

الع^{هور} و در الو<mark>جعفتني م</mark>ن مثلث القال من الدر ما الكافران

ا قائم يصالي النالب عبد أكبر رواه الفيوطأ المناء و حالفهم فتيبة و عبد الله بن بوسف وأبو الصحب، فاسقطو الهذا المقطاء وقائرة الرغو يسأل الله فيها شيئاً إلا أعطاء اله وهي اللغة صحيحه تابقه أو فكي محمد بن رضاح الدي تأثر يعدفها من العديث

وكان مسب فائك أنه يشكل على أصلح الأحدوب أوارية في تعليل هذه المساحقة وهو كوتها العدائدة، كما تقدم، ذكل المدائدة، فرزا الراوالي ورايات التفادة، فلجات عن الإشكال بما يعليه من كلاء عند به من سلام أن ما هر العدازة في الصلاف وقبل المسبي للمعنى للنعوء وقبل العداء مواطب على تصلاف من قوله تعالى فراكات فالكات عقيم فإيناً إلى الواحي (١٠٠٠).

قود قديم القاعم الحديث حصال الإحداث اكل دام يشرو بقد، مع الد الوجاد يختلف بالخلاف البلاد والدحيثي، ويتقدم أمل على بعض، وساعات الإجهاد محدة بالوقت، فكف نفق مع الاختلاف؟ أحب باحتمال أن الساعة متعلمة بفعل كن مصل كما قبل المدرمي مناعة الكرافية، ويحتمق أنا يكون على عن الرقت منفعل، فكون النقدر وقت جوال فعطة أن تصلاف ويحودك فإنه الرزقاني "ا

الموالماء كالت المساعة عنهمة في البحدت المستقدم، ينقو اللزامام تعيين الساعة العدارات الآتي

المامة المامة على موجداً أن يتحليه في أواد (ابن علم المفاه من أسامة على المامة المامة على المامة على المامة على المناء المناء

⁽۱۹ منز مالاستكواره، ۱۹). واليمهيره ۱۹ م

⁽⁷⁾ Bulk (20)

⁽۱۳ مياج فريقي - (۲۲۹ ۲۸).

²⁰⁰ أوائر سنة في الجماعة بنيا التهليب (1975) 1976 و القريب التهليب (1975) 1979). و إربادي في الرباطأ (1970)

عن محتماء في إبراهيم بن الحدرث القيمي، حقّ أبي سلمة لن عبد الترخمين في عوف، عن أبي خزيرة، الله قال: خرجت الن طقرر، فلقنت تحمد الاحبار، فجنشتُ معد، فحذتني عن التؤراة،

روى له السنة، مات بالمعينة منية ١٣٩هـ، قال صاحب المعنى!! بزيد بن الهاد بقول المحدثون: بحدف الباء والمخار في العربية إلياته، اهـ.

قال إبن عبد البراء لا أعلم أحداً ساق الحديث أحسن سياناً من يزيد بن الهاد ولا أثم معنى فيه منه، إلا أنه قال فيه: لقيت بصرة (٢) بن أبي بصرف ولم يتابعه أحد عليه، وإنما المعروف: طلقيت أبا يصرة (عن محمد بن إبراهيم بن الحارث المعيمي) تيم قريش (عن أبي صلحة بن هيد الرحم بن عوف) المفرشي المعارف (عن أبي هريرة أنه قال: عرجت إلى الطور).

قال الداحي "" الطور في كلام المعرب واقع على كل جبل إلا أنه في الشرع نظل على جبل إلا أنه في الشرع نظل على جبل بعبته، وهو الذي علم فنه موسى عليه السلام، وهو الذي عناه أبو هريزة، اه. قال القاري: منحل معروف، والمتبادر هور سيناه إه. وقال باقوت الحمومي في المعجم البلغالات وبالقرب من مصر عند موضع يسمى مدين جبل بسمى الطورة ولا يحقو من الصائحين، وهليه كان الخطاب الثاني لموسى عليه السلام عند خروجه من مصر بني البرائيل، التيني،

وفي المشكل الطحاوية عن أبي هريوة قال: لفيت أبا بصرة فعال أي: من أبن أقبلت؟ قلت: من الطور حيث كلم الله موسي، فقال: لو تقيتك، المديث (طقيت كعب الآخيار) جمع حير، وهو كعب بن ماتع، بعوقية كما تقدم في محلة (هجلست معه قحدثتي عن التوراة) معني أخبرتي مما في التوراء التي بأيديهم على وحم الفسص والأخيار، واعتبار ما يوافق منها ما عند أبي هريرة عن التي يجيح، قاله الباحي،

⁽¹⁾ قال ابن صد البراء والمجموط أن التحليب لوائده أبي يصره النظر. ١١٠ منذكارا (١٨٩٠/٥).

⁽۲) المتمرة (۱۱٬۱۱۱)

المراد على المدائل في المراد المعدل عداد خاصيد الله وصد الرائل المراد المراد المراد عمر عمري على المراد المراد عالم المحتصر والدارات

أتنعت علياء أي على ما فيه أأتسمس برم العجملال

السعادية عثي أنه أفصل مرابوم عولها

المثال البرياسي أن الماصيح إلى موم عرف أفضل أمام السائد والمواها الجواها أفضل أبام الاسبوع، وقال بين اللبيد في المهوية الخلف العلماء، حل عم أنضل أم عرفة على توليل عما وجهال لاصحاب التناسي، أهر

عاد القاري⁶⁴ نفلا على اطبيق العقبل الأيام، فيق العادة، وقبل: الجمعة، هما إذا الفلق، وأما إذا قال: أفضل أنام السناء فهو عربة، وأفصل المم الاسترغ، فهو العملة، أها.

⁽¹⁾ من والعالم الأبواروا

Miller John Co.

^{(1111.3) (1)}

^{(2) -} مرجه المهاليج (۲۰ (۲۰۰۰

وقال العبني في اسرح التجاري : وتطهر العائدة فيمن لدر العبيام أما علق عملاً من الأعمال باقصاق الآيام، فقو أقراء روما منهاء العبن ووم عرفاء الأب على الصنعيج أفضل ايام المسر الممكور، فإن أراد اقصار أنام الأسبرج، نعيل بوم الجمعة،

وقال الدودي اللم يرد أن عدم الابام حير من بوم المحتمد، لابه قد يكون فيها يوم الجمعة، قبلرم تقضيل النبيء على السعاء وأد بأن العراد أن قل يوم من أيام المسلم أقصل من غيره من أيام السبة، سواء كان يدم الحمعة أم لافي في

وهي التحافية؛ عن السجلواء: طاهر الحديث أن الجمعة أعصل من عرفة، وبه فال احمد وهو وجه للشافعية، والأصح صدهم أن عرفة الصل-وتأول الحديث بأنها الفعل أبام الأسوع.

لفيد حلق الم العليد السلام، والسراد العراسات منه، كما ورد مي رواية مستنب من أبي مريره: وحلق أدم في أخر سلامة من برم الجمعة، وراد في وواية مستنب بعداد اوليه أسحل النحل العبية وبند دسل على الدائم لم يخلل في المرسة، بال حلق خارجها، وأدم العبية وقدم المم سريالي، وهو عند أهل الكتاب أدام يوشياح فيحة الادال يوزن خانام، والمسع صرحه للعلمة و تعمله، قال اللعبلي: الراب بالعبرائية الرام الساب وحديث الألف البالية رويل. هو عربي، جزم ما الحوهاي والجرائيقي، وقبل: حود أفعل من أولى، الأدمى، وقبل: حود أفعل من وقبل: هو من أولى الأدمى، ومنع للرزن والعلمة، وقبل: هو من أدمى بين الشاب، وتبياً الأدمى، ومنع للرزن والعلمة، وقبل: هو من أدمى بين الشاب، وهيا فخلط حسيما، لأنه كان ماء رهيا فخلط حسيما، لأنه كان ماء رهيا فخلط حسيما، لأنه الخافظ ...

الوفية أقبط من الجبةال وفي رزاية المسالم: الوفية أخرج من التحافاء وفيل كان الإنجواج من الحنة إلى السباء، والإمباط شيا الى الأرض، فيقدان ان 90 منهما كان عي الجنع، عالم القاري. قال الحافظ الل كتبر فإن كان يوم حلقه يوم إحراجه، وقلما: الأيام الدنة كهذه الأيام، فقد أقام في الحقة يعلن يوم من أمام الدنيا، وبد يظر، وإن كان إحراجه في غير البوم الأي حلق عباء فلما. إن كل يوم بألف سبة كما فال الن عماس وسجاهة والفسحاك، واحتاره ابن حربر، فقد لبث هناك مدة طوية (*)، التين

قلت: ونو فيل: إن الحراد إخراجه في فلك الهوم، والمداد من الهوم الموظلاق النائي، كان حسناً، وغادم من رواية مسلم، فأن حلق أدم كان في أخر صاحه من يوم الجعمة، وفي الناظيع؛ لابن الجوزي: قال ابن عباس، امنا أسكن أدم الحجة إلا ما بين صلاة الدهر إلى عروب الشمس، وفي الماريج الخميس»؛ ووفقوا في سجودهم مالة سنة، وفي رواية؛ حمسسائة سنة، وقال أنشأً: قال الضحاك الفحاك الدخل أدم لجنة عند الضحوة، وأسرج منها ما بن الصلاتي».

وقاله في مقدار مكله في العدة علاق، قال ابن عباس: مكك نصف بوم من أيام الأخرى وهال الحسن المحمد بوم من أيام الأخرى وهال حسسمانة عام، وهو قول الكلبي، وقال الحسن البعيري، فحك ساعة من بهار، وهي مانة وللاثول سنة من سني الدباء وهي المحتصر الجامع عن وهب من بنيه: مكك ست ساعات، وقبل: حسل ساعات، وقبل: ثلاث، وقبل: الصحيح أنه خيل لعضي إحالي عشرة ساعة من بوم الحيمة، وهو من أيام الأحرة، ففي قان أربعين عاماً، ثم الذخ فيه الروح، وبقي من الحجمة، ومقداره للائة وأرسول عاماً وأربعة أشهر من أعراماً، ثم هنط إلى الأرض، وهذا قبل الطري.

وفي ١٩لانس الحليل!؛ كان هنوط أدم وسواء وقت العصر، ومن هيوط أدم والهجرة السوية منه ألاف سنة ومائنان ومنة عشر سنة على حكم المتوراة

¹¹⁰ أنطور انشن الروقانية (٢٩٣/١)

رقيمات عليما ومحافلات التنايات المارات المتاليات

ليربانهم وهي المعبد عند المحقين المؤرجين أأأه أشهره

وأمرج المدوطي في المدر الهنورة ووالت كنوة مصافرة على الأصوال لم كان في أرض الهدد، وهيوط حواء ماهده، رهبوط إليس طابعة لرساً من مصرة وفي الناريج الجنبيس، عن المعالم الشرط الاحيط المنس عاطة، وحواء المعادي، وأرو للمراسيب عن أرض الهداء على حال الشال له: بوقد الحواطمين الهادات حواطمين المعالمة المراسات المعارفة أنها المعارفة أن المعارفة المراساتة أيام، وقد أثر قام أداء معاومة.

ومي المتواتبون التعملي أقال النواع الموار أهامة أقام إلى الأرض على حبيل والذي للمرائب الماذلك أن فرمانه الحرب فري حال الأرضر إلى السعام العما

الوفية فيها عليه؛ بساء الديموان، والعامل وملوم، فالدالغ فاني، رفال العاري أن وعلى تلتوان، وفيات النوبة، قال فعالي: الألمُ الخَنْةُ رَبُّو طَالَ عَيْمَ وقدَى لِيْنِيْ فِلْأَنْهِ.

الوهيد صاف والد أغلب صدة كلما هي حديث أني هردرة وابن عندس موهوعاء وقيل: إلا تستعير، دغلل الاستشار، وقبل: إلا ارتعيز، قالد الرزقاني⁽¹⁾.

ودكر صورة التو الرحياجي فالحويدرة وتصلاً، وقال: يربي الطالس، فال وصيد شبت، وبده برصد الجد عشر يوماء ولدي يمكه يوم الجدمة رسسي طلبه جيرين والدندي بد السلائك، وبين الاي وبي رماية؛ حدالي عليه مندت أمر جرائيل، ثم قبل، توفي بمكه ونفي بعار أبي قيس، وقيل، عند مسحة المخبف سين، وقيل النيس، وصحعه ابن كلير، وقيل، بالقدس، وأحد عبد الصخرة،

١١ الشراك للربح المعسن (١١ أثاث ال

ولا الموروطة، الألة ١٣٢

^{(****/** (*)}

و له الفرقم النساط () فما إلى لو و وقال لؤمل المهملون بينا في المحاجود على (). - إن عالمي أطالع الأرسيل في المناطق الله على الله عال العال الحرار (1995).

ورميلاه فيقد مسجد التعليل؛ قاله الزرقاني أأنه وفي اللحميس في المحمولة المن المحر العدوا من ابن عباس أنه فالله: ثما فرة أوا من الحج رجع إلى الهند فعات على بود بالهنف ودفل بهال وعل أديب البدي: دفتوه بسرقاب في العوضح المقدى أهيظ عليه، وصححه الحافظ عباد الدين بن كثير في العميرة، والزمجتري في الكائلة، وفي اللمدونة، دفوه سريابية، وقبل اغير ذلك كما في الحمولة،

اووب) يبتقي عمر الربيا حيى اكتره السنة أي القيامة في الأحل فلك () أن فاتا الأمي ما ينب على الأرض، قال السجد أدب بدب بنا منى على هنته و لقاية. ما فلك من الحوال، وغلب على ما تركب، اربادة امن الإقادة الاستعراق في النفى الاومى الصبحة بالصاد السهيمة وقت، المعادمة أي مستسعة مسعية، وروى يسين بنك الصاد، وهما يسمى، قال إلى الأثير الإكامل الساد، وقال التراكير الكان التحديد التحديد التحديد وهذا يسمى التحديد وهذا لتحديد التحديد التحد

ا مرم الجمعة طرف لمصبحة أمن حين تتبيح حتى تظلم النسسر الأن طاوعها يتبيز بوم الساعة عن غيرة، فإنها تطلع في بوم الساعة من معربها النساء خوماً لتى تسامة كأنها أعساد أنها نفوم يوم المصعفة فتحاف منها في كل حصفة، فإذا طلعت مرفد، الدوات أنه لبس ذلك اليوم، قاله أورفائي و وأوجه منادي لنها لظهر الندوات شيء ويكشف، كما مبيجي، من كلام الطبي

قالا النحلي، وإسل المستقدم من الحنس، لأنَّ الدو فانابية يقع عالى كل منا دسم قال القاري، الصواب أنهم لا يلهمون بأن هذا يوم يحدملي وقوح

⁽¹⁾ اخرج الإرفاي (11 1777).

قال الباجي^(۱۱): وجه عدم إشفافهم أنهم علموا أن بين يدي الساعة شورطاً بتتظرونها وليس بالنيّن، لأنا نجد منهم من لا بصيخ، وليس له علم بانشروط، وقال ابن عبد الس^(۱۲): فيه أن النجن والإنس لا يعلمون من أمر الساعة ما يعرف غرهم من الدوات، وهذا أمر يقصر عنه النهم.

وقال الطولي (٢٠٠ وجه إصاف كل داية أن الله بلهمها ذلك، ولا عجم عند قدرة الله سنجانه، ويوجه أخر: أنه تعالى بطهر يوم الجمعة من عظائم الأمور مجلائل الشؤرد ما تكاه الأرض تعيد بها، فتبقى كل داية ذاهلة دهشة، كأنها معينة الرهب، الد.

ثم قال القاضي صاضر⁴³. الطاهر أن هذه القضاما المعدودة ليسك لذكر فضيلة، لأن الإخراج من الحنة، وقيام الساعة لا يُعدَّ قصيلة، وإنما من لبيان ما وقع فيه من الأمور العظام، فلت: واختاره الباجي، فقال: إخبار حن وقوع الأمور العظام عيم، والحنصاصها به دولًا سائر الأيام، حضاً على الاستكثار من الطاعات فعا.

وقال الله العربي في اشرح الترمذياء: الجميع من الفضائل، وخروج أدم من الجنة سب لوجود الذرية وهذا النسل العطيم ورجود المرسمين والأنبياء والصائمين، ولم يخرج منها طودا، بل لفصاء أوطاره، ثم يعود إليها، فلم يكن حروجه منها كحروج إبليس، انهين،

⁽۱) الاستقرار (۱) (۱۰).

⁽١٤) انظر، «الإستبكار» (١٥/ ١٩)

⁽۲) الطواء مشرع الزرقاسي (۲۲۲)

⁽¹⁾ انظر الشرح النووي على مسلم (٢٠٩/٢) ح (٨٤٤)

الدعة لكا المستقافية العدر المستميع والعال تطيباني المتعاقب الأفاد ما 100 من المتعاقب الأفاد ما 100 من المتعاد الما الدعاء الدعاء المتعادم القائل من المتعادل متعادل المتعادل متعادل المتعادل متعادل المتعادل متعادل المتعادل المتع

وأما قيام المائعة، فسنت لتعجيل جزاء الصالحين والمؤمنين، وإظهام كرامتهم رشراءتهم، قال ابن العربي⁶⁰⁰، وذلك أعظم للضلة لما يظهر الله من رحلته وينجز من وعدة، أها.

الدقية ساماء قبيلة الاستنادي؛ أي توافقها العبد للسقية قصداً أو بدون فصد ديم يسلم! حقيقة أو حكما كما تقدم، ولقط النسائي؛ وهو في الصلاة الساد ما وفي سلحه؛ فسأل الله اشبياً بشرائطه كما تقدم الآلا اعتلا أياه؛ ما لم يسأل إلله أو قطيعة رحم الله اشبياً المدا اللهم التي كل سنة برم؛ واحده قال الناجي: يحتمل أن يكون غلك على سبل السهو في الاحداد عن الثوراة أو التأويل للفظها التنفيد، لا (بر في ال جمعة) للنص النبوي قصرا أعمد المهرائ أي واحم إليه، بالحقيقة أو النشر الفلوا المبدئ وسوف لله الله الدوالة أو بعده: هو في كل يوم حمعة، أها، وهذا معجزه له يهاي، فأخبر مما ختي على أمل الكتاب مع كونه أمياً.

العال أبو هويره: فلقيت إلى مرجعي من الطور ومجلسي بكعب المسرة المنطقة المنطقة على الطورة ومجلسي بكعب المسرة المنطقة ال

⁽١) • هارضة الأخوش • (١٧٥ / ٢٠).

وقال ابن عبد البر⁽¹¹: لا أعلم أحداً ساق هذا الحديث أحسن سباقاً من يزيد من النهاء ولا أتم معنى منه إلا أنه قال فيه: فلقيث يصرة بن أبي يصرف ولم يتابعه أحد عليد، وإنما المعروف: غلقيت أبا بصرة، قال: والغلط من يزيد لا من ماذك، اهـ.

قلت: ويؤيده أن النسائي أحرجه من طويل بكر بن مضوعن أبن الهاد مثل رواية مالك، فعلم أن العلط من يؤيد، فالصوات أن العديث لأبي يسرة حميل يضم الحاء المهملة مصغراً، قال في «حامع الأصول»: يضم الحاء المهملة مصغراً، قال في «حامع الأصول»: يصم الحاء المهملة وفتح العبم وسكون الياء وباللام، أحد، فهو حميل بن بصرة، قال المهري في النهذيب»: له حقة الحذيث الواحد، وذكره أبن سعد فيمن نزل مصر من الصحابة، قال: هو وأبوه وابته صحبوا أنبي يُخطُّ وروزا هنه، وتوفي بمصر وقتن بالمقطم، وقال ابن الربيع: شهد هنم مصر، واختط بها داراً، وقهم هنه عترة أحاديث.

وفي حاء الإصابة (٢٠): تحميل بالتصغير ابن بصرة بن أبي بصرة المفاري، قال حلي بن المديني: سألت شبحاً من قفار على بعرف فيكم جميل بن بصرة؟ فال: صحفت با شبح، إنما هو حميل بالتصمير والمهمئة، رهر جد هذا الغلام، وأشار إلى غلام معه. وقال مصعب الزبيري: حميل ويصرة وحده أبو بصرة ضحابة، قال ابن السكن: شهد جده أبو بصرة خبير مع النبي بطفه وحميل بكني أبا بصرة أيضاً، انتهى.

قلت: وحديث شدُّ الرحال أخرجه البخاري يرواية أبي سعيد وأبي هوبرة كما سيجيء، قال العيني: وفي الباب عن يصرة بن أبي يصوة، رواء ابن حيان

⁽¹⁾ فكره ابن عند البراني اللاستيخاب (١١ / ١٨٤).

 ⁽³⁾ انظر. «أسيد الخابة» (٩/ ٩٥). وفي «الإصابة» (٩/ ١٥): «بن تصرة» بالتون فهر تصحيف والصواب ابن مدوة بالباء.

راج الرابي على الميتشفة فعليات من العقاب العقاب الدامة عليه فيواديا الما الراب الدامة فواهدها المدامية الرابي الله المستدين الرابط عمالي العدام الما الدامة الدامة الدامة الما الما الدامة المدامة الدامة المدامة المدامة المدامة المدامة المدامة المدا

عبدة استمعت وسول الله يؤلو بمولدا الا بعيدل الديفي إلا إلى بلايه مساحدة المحدث والمولد في المسلمة المحدث والمرا ألى المحدد والمحدد والمحدد

المثلة) أبو نصرة إلى أبل البنية أي أنهت المثلث وجعت عن التقرر فقلاء أبو الركتك أي لأقيت النوران تجرح البدأ أي الى الطور الدخرجية مصنعة المعطات: أي ما رحت إلى الطور النهي النبي يجهد قاني السيمية ردواد الماك يقول أر

قال الناحي أنه وهذه الحقيث أخرجه سعيد بن المستب عن أبي هريرة عن النبي إلا الناحي أبي هريرة عن النبي إلى الله من أبي الله النبي الله الذي فيها عني أن الصبحات كان يرسل بعصيم عن بعض، أحمد فلت: والحديث أخرجه البحاري يرواية أبي تعيد وأبي حرية مرفوعة اللا للمد الرحال إلا يني بلاح بساحة المستحة الحرام، ومسجد الرسول، والتستحة الأقبلي، الا تعسل للمنتفى الى لا يساعر عبيها، والتفي يمعني النبي

قال العلمي: ولكم العدول عن النهل إلى النهل الإطهار الرحة في وفوعات وقال الطبوق النهل أبلغ من صريح النهلي، أهما وعمل المعلي فو تهلسون والسفر طابقاء الآن ذاك عملها السكمود مهاء والنطلي حمع مطبق قال الهجد في القافوتران معال جدّ في السير، وأساع، والمطبة القالم بمعلو في سرها، جمعة بطان ومطي وأملاء الار

^{-- -}

⁽¹⁾ المنتفي (1) ٢٠٢)

قال العيني "". والبعبير يتبد الرحال حرج مجرح العالب في وكوب المسافر وكانك في يعنى الرويات، الآيمنان المنتيء وإلا فدا قري بين وكوب الرواحر والعبل والبعال والحميرة والمثنى في هذا المعنى، وبلدا عليه قوله في يعض طرفه في الصحيح " الإدارية الرائع بالالا مستجدات الها عدام أن المراد مصور البقال

و للمعنى: لا يسافر (الابل) للانة فساجه). قال الزرفاني. استنباء فعاغ. أي إلى مرضع للصلاء فيه الالهذه الملائة. وليس المراد أم لا يسائر أصلاً إلا لها

قبل الن عند الدرا²⁰⁰ وإلى فان أمو يصره راه عنماً. فتم بره أمو هويره (لا في النواحب من النقر، وأما في النسري⁽¹⁾، كالمسوافي الختي بشرك مشهودها. والصاح ديارة الأخ في الدرئيس ساخل في النهي، النهي

قعت على هو المتعبل هلى الظاهر فيد يعام من روايه أبي هريرة عبه أسيسه والبوار والعقبواني والمائد وأحدج المستد والبوار والعقبواني والشيري عن أبي عربرة وأبه خرج إلى الطور فصلي فيد تم أبل والمرية المائدة وفي طريق أخر عن أبي هريرة أبه قال والمدن أبي هريرة أبه قال والمدن أبي المريزة أبه قال والمدن العقبر فصلت فيه الحقيت .

الهماه الروامات صويحه في الدائد دريرة الح يتبرك بالصلاة في تلك الفعة التي هي محم الأمرار والتكليم، ورق أبو سمرة على النمد للصلاة فيها.

وقال السنكي. كسن عن الارض شعه بها فصل للانها حين يسافر رابها للالك انفصل غير هذه التلاحة، وأما عيرها فلا يسافر النها للانهاء عل بمعنى

⁽¹⁾ التقد الحالم الثاري (1) v / tar

action (T)

فيها مار علم أو حمياد أو لحر اللث اللم نفع المساهرة التي السكان، على إلى من ني السكاد، النهي، وله الرواني(``ات

عال العبلي¹⁹¹ على التحديث مصيدة هذه الأدم أحمد الذلاقة وموربها على عبرها لكونيها مساحد الانساء سبهم الصلاة والسلام، لأن العاسجاء العرام فالم سامر والبه محيموه ومسحد الرسول يتثرو أشمل عمل التقويء والمسحد لأعصى كالدافيلة للامم المبابقة، وفيه أيضاء أن الوحال لا تُشكُّ إلى ضواهمه المساجد لندالة، لكن الحنامة بأي وحمد عقال سووي العناه: لا فصيله على هُ أَ أَنْ حَالَ اللَّهِ مَنْ حَدَمًا ضَمَ عَنْهِ الصَّبَاحِدُ النَّكَالُةِ، وبقَّلُهُ عَنْ حَمَهِنَ معتماء

وقال أن الطال، هذا الحديث أبنا هو عند العلماء فيسي بلار على بعليه الصلاة في المسجد من سائر المساحد غير البلائة المدكورة، عالد مانك العرابلان مالاةً في مسجد لا يصل إليه إلا ماحية، فإم يصلي في نفعه إلا أن يبدر فلك في مسجد مكف أو السنسة، أو ست المقدس، فعلمه السير إدلها، وقال بن بشال واللغم أواد الصلاة في المسافد الصالحين والتداك بها منصرها لملك والمساح إن فصدها باعتمال المطنى وعبروه ولا يتواجه إليه الدي في هلة الحديث ا

وقبل مزايذر الباد ميراهذه المساحد البلالة للصلاء أداغيرها لنايذونه ذلك، لأنها لا فصل ليعملها على تعص، فيكفي صلاقا في أي مسجد كارا. أناء الدوري: لا احتلاف في دلت إلا ما روي من تعبث أما دال. يحب دوناء به، وعلى تحالِقة رواية: يلامه كعال، يميين. ولا سعقد، وعلى المالكية رواية الله تعلقب به حددة الحاص إداك ياط فرمه وإلا فلا

OWNER OF CO.

^{19.} أعلى الأعلام القاري (19.7° Est 1. 1915). (19.8°).

واستدل قوم أيصاً محاوث الماب على أن من بذر ينباد أحد هذه العسما هذاء الرمام عالماء ومه قال مائك وأحماد والشافعي مي المويطيء، وقال أنوا حسلة: لا يجب مطابعًا، وقال الشافعي في اللام؛ يحب في المسحد فقط، وفال ابن العندر أيحب في الحرمين، وأما الأقضى للا

وقال الفاضي عياص وأبو محمل الجويسي من الشافعة - يحرم شذ الرحال إلى غير هذه المساحد الثلاثة لمقتضى النهيء وقال النوري. هو غلطه والصحيح عبد أصحابك وهو الذي وقتاره إمام الحرمين والمحتفون. أنه لا بحرم ولا بكره

وقال الحطائر . لا نشد لفظ عناء ومعده الإبحاب فيما بدره الإسمال من الصلاة في البغاع التي بشوك مهاء أن لا بطرم الود، مشيء من ذلك عبر هذه الثلاثة، وأوَّل بعضهم معنى الحديث على وجه أجر، وهو أن لا يرجل في الإعتكاف إلا إلى هذه الثلاثة، فقد دمن يمض السبف إلى أن الاعتكاف لا يصحرإلا فيهاء دون سائر انسماجنا

وقال سيخته رين الدين. من أحسار المتحاص الا المراد منه حكم المساحد فقط، وأنه لا يشد الوجو إلى مساحد من المساحد غير هذه الثلاثة، فأما قصه مهر المصاجد مو الرحلة في طلب العلم، والتجارم والنتزم ورباره التصالحين، وأنصفاهم، فعيس داخلاً في النهي، وقد ورد دلك مصرحاً في بعض بنوق الجديث في الاستند أحمدا برواية أنبي سعيد الخدري، وذكر عنده صلاةً في افطار؛ فقال: قال رسول الله جيمي: ﴿لا يَسْغَى لَلْمُهُمِّ أَنْ يُشَدُّ رَحَالُهُ إلى مسجد يبتعي فيه الصلاة عبر المسجد الحراجة والمسجد الأقصىء ومسجدي عداءه وإسناده حسراء انتهى كلام العيسي مختصراء وقال الموقق التعديث محمول على نفي التذهبيل والا النحويم والهاء

وفد احبلت المشابخ هاهنا هي مسألة أخرى تناسب حديث البابء وهي

زيارة قبر النبي كلج، قال اللوكاني ("): فقعت الجمهور إلى أبه مندوبة، ودعت بعض المالكية وبعض الظاهرية إلى أبها واجبة، وقالت الصفية: إنها فرينة من الواجبات، وذهب ابن تبعية الحسلي إلى انها عبر مشروعة، وتبعه على قلك بعض الحصيتي والقاضي على على الله والحويتي والقاضي عباض، اها.

وقال الفاري في الشوح الشغاء الأوارة فسره بخير سنة من سنن المرسلين، مجمع على كونها سنة، رممي ادعى الإجماع النووي وابن الهمام، إلى قبل: إنها واجمة.

وكره عائك أن بقال أورنا ثير النبي 震力。 واختص في معنى ذلك؟ فقيل ا كر هة اسم الريارة، لمما ورد عند النرمذي وغيره الحدن الله زؤارات القهووا، وهذا يرقه قوله علمه السلام: اكت بهينكم عن زبارة القبور فزوروها، وقيل ا وجه قول مالك ما قبل الرائر أفصل من المنزور، ولبس عموماً، ،قبل ا إنها ترم مالك أد بقال: طواف الريارة، وزريا قر السي ﷺ لاستعمال الناس فلك معضهم لمعض، فكره النسوية مع الناس، وأسب أن يخص بأن يقال: ملمنا على الدي ﷺ، وأيصاً فإن الزيارة مباحه يبي الداس، وواجب شدً الرحان إلى قبره ﷺ.

والأولى عندي أن كواهة مالك له- لإضابية إلى قبر رسول الله يُؤلق وأنه ثو قال: زرنا النبي يُؤلق نم يكره، وذلك لفوله يُؤلف اللّهم لا تحمل نبري وثناً يعبد، انسته غضب الله على قوم الحذوا قبور أسيافهم مساحده، فحمى إضافة هذا اللهظ إلى الشر والنشبه يفعل أولئك، وقيه أنه قد ورد بروايات التصريح بهذه اللفظة، قلا يكفت إلى هذه العله، أهر

⁽١٠ - الله الأرهار ١٦٠ (١٤)

^{3421/75 (1)}

فال القارق. عد نوط ابن ليمه حيث سوم الدعر لزيارة النبي يتثق كما أفرط عيوه حسك فالرة كون الزيارة أمرية سعفوو من الدير بالضروري وجاحده محكوم عليه بالكنواء أهار

قال الكاماس أوقع في هذه المساكة في عصرنا في البلاد السامية م الفراد، كارباد أبوط عنا فيها وماذ لل من الطباقين. قال الحافظ "". . ايو إلى ما أورد به السبح نقي الدين السبكي وغيره همي الشبح نقي السبن من تممية. وهي مشهورة هي بلادن.

والحاصل أنهما أترموا امر تبعية لتحرمو تبلأ الرحال إلى إماءة فيو سبدنا وسمال الله بيجيِّر، وأنكرنا صورة ذلك، وفي شرح ذلك من الطوف طمال، ومن جملة ما استنان له على دفع ما ادعاه غبره من الإحماع له على مشروعية ويارة قبر الشيري بيخ ما مما أعلى مالك. أنه كره أن بشرك: رزن قبر أنسي ﷺ، وقاه أجاب عنه المحققون من أصحابه أنه كره اللفظ أدبأء لا أصار الزيارة، فإنها من أعصار الأحمال وأجل القربات الموطاة إلى دي الحلال: وأن مشروعاتها محل إجماع الا تزاع، واله الهادي ألى الصوال. السهى

مان الشوكاني⁽¹⁾: واحتج من قان بأنها غمر مشووعة بحديث شدّ الوحال، وأجاب عنه الجائير، بأن تقصر فيه أصافي بالمثنار المساجرة لا حقيقي، قانون والدليل على دلك أنه قد ثبت بإنساد حسن في بعض ألماظ الحديث: ١٧ بنيغي للمطن أن لِشَدّ وحائهة إلى مسجد نبتغي فيه الصلاة هبر مسجدي عابا والمسجد الحرام والمسجد الأقصية فالزبارة وغيرافا خارجه عن المهنء وأجابوا نانيأ بالإجماع على حواز شد الرحال للتحارة وسائر عطائب

⁽۱) الشرر فيم الإدرية (۱۹/۳).

العني الأرضية (١٤) ١٨٠ (٢٩)

الديها، وعلى وجوره إلى عرفة الوقوف، وإلى منى للمناصلا، وإلى الجهاد والهجرة من دار الكفر، وعلى استحاله لطلب العلم.

واستدانوا على أنها مندرت بموله تعالى: ﴿وَثُو أَنْهُمْ إِذَ ظَلَمُوا أَهُمْ عِلَا طُلَمُوا أَهْسَهُمْ حَمَاتُوكَ فَلْسَنَقُوْوا أَنَّهُ وَاسْتَعَكَمُ لَلْهُمُ الرَّمُولُ﴾ ﴿ الآية، والنبي فَيْلًا حي بي فسره بعد موت كما في حديث: الأنبياء أحياء في فيورهم وقد صححه المبهض، وألف في ذلك حرماً، قال أبو مصور البغنادي قال المتكلمون المحتفون: إن فينا ﷺ حي بعد وفاته، اه

وإنا ثبت أنه بيج حي بعد وفائه، فالسجي، إليه بعد وفائه كالسجي، إليه فسه، وقال تعالى: ﴿وَلَن بُكُرُحُ مِنَ بَنِيهِ مُهَاجِرٌ إِلَى لَقُو وَلَسُولِهِ﴾(**) الآية، فكما أن الهجرة إليه يجيز في حياته الوصول إلى حضرته، كذلك الوصول بعد موته.

واستنطوا أيضاً بالاحاديث الواردة في مشروعية ربارة القور على العموم. محلها كتب الجنائز، وكذلك بالأحاديث الواردة في ربارة فمره الشريف حاصة.

منها. ما رواه خاطب مرفوعاً. «من زارني بعد موني فكأنسا راربي في حياني» رواه الدارقطس وشره، وسط طرقه السبكي في هشماء السقام».

ومنها، حديث الل عمر لا وصي الله عنهما با مرفوعاً العمل (از قبري وجنت له سفاعتي ارواء الل خوسة (۱۳ والنوار والعمراني) وله طرق وشواهد، حسنه الدهني الأجلها، وفي رواية: «حكت له شفاعتي» زراء الدنرقطني وعيره، وضحجه جماعة من أنمة الحديث، قاله القاري في فشرح الشفاء(۱۹).

⁽١) جورة السام الأية ١٤.

را) مورة النساء الأيه (10. (7) مورة النساء الأيه (10.

⁽⁴⁾ f /f) ((4x4) (4x4) (4x4)

^{(1) (**} YEA).

وهي «البطائية الحسينة الأحديث: امن زار قبوي وجبت له شهاعتي» أخرجه أنو النبيخ وابل أبي الدنيا وغيرهما عن ابن صدر، وهو هي اصحيح ابن خزيدة» وأشار إلى تضعيفه، وهند ابن علي والدارقطي والبيهني بالفظ الكان كمر وارائي في حياتي؛ وضعمه البيهةي، وكذا قال الذهبي؛ طرقه كنها لية، فكن يتفوى بحصها بنعص، الأما ما في ووابها منهم بالكذب

قال السبكي، أقل درجات هذا المديث أما حسن، وإنا فُوزَعُ في صحته، لما سيأتي من شواهده، وقال ابن حجر المكي: هنگجه جماعه من ألمة الحقيث، والطعن في روانه مردود كما بينه السبكي، وأطال فيم، وقول البهقي، إنه مكر، معناه: شرد به واريه، والبرد قد يطاق حيه قالك، كما قاله أحمد في حديث الاستخارة مم أنه في الصحيحين».

رقال الشوقائي: الحديث رواه ابن خزيمة في الصحيحة. وقال: إن صح الكثير فإن في الفلب من إستاده (أ)، وقال البضأ تبعأ للحافظ: صحيح هذا الحديث بن السكن وعد الحق وقفي الدبن السكي، هـ

رسها تا حديث من صبر آبضاً بمعطا عمل رازي بعد موتى فكأند زارتي مي حياتي؟ قال الشاري الله الروم بينها والمستهماء مي حياتي؟ قال الشاري الله الله روم بينهشي وسعيد من منصور في استنهماه والدار تطلق والمعلى وأبو يعلى والل عباكره قال الشوكاني الحرجة أبو يعلى في المستددة والمن عدي في اكامله والمن والمناب المحديث وقال أحمد قه: إنه صالح والدار أحرجه السبكي في الشفاء المناب المقطرة ومن حج فزار قبري بعد وداني فكأنما زارتي في حياتي والسط طرفة.

A (18 Co. 28 (1)).

⁽³⁾ كتابي البراء (٣٠ - ١٤٥٠). ونقاط أنا نقط ما نقط: هيء

⁽A) T(T) = (A) T(T)

ومندا، حديث الل عدر أبضا للفظاء أمن حدي را وأ لا مواه حاجة الا رباري كان حقا علي أن أكون له سفيعاً بوم القيامة أواه الطراقي في الكسرا و الأوسط ، والمدارفعيني في المرتبح، وأبو يكر بن السفوي في المعجمة، ولقد الل المطري، المان له حدا على المعام كذا في الكلام السرة الألم وسلط طرفه السكو، وطال المحمد معيد بن السكن.

وسهد حديث ابن عبد أيضا بالفيظ الدن حج البيت وألد بربي فقد حديرة قال الشوكاني، هو عبد اللي فيدي والدارفطيي وألل حيال في ترجمة التعمالية رفي إسناده التعدود على سيل، رفيز صعيب حداد ورهه عمرال بي موسي، ريسط هوجه أنصا السيكني، وقائل الكر ألى عني أمانيت العمالية ته قاد حده الأحديث على قافع على إلى عمر يحدث بها التعددا بي شيل على مالك، ولا أحد رواء على فائد فير التعمالة وقد أو يُم أجاديته حديد عرية قد حاوز سجد فأذكره، وذكر في فيدر أرجه وعلى عمرال بن موسى الرجاجي أبه ثقة، ومن موسى بن فارون أبه منها، وقده التهية غير مقسدة، عالمحكم بالتاليق مقدم عليها، أهد

قال الشاري: (والسنان لهذا الأحارث على ويجوب الويلوة العد الأمالطلمة). وهو العبد ابن عدي شاك يجلع به

عاق الشواكاتي: واستناد به الناقلون لانوجوب، لأن التحماء للنس #5 محرةً و فدمت الزيارة للله بقع في المحرود وأحاب عن ذلك الجمهور بأنا الحماء بقال على ترك المندوب، تمما في نزاد النو والصلة، الد

أرمتها أحدثت على أيصة بهما السعميء أحرجه السبكي عراعس مرفوعا

 (3) الكالام تسارم عن بعض القول المحافق المحكوم تأثيث العلامة سحيد عبد الحق اللكوي.

امل وله العبري بعد مولتي فكأند براولي في حيالتي، ومن الهاموري الله حدالي، الخوجة الو الجميل بحبى مار الحسل من جعفر في الأفادر الدنابية! والو عبد الله بن النجار عن ذالدره المنهيلة، وعرد البلك البسلمون عن كان الثراف المصطفىء

ومنها الحديث هائب مربوعا منال والله حاطين أحرجه الطوابي في الأوسطة فكرو الشوقاس في الليل فرافلت: ويو أره حند عبرو، وفي النلب منه تعيره، والتفاهر أن الشوكائي وهنو ليه. ترمير من كالام الجافظ في المحيص ا

وصورا حمدت البرا تماس عمد معافرتي مثل زراية حاطبء فمالع الشوكاسيء وأحرجه المسكن بالفظاء عمر راوش حتى ينتهي إنوا فبري كبث بدلوم الفنامة سهداه أم قان: المقبعات مأخرم عن العملي للقف، المن زارتي في تسابي كان نصل إنزلني الل حياس، ومن وازمي حتى ستهي اللي قاري كلت له يوم الفياط شويداف أماوان الأبليعاء

وصهاه حديث أنسر عبدافار أمي الدي للقطاء الدرازبرني بالمعدمة محسبا كتاباله شفيعا وشهيدا نوم الشامغان وعي السادة سليما بابع إبنا الكعمورة اضعمه الدر حيال، والدارقصي، وذكره الراحيان في التعالد، فإله الدوكاني أأن ودكره المسكني بلفظ العما مراأحا البراأهني لعاسعة، العرفيز موران طبس فع عدره، ويثل هن الهبرة النميية؛ النظاء العن ونولي أب فكألحا والربي. ومن وار فبري وحبب له شفاعتن يوم الساها، وما من أحد من أمني له سعة تنوائم براس فلساراته عدره

ومنها أأحدب عبداء قان السوكانين مثل حديث أسر أحوجه أبداهوه

⁽²³⁵ F) - (255 C) - (27 C)

الطبائسي، وفي رساده رجل محهول، وقال انسكى الحديث فما راد قبري الوامن وقائلي كنت له شفيعاً واشهرائه وفراه الطيائسي مي فمسلمات وأخرجه المبهقي في اللمسن الكلميان من جهة الطبائسي، وذكره ابن همكر فاز جهتا.

وصها: حديث إلى مسعود عن أبي الفتح الأردي بلفظاء أمن فع حافة الإصلام رزار فياني، وعرا عروقاً وصلى في بيت المنفلس، أم يطأله أنه فيما السرش حابيه، قال المشترقاني، والطفاعر أنه وضع التوهيم في أنحفاذ أعمراً والصواب، أعد في نقاح؟

وقاق الديكي اللحاوث الناسع العمل حج حجة الإسلام؛ لحاملت، وياه أبو الفتح الأردي في التدبي من عمو نده. اللم ذكر السدة، وسبط الكلام على رواند الكند دهر المحليب عن إبراهيم عن معملة عن عبد الله من صراء فأهل

رمنها: حديث أبي هرارة بنعو حديث حاطف المتقلم، عالم الشوقاني، وسكات مار الكلام مديد، وقال الديكي، الحديث الماشر، العن ؤاربي لعد هواي فكأناذ وارتي وأدا حي؟ وإندائيو الذوح سعيد بن محمد بن إسماطيل البعقوبي في جراء، ثم ذكر السكي مسد، وتكلم هيد.

ومنها داخليت ابن عباس في المسيد القردوس، بلقط، المن جح ولى مكة ثم فصدي في مسجدي فنيت له حجنال سروريانه قالة الشوكاني، وسكت على الكتام عليه

ومنها الحديث علي عند أبل عساكر بقطاء أمل والرقبر وسول الله ركيّ كان في جراوه! (وفي وسناد: عبد العالمات بن حادول، وفيه مقال، قاله الموكاني.

ومنها الصديد أنس مرفوعاً التن وارتي في المدينة مختصباً ذا والي جوذري، وكنت له تنفخاً يوم القيامة التال التلجي الا العرف بن رواه، قال

الفاري (رواء العقيلي وغيره بلعظ، امن رارني متعمدا كان في حواري يوم القيامة (ورواه السبهقي بلفظ: الهن راري محسداً إلى المدينة كان في جواري يوم القيامة» حد وهذه سلامن الروابات الواردة في الباب، تركتا الكلام على أساسده للاختصار، والبسط في المطولات، قال القاري؛ الأحاديث في هذا الباب كثيرة، والروايات فها شهيرة، الد.

وفي التعليل المسجدالات وأكثر طرق هذه الأحاديث وإن كابت ضعيفة الكان بعضها سالم عن الصعف الغادم. وبالمجموع بسطال القوة كها حققه النحافظ ابن سجو في التنجيص الدوليث كانيا ضعيفة السفامال وفال التحافظ في التناخيص التحافظ في التناخيص التحافظ من المحلوث عذا الحاديث كانيا ضعيفة لكر صححه من حديث ابن عمر أبو على بن السكن في إبراده إباه في أنتاء السنن الصحام، وعبد الحق في الأحكام، في سكوته عنه، والشيخ تقي اللين السبكي من التناخرين باعتبار مجموع الطرق، اهد.

قال الشوكاتي: وقد رويت زيارته يُخِيرُ عن جماعة من الصحابة، منهم. يلال عبد ابن عباكر بسنة جيد، وابن عمر عند بالك في الموطأة، وأبو أيوب عبد أحمد، وأنس ذكره عباض، وعمر عند السزار، وعمي عند الدرقطي، وعر هولاء، لكنه لم ينقل عن أحد منهم أنه شَدَ الرحل خَلْك إلا عن بلال، لأنه روي عند أنه رأى النبي عنه وهو بالاارباء، يقول: (ما عدم الجموة باللار، أما الك أن تروزي، (ما عدم الجموة باللار، أما اللك أن تروزي، (ما عدم الجموة باللار، أما اللك أن تروزي، (ما عدم المناهد)

قال الثاري: وكان عمر بن عبد العزيز أيره البرند إلى النبي ﷺ بيترة منه السلام، رواه البيهض في المنعب الإيمان؟، قال الشوكالي⁽¹⁸: احتج أنضاً من

⁽EARLEANAT) (Jan. (I)

 $^{(8 \}cdot 1/7) \cdot (7)$

والله المنظير الأوطارة (٣/ ١٥٥٧)

والإستجد النجالة والإراسيجيلي ألأأ أراريا أراريا الراريان

قال بالمشروعية بأنه لم يؤل فأن التسلمين الفاصدين للحج في حميع الأرمان على تبيئ المسترقة لفصد على المرادون واحتلاف السعاف المرسود إلى السلامة المشرقة لفصد ويترته، ويعدون ذلك من أفضل الأحمال، ولم ينقل أن أحدا أبكر ذلك عليهم، وكان إجماعة، النهى

- إلى المسجد هجراما بدل بإعادة الجار، قال الحافظ، الحرام سعنى المحرم، كفولهم كالمحرم، كفولهم كالكتاب، بمعنى المكتوب، وقال العيني: الحرام أي السحرم، ولا يصح أن يقال الكتاب، لاذ الكتاب على وزد بعال بكسر ألفاء، والحرام قال بالمحرم، المحرم.

الرائي مسجلاي هذا اختلف العلماء مهنا في مسأله، وهي أد العزيد في المسجد النبوي هل هو في حكم المسجد النبي كان في زماء ينظر أو حرجه عدا قال الفاري الله الفاري الأراء بنظر أو حرجه عدا قال الفاري الله تعلل النبوي بيسمي أد بسجري المسلاة فينا كان مسحداً في حيث ينظر لا فينا ويد تعلم الله فإن المساعمة تحتصر بالأراء وواقعه السكي وغيره، وأغرضه الل نيسة وأهال فيه والمنحب الطبابي، وأورها آباره السلالا بينا، وبأنه أنشه في مسجد مكه أن المصاعمة لا محتصر بنا كان بوجوه في وماله كله، وبأن الإشارة في المحليث لاخراج غيره من المساحد المنسوية في وماله كله الله وبان الإدم مالك سنل على دلك، فأحاث بعدم المحسوصية، وقال: لا ينظر بنا يكون بعده، وأويت له الأرض فعيم بما يحاث بعده.

وتولا هذه ما استحاز الخلفاء الراشدون أن يستريدوا فيه بحصرة الصحاف وبما في اللويج المدلك عن فصر أنه لما فرخ عن الربادة، قال، لو السهى الى الجهالة، وفي روازة إلى دي الحليقة، لكان الكل مسجد

⁽۱۱) اخرقه الصابح (۱۸۷/۲).

⁽١٣) - وقد نقل السحب العشري رجوع المووي من ثلث السمالة كما في تاريخ المعمودي. المعات الصح (١٤١/١٤)

رسول الله يخفى يهما روي عن أبي هريرة موهوعاً: الوازيد في هذا المسجد ما زيد نكان الكل مسجدي»، وفي رواية: الرابني هذا المسجد إلى صنعاء الكان الكل مسجدي، اه.

وقال العيني هي الشرح البخاري (¹⁹: الإشارة تدل على أن التضعيف في مسجد البدينة بختص بالدي كان في رفته كليج مسجداً تعليباً لاسم الإشارة، وبه مسرح النووي، فخص النصعيف بدلك، بخلاف المسجد الحرام، فإنه لا يختص يه لأن الكل بعمه اسم المسجد الحرام، اه

قال العربي إنا اجتمع الاسم والإشارة، على تفلت الإشارة أو الاسم؟ فيه خلاف، فعال النوري إلى تغليب الإشارة، ثم بأن العيني مذهبه تغليب الاسم، قلت: تغليب المهر، إلا أن ممنه من الأشياء، وغيره، وأجمله صاحب اللهداية في المزيد كما تقدم فن المشايخ في استجد المدينة متفقون على المضاعقة في المزيد كما تقدم فن الفاري والعيني، وكفا في اللدر المختارا إذ قال: ثما كان الاعتبار للتسميه عددًا، لم يختص ثواب الصلاة في استجده عليه الصلاة والسلام بما كان في زمانه، فليحقظ، ام.

قال فين عابابين: والأصل قوله عليه السلام المسجدي هذا المعترم أنه قد ربد في المسجد الشوي ، فقد زاد فيه عمر، لم عنمان، ثم كوليد، لم المهدي. والإشارة يلقط هذا إلى المسجد المنسوب إليه بهيم، ولا شك أن حميم المسجد الآن بسمى المسجد النوي، فقد انفقت الإشارة والمسبة على شيء واحد، فلم تنغ النسمية، فتحصل المضاعفة المذكورة فيما زيد فيه، وخصه النووي عبلاً بالإشارة.

⁽۱) خصعة القاري (۲۰۱۱/۲۰۱۱)

and the second of the second o

وأن جديث: اللو من مسحدي هذا إلى صدائة فقد الشند صعد دارته فلا يصحن ما في حديث الأعلامية والمستقالين في الاستقالين في الاستقالين في المستقالين في الاستقالين في المستقالات وكان وجهد أنه جعل الإسارة الخصوص المعجة الموجودة يومنك علم بدحل فيها الريادة، وتؤسمه ما في المال الأيسانات أن لم يقل مسجعة على فلات محدث، وقد يحال عنه بأن ما يحل فيه فيمل سبق بعض شبق المحدث، وقد يحال عنه بأن ما يحل فيها فيمل سبق المحدث بنون اسم الإضارة، وعلى فكرها، فهي لاء المحسيس البقعة، بل نقوم دحل في المسجد المدني من بقية النساجد التي تسب إليه ينه المن دكرها أصحاب المير، التها

قلمت، والمعذ الدخاري مرواية الخدري وأني هراية: 38 نشأوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجر الدساجر الاجرام، ومسحد الرسول، بالمساجد الاقصى، فهذا الديد من قال بالعموم، وسيأني نسيء من الكلام على لالك في قات عا حاء في مسجد السي يؤلاد

واتى مسجد منده كسر كهمرة وإسكاد اندهنية ولام بكساوة فتحتية فأنف مسدوده وحكي قصره وشد البلام يبيت السقلس، معرب، قالم الزرداني (""، وقال باقوت الحدوي في المعجم البلداراة بألف معدوده السم منسه بيت العدلس، قبل، معدد بيت الله و بكي الحدوث في تعسر، وفي نقة قالدة مدت الباء الأولى، فبقال، إباء، بسكوت اللام والعداء فالهمره في أولها الله تنكون بسواة الحريدة والكاريات والكوث الكامة متحقم علوماله، وجلخطات وقبل: سبب بالمح بايها، وهو إيطا بن يام من سام بي وده وهو أحد دست، وحمصر، وأردن، وحمصر، وأردن وحمصر، والعليان الد

^{11) (}ص193)

¹⁹¹⁰ مسرع الزرفاني (1911).

أن يست المخاص الشك، قال الواهوليوة التواهيث عبد الله لل سلام، فحالك للمحسن توم المحلم، فحالك المحسن توم المحلم، فحالك المحلم المحلك العلم العبل المال عبد المحلم العبل المحلم المحلم

الله) قال إلى لبيت المقدس! في محل مسحد إبليته (يشماء) الربري في الخلط الذي قدء شرحت وفي روية الصحيحيرة المسحد الأقصى، والمممى والحد

(قال أبو هويرة: ثم فقيت) بعد ذلك أن يوسف (هيد الله بن سلام) دخات اللام، قاله الزولي، وكذا في رجال اجامع الأصول، من الحارب، من سي فسلل: الإسرائيلي من الديوسف من معقوب عليهما السلام، حليف حي الحراج، قبل، كان سمة الحقسو، فيساء الني يجلاد عبد الله، ضحالي مشهور إذ أحافث وفعيل، عان بالديه، سنة الاه، هد.

افحدت متحلسي) أي تحديني (مع كفت الأجبار) واحبرك أيضاً (ما حدثته أي تعديد) واحبرك أيضاً (ما حدثته أي تعديد) أي تعديد أخبرتي به كنب (في) فضل (يوم الحدمة فقلت) بعد أن بن سلام (قال كفت ذلك) أي يوم الحدمة المنتصدر بمناعة الإحابة (في كل معة يوم) واحدد قال أيو مربرة: (فقال عبد أنه بن سلام: كفت كفيد أي عاط مد.

قال الناحي. والكدب إلحدر بالمتيء على عبر ما هو به، سوا، تعدد ذلك أو لم يدمد، وقال معتمل الناس: إن الكناب، بعما هو أن تعمله الإحبار هل التنجير عبد ليس به، ونسر ذلك بصحيح، أها

والأصل، أنه اختلف أهل المعالى في تعريف الصدق والكذب على أقوال الناطقة والكذب على أقوال للسطقة شراع التلاميون، قال القاري، وأما قول ابن حجر القوالات كتاب كعاب طأ منه أن كعباً مخبر بذلك، لا مستنهم فعير صحيح، لأنه أن كان مستنهماً ثما أجاله أبو هريزة بقوله، بال في كل حدمة، فالصواب أله

عنائي، أَلَمْ قَوْا هَعَابِ لَلْوَ مَاءَ فَعَالَ. بِلَ هِي فِي ثُمَّلِ خَلَعَةِ، فَقَالَ مَا اللهِ بَنْ مُاكِمِهِ فِي مَا فِي مَعْلِ أَنْ قَالِ فَلَا لَلْهُ فِي عُلِلَهُ فَلَا عَلَيْهِ أَنَّ مَا مَا فِي قَالَ لَهُمْ هُولِيْنَ، فَعَلَى أَبَّ الْحَدِّ فِي بِهَا وَلاَ تَعْلَقُ عَلَيْهِ، هُ أَنْ عَلَى اللّهِ فِلْ سَلامً فِينَ أَمَا مَا عَلَيْهِ فِي لِمِ الْجُعِيْعِةِ، المَدَّلِينِ مِنْ أَمَا عَل

الحظا [2] فصدق عليه أنه كدت، أهم (دفقت النه قرأ كفي المتوراة فقال الله على المتوراة فقال الله على على المائع الما

اقال أبو هوبوة الفائل لدا أي نعبد الله من ممثلام (اخبرس بهها: أي بالك السامة التي فهم المحتول بالمحتولة التي يتلك السامة التي فهم المحتولة أي لا تباعل العقيم المحتولة المحتو

وقول الصحابي فيما لا يدرك بالقياس مراوع حكماً، ويوهم رضه صريحاً رواية أين ماجه من طويق أبني سلمة عن عبد الله بن سلام، قائل: قلمت با ورمول الله حاسن لـ: اإن لنحد في كتاب الله أن وي المجمعة ساعة، واشار إليّ رسول الله يُظرُّد أو يعض مناعة؟ فقلت: صدقت، أو يعض ساعة المحليث، وبه قلت: التي ساعة هي؟ قال هي آخر ساعات البهارة

قال المحافظ" : وهذا يحتمل أن يكون قابل الفلمة عبد الله بن سلام، ويكون الحديث مرفوعا، أو أبو سلمة فيكون الحديث موفوفاً، وهو الأرجع،

 ⁽¹⁾ قال الحافظ أن حجور قد بطلق الكناب على الحدال فعدى الساري (هي ١٩٧٨). وفي الإستاكار (١/٥٠/٥٤) كذب كان أحجا هد.

 ⁽۲) کتاح (اري) (۳) (۱(۵).

قال الواهوبري، فقلب الولايف تكون الحراسامة في يؤم اللحققة وقلة فان رشول قالمه عيد: الالصادقها عيد ششلو وهو يصلى الاونفث الشاعة صاعة لاليصائل فيها؟ فقال عبد الله بن ملام الدويقل إشال الله عير: فما خشر نخف ينظر الله الله الله الله الله الله الله المسالة

لتصريحه في رواية تنجيل من أمل كثير عن أبل سنمة بأن ابن سلام لم بذكر النبي يُزيّق في المعراب أحرجه الن أمل خيته المم، رواه الن حرير من طريق العلام بن عبد الرحمان على أبيه على أبي هربوة مرفوعاً. أنها آخر ساعة بعد العصر يوم المحمعة، وثم يذكر المفضة ولا ابن سلام، ووراه أبو داوه والنسائل بالمحاذم بإسناه حسن من حادر دروعاً، فأله الروفائي أنها.

قلت وتفاظ أبي دود عن جامر عن وسول الله يهي قال. الإن يوم الجمعة ثنا عشرة ساعاد قا يوحد مسلم يسأل الدشسة إلا أتاه الله عر وحل، فالتجمعة أخر ساعة بعد العصرات فلت وأبضاً وبي عن أمس مرفوعاً: التحمود الساعة الذي ترجي في يوم الجمعة معد العصر إلى عيوبة الشمارات رداه الدهذي.

وقاله النقاوي^(۱): رواه الطيراني من رماية الن لهيعة، وزاد في قخره: رهي قدر هذا، وأشار إلى قبطناه، وإنساه أصلح من النومدي، نقله مبرك. رزواه لبي جرير مرفوعةً من حليت الخفري، اهـ.

(53. أبو هريرة. نظلت) نعبد الله بن سالام الوكيف تكون الحر ساعة في يوم التحمية وقد قال) الواو حالية (رسول الله يحيّز) في بيان تلك الساعة (لا يصلي) أي لا يلاقبها (عبد مسلم وهو يصلي) كما تقدم (وتلك ساعة لا يصلي) بتاء السحيرة (فيها؟) تلبي على العسلام (قفال عبد الله بن سلام) في توجم فوله يُجْهَا: (ألم يقل رسول الله يخار من جلس محلم) أي حقوما أو مكان جلوس (ينتظر

⁽۱) انشوح الوزقاني، (۱۱ ۱۳۶۰)

⁽۲) عمری فی المفاتیح: (۲/ ۱۳۷).

ايين هو صلي الهي و الهو يحدين الها اين الها الله الله الله العالم الهوار و العطال لها الهوار و ال وقال المهدار والمعاد

ا حرجه أبو غاوه في ٦٠٠ كتاب الصلاب ٢٠٠ بالك فضل يوم العملة والبلة التجليمة

والتوملتيّ من 1.2 تـ كتاب الحيمة ، ٣ تـ بات ما أماء في الساعة التي تراجي في يوم الحملة

والسيائل في: 19 و كتاب الجيماء 29 و باب الساهم التي يستحب فلها. الدعم بود الجيمة.

معة أي بي هذا المحمل الصلاة عهو في استثناء تي بي حكمها الاصل يضاي؟! أي طرغ من الصلاء.

المداري عاليان المنتشاس أبي عال رسول الله يهيم دهال أقال حيد الله م سلام الفهر الحلف الي هذا هو السراة في عرف يهيم الوهو قالمم يصفيرا، قالو الرام طي الهدا للحار عوال برقم الرزقاني الحدار الرقم الله عدا فالدرا وبعد قاول المدحداني بده لا بعد فيف ولا أرب الزائلة في أخر سائدة عارم عنهي السعوال، وقد ذهب جمع التي توجيع قول أن سلام هذا العجش الرملتي عن أحدد أنه عالى أكثر الأطافية على فله

وقال من عبد البرائل إما أست شراء في هذا الناجاء وروى معهد بن معسور وسياد صحيح إلى أبي سلمه إلى عبد الرحمن أن ناصه من الصحابة المتحدد فتعافروا المامة أمها أمها أمر ساعة من يوه المحمدة ورحمه فتهر من الأعمد أبت كاحمد وإسحاق بن المربة والمتوفراتي من ألمة المالكية، وحكى العلاني، أن شبحه الرملكاني شبح الشافية في وقته كان يختاره، وبحكية عن بص الشافعي

⁽¹⁾ de Pinago (17) (3).

(A) باب الهيئة، وتخطى الرقاب، واستقبال الإمام بوم الجمعة

وقعب أسورو إلى ترسيح حديث إلي موسى مرفوعاء قال! هي ما بين الله يجلس الإمام إلى أد تنفضي الفلاقة وروى البيهقي أن مساعة فال الحديث أبى موسى الجود شيء في الباب واصحم وبدلك قال السبيقي والن العربي، ورجع لكوله في أحد المنصبحين المواجب بالله حديث بالك حد صحمح على تد طبعة وروة أحمد وأنو داود بالسباني بالترمذي، وقال: صحبح، وصححه الن حزمة والن حيال بالتعالم، وقال: على شرطيها، وسليم وستعمد الن حزمة والن حيال بالتعالم، وقال: على شرطيها، وسليم

بقال الحافظا والدرجيح سنا في الصحيحين أن اخلهما إليه هو حث لا يكون مين التقالم الحقاطا الحاليات أبي موسى هماء عليه أصل بالانقطاع والاضطراب أما الانقطاع فلال مجرمة به يستج من أب و قال أحمد على حماد بن خالد من مجرمة يشموه وكلا قال سعيد بن أبي ويبو على موسى بل سمية على وجرعة، ورادة الما في كتب كانت صفياء وقال على بن السابعي: لم أسمح احدا من أهل الهدينة يقول على محرمة: أم قال بي سيء من حديثه سحت أبي.

لا الذال، إن مداء بالركاء في في السعاعين بإفكان الطفاء، لأن وجود التصريح عن محرمة بأد لم يسمح من أيه نص في الانقطاع، وأما الاصطراب عند رزاد حماعة موفوفا، وعم عدد، ولكن واحد، ولهذا حزم المارقطاي بان الموفوف عو العمواب، طفقص من الارفائي"?

(٨) الهينة. وتخطي الرقاب، واستقبال الإمام يوم الجمعة ا

الهيئة بفتح ماء وسكون تحتيم الاتح عموة، صورة الشيء وشكتم وحالته. كذا في المحموم، والمقصود: تحسين الهينة لتحملانا رهو بتطهير التوب

⁽۱) (علو النبل الرزقاني) ۱۶۴۱ (۱۶۳۱

الفائدة المح**فظيني ب**المدن على المفتدة عن تحتي التي المعتدة . عداد المدن الله المدارة المدارة . عداد المدن الله المدارة المدارة .

والسدامي الرسح والدرياء رمل كماله السفين التطب فاله القبري أأر

كانت ولها أورد الدهية، ويه روانة النصب، والدهير، ولا يتاب عسك ان العمهاء عادا من تند النحيث ،قصه النهيد إذ كوهوا الناني بارد الأول. ويحطق الوفات النجار بالعطر عمياء ذا الدول.

وفي الشخيرة المنطق الرفات التي تحضر معودة على بالقد با سن القدمين في السشوء ويدينتج الديرة وقال السحدة لتحظل البالي والتطاعم، وقلهم وطاورهم، أها وحمل المحاط في المنتجة وزيات النهي عن العودة بين الالتين سامة شاعلا للنهي من التخطيء عقال علا ألوبي في ساير الشرقة بين الالين وسول القود بنهمة رجرح أحدثها والتعود مكاناه وقد بطاق على عالى عجرة المقطي، وفي التحلي ربادة رقع رجليا على ودوسهما الدهيما، وربد عالى ودوسهما اللهود، ومن التحليا والدورة

وما في الكلاو على مكم التعطي في شاح التحديث، والاستفال مصدم مصاف اللي لفعاله على الصاف والدراة استفال لينس الإمام، شيا بان علمه قبل تحلي الآني، وعلمه التحميل من الشراح في شرح ترامله الدخاري، الا مراما استقبال لناس الإمام إذا تنظمه

الما المحاليات من التحييل إلى التعييد المحليد إلى التعديد إلى التعديد إلى التعديد المحليد المحليد

المراه التعالج ٢٥٠ ١٨٥٥.

المتأل عقرة المتنهدات المتألفات

قاق الجافظ في *الفتح" أوفي إسناه ابن عبد البر فهدا الحديث عن عمرة عن طائشه نظء لفقد رواء أبو داود بثلاثة طرقء عن يحبى بن سعبد هن محمد من يحدي بن حبان موسلاً. وونسه أبو داود وابن ماجه من وجه أخر هن محمد بن يحبى عن عبد الله بن سلام، هـ

قال الرزقاني^(٢): ريقال: لا نظرا لأن الأموى الرنوى عن الأنصاري نقة، روى له السنف قأي مانع من كور الأنصاري له فيه شبحات: عمرة ومحمد من يحيي.

قلت! والتعديث العرجة أبو داود! بطرق مرسلاً ومستداً (ما على العدوم) استفهام يتصمن التبية والتوجع، بقال للسن قصر في شيء أو غلل عدا ما علي الله لو فعل كداء أي ما يشحفه من صدر او عاد أو شحو ذلت، قدة الروفاني، وقال الفاري: قبل: ما موصولة، وقال الطيمي: ما سعتى ليس، واسعة مجذري، وعلى أحدكم خبره، وقبل غبر ذلك.

وكنب الوائد المرحوم في تفريره: هذا مثل قوله معالى: ﴿ فَلَا جَمَاعُ عَلَيْهِ اللهِ مَعَالَى المُوائد المرحوم في تفريره: هذا مثل قوله معالى: ﴿ فَلَا جَمَاعُ عَلَيْهِ اللهِ مِنْ الإسم والحرج، وذا لما اعتقدوا من الائم فيه، فيقد المعلل بوهم تصنعا وقراءاة ملبس الا لا يلب إذا تخلّى عن السراء وكونه صنع المنكيرة والمنتعمة دفعه يوقع المحرج، والقصد استحامه ويمكن هذا إباحة ورحعية احساب، وإنها ينبك المستحاب بنص أخراء وحدا إذا حمل عمله على النص، ولا يبعد أن يكون

⁽۱۱) ا**ت.** الإرى (۱۱) (۲۷)

^{. (}۱۳ - فشرح ۱) رفاس ((۱۸ -۲۳۰)

 ⁽T) المنس أي داوره (١٠٧٨) بات الليس فلحيجة، وأحرجه بن ماجه في ١٥٠ كتاب أنواب
إقامة الصارة والديد بنها، ٨٣ د بات با حاء في الزينة يوم الحجمة.

⁽⁴⁾ مديرة النقرة: الآية ١٥٨.

ال الحَامَةُ لَوْلَيْنِ لِخَمْعَتِهِ، سِرَى تَوْلِيَ مُهْلَيْهِ.

للاستفهام، ومثل هذا الكلام في الإغراء وانتحضيض على القعل بحسب تحاورهم فيما بنهم، كثوله:

ماذا علميكِ إذا أُعْهِرُبُهِي وَيَعْفَأَ ﴿ وَهُنَ السَّهَيْءَ بُوْساً أَن تُؤورِينا (** وكفوله عز وجل: ﴿ وَمَاذَ عَلَيْمَ لَوْ مَاسَوًا بِاللَّهِ وَالْيُؤْمِ ٱلْآَمِينِ ﴾ الآية، بل الأوفق في النعثيل:

ما كنانة ضرف قو منتست وربيمياً ... من الغنى وهو المغيط المجتل فأفهم، انتهى، والمقصود على الكل تعضيض على النجمل للجمعة في اللباس.

الم اتخذ توبين لجمعته) قديمن ورداء أو جبة ورداء، قاله ابن عبد البر. قلت ويحتمل الحلة، فإن عمر عرض على النبي على سراء الحلة لبلبسها بوم المجمعة، وروت عائشة: اكان لمرسول الله على توبان بلبسهما في جمعته، وإذا المصرف طويتهما إلى مثله واداء في المجمع الزوائدة (١٠) عن «الأوسطة و الصغيرة بلين.

أسوى ثربي مهنده قال ابن الأثير: أي بذلته وخدمته، والرواية بفتح المميم، وقد تكسر، قال الرمخشري: والكسر عبد الأثبات بحطأ، قال الأصمعي: المنهنة بفتح الميم هي المخدمة، ولا يقال: يهنّةُ بالكسر، وكان انقباس أن يقال: مثل جلسة وجدمة، إلا أنه جاء على فقلة واحدة.

وقال أبن عبد البر: المهمة بفتح الميم: الخلمة، وأجاز غير الأصممي كسر الميم، قالمه الزرقائي، قال القاري: بفتح الميم ويكسر، أي بذلته وخلمته، يعني غير التوبين الملفين بعه في سائر الأيام، وفي القاموس»: المهنة

⁽١) . هكذًا في الأصل وفي الانسوني، ص١٩٥ رقم الشاهد (٢٦٦): «أن نعوديني».

⁽٢) - (٢٩٤/٢) رقع المحتيث (٢٠٧٤) وي طوياهما.

بالكسر والفتح والتحريث، وككلمه، الكلق بالخدمة والعمل، مهنه كيصره رمنعه مهًا رمهًانّه ويكس. اهـ.

قال ابن عبد المر¹¹⁵: وفيه الناب لمن وجد سعة أن يتخد النباب الحسان المجسع والأعياد، ويتحفع بها، وكان يخلا يتعل ذلك ويعتمُ ويتطبب وبلس أحسن ما يجد في الجمعة والعبد، وفيه الأسوة الحسنة، وكان يأمر بالطبب والسواك والدمن، أهم.

قلت: وأغرج البخاري في الناب حلبت همر في حلة عطارت غال العيني وحدة عطارت غال العيني وحدة المنظورة الله المنظورة المحلفة وم العجمة، وروى أبو داود من حديث ابن سلام قال: قال رسول الله يحيد: اما على أحدكم أبو الشرى توبين لموم الجمعة، مبرى توبي مهنته، وروى ابن حاجه من مديث عائمة قالت: قال رسول الله يحيد أوبين للجمعة مبوى قوبي دهينه، وروى ابن أبي أحدكم إن وجد سعة أن يتحد نوبين للجمعة مبوى نوبي دهينه، وروى ابن أبي شبية بإسناد على شرط مسلم عن أبي سعيد مراوى: وإن من الحق على المسلم إذا كان يوم الجمعة السوائة وأن يلس من صافح تبايه، الهيء.

قلت: ونقدم حاليت عائشة في التوبين طويتهما للحمدة، وأخرج أبو داود عن عمرو من العاص مرفوعات امن احتسل يوم الجمعة وصل حيب امرأته إل كان لها، ولسن من صافح تبايدة للحديث.

قال الشوكاني⁶⁷³. وأما ليبن صالح التياب والنظيب، فلا خلاف في استحياب ذلك، أما. وفي الشرح الكبراء لأحمد الدرفير: ومدب تحسين هيئة

^{(1) * /21 - /}SimY • (8)

⁽١) - المبدة الدرىء (١٩) (١٧١)

⁽۲۶ مي الأوطار، ۲۵ (۲۸ (۲۷)

وحقيقي على مايد، حر باقع ما الله يلك يكي فيد. الله يكي فيد. كان الا ما الرائض تأجمع الله المفررة وعليه إنها في تكون حواليان

وجمليل تناسبه أرهم منهنا الأبيض ولو عليقاً، لحلاف العيد فيبدب النحديد ولو أسوده أهر أوقياه بعد فلك بنير النساء

العائلات عن نافع أن عبد الله من عمر كان لا يروح إلى صلاة اللحمية الا الاس عنديد الدال الفعل من الدهن مضم الدال، السبر، وبالفتح مصير دهمت. أصلم الاتهان قلمت المتاء دالاً، وأدهمت الدال في الدال. أي استعمل المدمى الإزالة شعت اللمور، قال الطحطاوي: ثمن المراد به نجو الريت، فإنا عامور به في قبلاه الحارة، قما بدل عليه حديث: الحكوة الزيت واذهرا به راد

الوقطيب؟ فيجمع يبنهمة تكميلا للتربى وحسن الوانسة، قال في التمتع الرحمانية: وهو المستحد عنانا المطلوب.

قال في الاستذكارة: فيه استحماب من الطيب نمن قدر عليه يوم الحملة والليدين، ودلك منفوت بليه، وقد كان أبو هريرة توجب الطيب، ولعنه وجوب سنة أو أفتاء التهي.

قان الشوكاني⁽¹⁷. وأما نسى صافح الساب والنظيف، فلا حلاق في استحباب قلك، وقد ادعى معصهم الإحماع على عدم يحوب الطيب، وفان الحافظ في الغلج، وقد روي عن أني هربرة بإسناه صحيح أنه كان يوجب الطلب وم الحدمة، ونه فال بعض أهل انظامي، الم

اللا أن يكون حراما؛ أي محرماً بعنع أو عمرة؛ لأن الواحد عليه الكف عن العيب.

قال في فيداية المجتهدة، أجمعوا على أن الطب كله يحرم على المعوم بالحج والعمرة عي حال إحرامه، واختلفوا في حياره عبد الإحرام قبل أن يحوم، النهى

^{.} (12 اميل الأوطاب (13 11ه)

المحمد المحمد المحمد المحمد المستوالي المن المحمد المحمد

المرافق المرافق على عبد أمال أبي يكو الترافعية على أبر المحتيد من عميرة أبار مداور المرافعية المستهدي أيضا المرافع المرافعية المستهدي المرافعية ا

ورموج مين أمن شيئة في المنفسقية "أسجيب مختج مالتجيل هم مقيقة من هذا جاموتي الدائمة عالية المسمد أيا طربوة تقول الآلاء أصلى عالجاً الحثّال إلى من أنه المنشق الولك المناس لوم الصنعة ما وقال الشوطاني، قال المعاهات الماسدات الادراطاني المالي المحلفة بالعوام، أحداً ولي من التحقيق الداروي هم المداهات بالى التواماة التهي

ورد أن هريره به كان بقول الآن يعنني أخدكم طهر العرق بسخ العام الهياسة والراد الدي قالوس والد حجاء وسود كاليد أخرات بالبار بطاهر الهياسة وال العلم إن العرم وصل واك حجاره ماء فيقرف كالها أخرفك بالدين

^{1865, 200, 287, 447, 641}

⁽¹⁵⁾ ماستندان کی بات ۱۳۶۰ کا

أنا ولى أن بلغده حلى إذا فاغ الإمام للخطال. جاء الخظال
 إخارة الله بي مؤم الكيليفيم

وقال الأصمعي: الحرة الأرض التي ألبستها الحجارة الدود، فإن كان فيها تحوة لأحجارة الدود، فإن كان فيها تحوة لأحجار فيي الصغرة، فإن استقدم منها شيء ديي كراح، وقال انتضر بن شميل (أن الحرة الأرض مسيرة تبلين سريعتين أو ثلاث، فيها حجارة أمالًا لإبل البروك، كأنها شُيَّطَتُ بالداره وما تحتها أرض غليطة من قاح، لمس بأسود، وإنما شرَّدُها كثر حجارتها وبقاسها، قال أبو عمرو: تكود الحرة مستقيرة، فإنا كان فيها شيء مستقيلاً ليس بواسع، قفلك الكُراغ، وللابة بالحوازُ في بلاد العرب كثيرة، أكثرها حوالي المقيمة إلى الشام، ثم ذكر قريبة من الخلابي، وقفظ الظهر متحم، يعني الهيلاة في الحرة خير مر أد بجلس في بيه، كذا في المحلى،

قلت. وقد تفندت الروايات بدون لفظ الطهر اخبر لد من أن يقعد؛ في بيت استر إذا قام الإسام، على المنبر ويحط، جند، ذاك الساخر (بنحظي) وتقام الكلام على مصله في الترجمة (رفات الناس بدم المجلمة) وقد تفدم السهي عن التخطي مرفوعاً وموقوعاً.

قال العولي: قال الشافعي: أكره التخطي إلا نمن لا يحد السيل إلى المصلى إلا نمن لا يحد السيل إلى المصلى إلا بدلك، وكان مالك لا يكره الشعطي إلا إما كان الإمام على المهر⁽¹⁾، أهر:

وفي المعدونة ، قال مالك. إنسا يكره الشخطي إذا سرح الإمام، وقعد على المسر، فهو الدي جاء في الحابث، فأما قبل قلك 18 بأس به إذا كان بين بديه فرح، اهر

⁽١) النصر الأنسان العرب العادد: حور

⁽٢) . قال ابن عبد البراء أحمعوا أن التحملي لا بنسد شيئاً سي الصلاة عالاستدكاره (١٠٧٥هـ.

قلت. وقد سبط العلامة العبيبي الكلام في القوال الأنصة في دفات المقال: فإل صاحب التوصيح الحدف العبيا، في النخطي، فعدهما أنه مكوره إلا أن يكون فأذاته فأرجة لا بصلها إلا بالشخصي، فلا يكره حينته وحد قال الأوزاعي والأخرول، وقال ابن المنظو: مكواهت مطلقاً، على سلمان العارسي، وأبي هربرا، وكعب، وسعيد بن المسبب، وعطام، وأصده بن حبل، وعن بالك الكرات إذا حلس الإمام على المنبر، ولا يأس به بله، وقال الله المنفر: لا يجرم فابله وكثيره، وعند أصحابنا المجود شيد من ذلك عدي، لأن الأدى يجرم فابله وكثيره، وعند أصحابنا المجتهد لا يأس لا تأس العالم، إذا لم يؤد العالم، أها

قلت. وفي اللوض الدريج ("": استنس الإمام والمعودة والتخطي إلى المرحة، وقال الطحطاوي على الدراقي، مد ذكر الأقوال الدخامة من كتب الجنبية، وحاصله: أن التخطي مشروط شرطير: عام الإياباء، وعدم خووج الإسم، لأن الإيذاء حرام، والتخطي عسل، والعسل بعد خروج الإمام حرام، غلا يرتكه لفضيلة الدتوس الإمام، بل يسقر في مرضعه من المسحد، طهيء

كم قال العيني؟ ثم تقييد التحطي بيوم المحسمة هو المدكور في الأساديد وتذلك قيده الترمدي في حكايته هن أهل العلم، وكذلك فيد، التساهمة في كت فقههم في أبواب المجمعة، وكمالك هو عبارة الشاهمي في "الأم" إد قال: وأقدم تخطي رفاب الماس يوم الجمعة لما فيه من الأدي وسوء الأدب، التهي.

فكن هذا النعليل يشمل يوم الجمعة وغيره من سائر الصلوات في المساجد وعيرها، وسائر المجامع من حلق العلم وسماع الحديث، ومجالس الرعظ فيحمل النفيد بالحمد على أنه خرج محرج العالب لاختصاص الجمعة

⁽٩) - دعيدة الفاري، (١/١/١/١٤)، فإن لا يقوق بين البن يرم الجنعة، صحيح البحاري.

 $⁽T) \cdot (T,T) \cap (T)$

الما يوريون الأسل المائية الروايات والمراقع المعاطرة المحاجزة. المحاجزة المحروبات المحاجزة ا

الدكان المعطية وكثرة النتاس، الخلاف علوما ومؤيد قالك ما دواء الواصعيور الديسي في المستد الفردوس، من حدث ألى أمامة مرفوعاً أص تحطي حقة لوم بعير النفيج فهو عاص، لكنه فلعيت، لأنه من رواله الحقم بن الرمير، كلمه شعب وتركة الفاس.

أن خطفوا بن تواف ولت، على ها متحريم أو 40 فالمنظومون بطعفود الكراوة، ويريدون تراهه التحريم، وحكى أشيخ أبو حامد في تعليقه عن بض السيادمي التعييم بحريب، وصرح النوري من أشرح السهداء أنه مكروه كرامة تبويد، وقائل عن أرواك الروماء، إن المحتلار لحريبه للأحاديب الصحيح، والتعير أحيدًا على الكراوة فنطا أسهى ما قاله العين أ

قلت أواما حدد المماكية، هلي فالشرح الكبيو⁴⁷⁶ لأحدد الدردير أوجاز الداعل تحك ترمت التامل لفرحه، وكره تعياها قبل هلوج على اللسم الحلسة الأولى، وحرم عدد وتو نفرجة، وحرار بعد الحقلة، أها

عن وهور المنظمة المنظمة المنطقة المنظمة المنظ

الذي الناجي المناز وهذا كننا فالء وهلمه حنهور التفهاء وحمل العامرة

 ⁽۲۰۱۶/۱۰/۳۷) شتری (۲۰۱۶/۱۰/۳۷)

CONTRACTOR (F)

 $⁽T \circ T \circ Y) \circ_{\mathcal{A}} \mathbb{Z}_{2^{n}} = (T)$

_ -----

معانك لان الانام مد ترك وستشان القلعة واستفائهم لوحيه، ليكون فانك ألبلغ في وتخطير وأنبو في الجمعارات، فهامهم، فعالمهم أن يستفسره الحاية به وإقبالا على كالاماء الذر

فلت: يؤن البحاري في اصحيحه المتقبال الناس الإمام إنا خطب، وذكر أثر إبل عمر وألس أليما استقبلا الاسام، وحديث النخديق الأماريجية جنس ذات وم عمل النشر وحلسا حوله؛

قال العبلي " أما أما أم ابن عمر، فأخرجه البهلقي للمد عن بالع الله عمر كال بعرفي من تشخير الله عمر المحمد في حرج الإسام، فاذا حرج أم يقعد الإسام حتى يستقبله، وأما أنو أسر، فأحرجه الن أبي سنة للمنذو، قال رأيت أنسا إذا أخا، الإسام يوم الحمده في العطله يستقبله يوجهه حتى يعلى الإسام من خطيفه مرة أم حاء يوم الحمدة فاستند إلى المحافظ واستقبل الإسام في فائل بن المستر، ولا أعلم خلافا في فائل بن المستر، ولا أعلم خلافا في فائل بن المستر، ولا أعلم خلافا في فائل بن المستر، والمحافظ المستقبل هشام بن المستراء والحكم، فوثل به فشام بن المستر، وقسام هما المخزودي، كان والها بالمدينة، وهم الذي مدرب المديد، وقسام هما المخزودي، بالسياط، فريل له من قائل الله بالمدينة أنه من المستراط، فريل له من قائل.

وهي السعيرة أأن روي عن الحسن أنه استقبل الفسق، وتم يمحرف إلى الإمام، رومي الدمائي⁶⁰⁰ هن ابن مسعود قالها كان رسول الله فتح إنه استوى على العدم استذلاء، وجودا، وهي السلاد محمد بن الفضال، قال المرمدي!

⁽¹⁴⁾ فيمان حارين (14) (17) (14)

⁽CSV1/T) (\$1

⁽١٣) أخرجه التوعدي يرقع (١٥٠٩ لاجاها حاء في النفاق اطعه.

صعبت لأهب العديث عبد أصحابناه والعمو على فقا عبد افل العبو من اصعاب النبي ﷺ، عفرهم سنجوب استثنال الإسام ما حصابه أفوال التوري والشاعمي وأحسد وإسجاله أثلاً يعبح في قابا الناب فر أسبي ﷺ شنء

وروى من ملجعة" من حدي بن تاب عن أبه التي التي يخير كان بنا قام على الصبر التفالم الكمل، رمحي المسر الاترج سن تقلع بن يحربي عن ابه على جدو تمعاد

وفي المستوط : أناق أمر جنعة إذا فرغ المنزدن من أدامه أدار وجهه إلى الإمام، وهو قول سريح وظاووس ومحاهد وسالمو والفاسم وعيرهما أولم قال مالك والأوزاعي والموري والشافعي وأحسد وملحائه، قال بن الصدرا أوهد كالإحمام، النهي

قال أن عبد الدائمة وتم تحلقوا في قلك، وألا أعلم في حديثة مست. الأ أد الشعبي قال أص عبدية مست. الأ أد الشعبي قال أص أسبت أن ستقش الإمام نوم الحميمة أدروي بعم من حديد بالإمام في الحطية يوم الحميمة المستقلة ومهم حي الحجيمة أدرومهم حي التحليم الحجيمة قال أبر السندة ألا أعلم حياها في ذلك بين المستادة الشهيء.

امل الحالفية على المعجلي القال نسبس الأشه المطوائي على عال أمام الأسام بواحهاء ومن عال يميد ويساوا الحرف إلى الأسام قال: والرسام في إمالنا النفيال الفيلة وترك السقيال الخطيب لما يفحلهم من الحراج يتسويه الصعوف بعد الفظه القارة الرحام، النهى

ا قلت: أو الشيوع الحمل، فإن كتابة الرحام لذن في الوس الارق أيضا

⁽¹⁾ المسرولية والمواجزة المراجع في المحمول (1) (1)

⁽۲) - هزار اشرح المرضي (۱) (۲۳۱)

(٩) باب الفراءة في صلاة الجمعة والاحتباء، ومن تركها من غير عذر

(٩) القراءة في صلاة الجمعة

هل يستحب تعيين شيء من القرآن في محمعة أم لا؟ (والاحتام) ما حكيمة؛ (ومن تركها) أبي الحمعة (من غير علو)

ترجم المصنف بثلاث تواحم، وذكر من الآثار ما يتعلق بالأولى والثالثة، فسيأتي الكلام طلهما في محلهما، وأما النادية، وهي: الاحتماء أم ينعرض أيه المصنف في الآثار، وأهفه نبرة من منهو التُشاخ، مدم ذكر في الروايات بيان الحطينين ولم يتجرص له في الترجمة فلعله أنصاً من تصرف التُشاح، ويمكن التأويل أبصاً لو تبت وقوعه من المحسف.

قال ابن عبد البرا¹⁷، وتبعه الزرقائي: ترجم بنجين بالاحتيام، ولم بذكر فيه شيئًا، وفي رواية ابن بكير وغيره مالك أنه باغاء، التحديث.

قلت، لكه موجود في السبع التي بأيدينا كد سيائي، ولما كان الصواب في رواية يحيى التوجية التفايد الكلام مهنا وتحيل عليه في ذكر الحديث، فأما الاحتيام: هو أن يصم رجده إلى علنه بنوب يحمعهما به مع ظهره ويتناً عليها، وقد يكون بالبدين، كذا في الليف الله وعلى على على اللهاموس، احتيى بالنوب اشتمل أن حسم بين صهره وسافيه بمنامة وبحوها، والاسم الحبرة، أي بالنبع ويضم، والحبية بالكمر والحياء، انهى.

وقال انقاري في تاليهاية؛ لكسرها وصمهاء اسم من الاحتباء، وهو ضم المساق إلى البطن يتوب أو بالهدين، الع

⁽۱) نظره بالأستكارة (۵) ۱۹۳

^{(1) (4) (4) (4) (7)}

ة إلى المرمدي التمام وقد كرة فوم من أهل العلم الحيوة بوم الجمعة والإمام وحصلة ورحص في قالك بعضيها، حيمة عبد الله بن عشر وخيرة، وبه بطرك الحيد والنحاق.

والدرخ أبو دولاً أن اللي تقل من الأحتاد برم الجمعة والإمام للعظياء ثم قات أبو الجمعة والإمام للعظياء ثم قات أو داود: وقات اللي عبر وأنس وشريخ وصعمعه والن السساء والمنحي ومكموا المهنوب والحرج عن يعلى بو شدادا شهدت مع معاوية بيت المقدس، محمع بنا، فنظرت فإد حل من في المسجد السحاد الثني تقدم والهوا للجها للجها بحيف إذا أحلاً كرديا الله أبو داود، ولم يبلغني أن أحلاً كرديا إلا عرده لا أسراء الد

قلت المفل بحالت قول أبي فاوه قول استومادي (فاست أبي قوم. والجمع منهما مسرة قال العرامي أوذهب أشراعل العلم إلى عدم الكراهم

عال الرزيائي: وهو ملاصيه الأثابة الاربعة وهيرهم، قال الناجي. روي البر باقع من مالك الا بأنل أن يجلبي الإجل والإدم الخطاب. وأن ديا: رجّب، لان دك مدنة فالمعل من ذات ما هو أرهى مها اهر

هال ابن عبد المرا⁷⁷: ولم يون عن أحد من الصحابة حلامة، ولا روي عن أحد من النايعين كرهة الاحياء ولا وقد روي عنه جوازه، اله .

قصد علم من هذا أن حسهور أهل العلم من الصحابة والتابعين ومن تعدموا دهموا إلى حواز ذلك، والتلقوا في الاعتدار مما ورد من النهل، فقال إلى العولي في العارضة الاحودي» أا أا يعد ذكر حست النهي، وعادد المحدثين

الله حامج التحدية في الطبلاء، حديث (١١٤) (٢٥٠١)

^{1931 -} محرامه الراماور الراكات الحاليج (١٩٩١ - ١

⁽۱۳) الاستفار (۱۹) (۱۳)

Carp of Ob

المنقامين أهل الخبر في تبيين التحديث إذا الفردوا بالشيء سخافة عدم التحصيل لفلة العلم، وقد أوينا أن ابن عمر كان يحتني يوم الحدمة والإمام يخطب. ورسا بعس حتى يضرب يجهله حوته.

قال ابن العربي: قد جنه هذا النهي عن هذا الطربق، وتم يصح، والا عمل به أحد من الصحابة إلا عبادة بن تسيء وإلا فقد تعطب معاوية سيت المقدس، وجُلُّ أصحاب النبي تثيرًا محبول، ويكميكم فعل ابن عمر الثابت من الاحتباء حال المقطبة مع ملازمته النبي يثيرًا، وأنه ما قارقه في جمعة قط، والحديث محتمل فيتوقف عدم نفر.

رفال التوكاني في النيل؛ بعد ذكر الفاتلين بعدم الكراهة: وأجابوا عن أحاديث البات أنها كلها ضعيمة وبن كان النرمدي قد حسن حديث معاذ بن أس، وسكت هنه أبو داود، فإن فيه من تقدم دكره، النهى، وقال قبل ذلك: حديث معاذ بن أس من رواية بنه سهل، صعفه يحيى بن معين، وتكلم فيه غير واحد، في إساده فيضاً أبو مرحوم عبد الرحيم بن ميمون مولى بني لبث، ضعفه ابن معين، وقال أبو حاتم الراري: لا يتضع به، أها. وقال أبن حبان في الصعفاء؛ سهل بن مماذ منكر الحديث جدا، فلست أدري أوقع التحليظ منه أو من صاحبه زيان؟ اهى.

فحاصل هذه الأحولة: أن التحليث صعيف، وأشكل بأنه حسنه الترمدي وسكت عليه أبر دارد والمنفري، وصححه الحاكم، وسهل ذكره ابن حان في اللفات؛ أبضاً، ولها شواهد ضعيفة يقوي يعضها بعضاً، وليس في رواته من يُنهم بالكفات؛ أبضاً، وأحيب أيضاً: بأن حديث النهي ثو لبت صحته حمل على النسج لحمل جرأ الصحابة بخلافه، كما يظهر من صنيع أبي دارد، وقال القاري: إنما نهي عنه لأنه يجلب الوم، فلا يسمع الخطبة، ويعرض طهارته للانقاض، وقور: لأنها حلسة الشكرين، اد،

المحمد ۱۹۸۱ محمد مطلق المن المناسب الم المناسب المناسب

وهذا الاحير لا يصح، فيه رزه في السمائل؛ هن الحدري: (له يرتو إله خلس من المسجد (هشي يشد، وقال المطالق: قد رزه النهي عن الاختاء مظلفا عمر مقيد لجال المعقية ولا يوم الجمعة، الأنه للفنة الالصالف عورة من كدا عليه ولد واحمل النهي

قلت الرائد ساك الطحاوي في المشكلة (١٠٠ سالك بالرفاء الإدابي بين محس الحدثين، فحمل السي عن الجيود على إحدثت الجيود، لاب عمل أن الخطاب وعلى طل الصحابة على أنها كانوا محتبي في ذلك، وأنه أصواء وعلمه أنها

الم 15,77% من مدين من سد المنح المعجمة وسافين السو ابر ما مناطق الم 15,77% من السو ابر ما مناطق الم المبحثة السياد والمباور المباور المباو

المسالة عظاهم أن السوال قان بالكتابة، فإن بسنية أخرج هذا العديات عن صيف عدين عبد القار 18 كان الصحال بن صدي إلى العمال بن بشيرة الحديث!"

للعصفان أأرون للمطرخين للمقدون أعدلة الأتصاري الحررجي أداولاناه

CONVERSE SALES

اعراز حياء ي الحيات الإيثان الا ٢٥٥ عالى الديالديا له ٢٠٥ عالى .

⁽٥) أخراجه بالمواتي فيات الجمعة إلى الجميسانية (٥) بالساحة غرة في بيان المسلمة

⁽³⁾ الدير چيد مي (السد العالم) (١٣١٥).

ماها الناق عبرة بالرسور الله يحم ليجمعه على إنز فسود المحوجة على تحريب عبرات على تبك عبيثُ ألحويةِ ﴿إِنْ بَ

صحاء بمال: إنه أول مولود ولذ للأهمار بعد البحوة، ولذ هو والل الربير في ربيح الأحر على رأس فا مدد عشر شهرا من الهجرة قدا من المفتح الرجماني، وأن إمرة الكواف، وفالل ومده من سدة الالاد ولما 18 مسة (مانا كان بشرأ به ومدرل الله به الماليمة في الركمة الثانية ويوم الجمعة على الراسورة الجمعة التي كان بقرأها في الركمة الأرثي

وهما، أن قراءة سورة الجمعة أمر معردها بسهور الأالحاج إلى التساؤل عبد القال: كان يقرأ المنز أبلا عابل العبلم) يعتن أن قراء الجمعة في الأولى كان نعيد قبال عن الناسة، قالة الرفاني" !

و عددت الأذار في داك. وإذا الحددت الأدبة فيده بحبوبي أنه بيج كان وقرأ مي المددور وفا حيدة مرحدة كذر الإذ الأنه في المددور وفا حيدة مرحلتج كنتر الإذ الأنه فيهما، ورون أنه بهيز قرأ أنشيرة الحجيجة بني الأولى، وعهل كنتر الله المنتفودية في الاحداد واحداره الشامعي، داعت مالك إلى ما في عاصوطاً أنه يشرأ (الحجيجة) في الأرلى، وفيل أدان على النابية والمراز في المنتفة أنه يشرأ (الحجيجة) في الأرلى، وولمنة أنه الأراز في الأولى مسرة الحجيجة ويقرأ في النابية بما نداء إلا اله ما حداد ما ذكران في الأولى مسرة الحجيجة ويقرأ في النابية بما نداء إلا اله مساحدة ما ذكران فيه الزرقاني.

وفي الدين الكامراً (أحمار الإصم أن يُدَوَّ أَنَّ النَّالِيَةِ مَا فَلَتَجَةِ أَنَّ النَّالِيَّةِ مَا فَلَتَجَةِ أَنَّ السَّلِقُونِ) فَدِينًا عَلَى قَمَلُ لَبُنْكِةِ مَا هَمَا

وفي الناسوقي: والجاميل أنه سحَّر في القواءة في التعبة بين خلالة وال

 $O(2) = O(\log_2 n \cdot 3) = \log n \cdot (1)$

 $^{(2.87 \}pm 0.00)$

كناز يادهما إنه المعدب الكور فرهل لأنطاق أفوان في المبدس وهذا ما اعاماه غفى، والي محلام مصيهم ما نصد أن الدسائة نات فولدن، وأن الاقتصار على غفل أليكانه مسانه والمدرمة، وأن النجيم بين التلائة قول الكافيمي، العر

عالد الله العوابي - قالد مائك - أحمل إليّ أن يقرأ عن الأولى (الجسعة). وعن النالجة الألهُلُ النّكافية ، وأدرقت الساس وهم الشراول عي النائمة بـ الإسلع؟. النهى . هذه مسائك المائكية.

وهي أشرح الإنتاع من فقع السامعية في ذكر السن أو أن عرا في الأولى (الجمعة)، وفي النابية (الدماهنود) حهر، لدانسام. وروي أنه يحق كنان بقرآ (الأعلى) و(العنمية) أقال في النووصية (أثنان بقرأ عالين في وقت، وهاتين في وقت، فهما مشان، وق.

ولي الروض (مورج `` من عرم التحشية الريسل الأيقرأ جهوا في الأولى ب(المبيد)، وفي الناب ل(الساطون)، لأنه عليه السلام كان عرأ الهجاء رماه مسلوم المهي، هذه مسلك الاثمة الثلاث في فلك بالرجمها الله تعلي بـ.

قال في الإدامة المسخفها، أنَّ اكتبر التعلهاء على أن من صفة الفراء، في طلاة الحدمة قراءة سورة الحصمة في الركعة الارلى لما تكل دلت من فعاء يترف كما أخرج مسلم عن أبي هرمرة ومالك عن السعمال بن يسيره وأه أمو حسفه علم طف فها شبط السهى

قلك: هذا هو المشهور على الأنس، أن الجنبية لم غولوا بندل ما ورد عن دلك، وهذا أثمل نس عمجيج، بن تشهم مصرحة بندب دلك، بعم ألكون الاستدرال بالبدر عال في الدائع الله أثم وتبعدها أحيد الدحرة الرغي الإمام أن

¹¹⁰ الكارض السامرة (11 1797).

^{1.0100} pt 1.157

⁽۱۳) النالج الصالح (۲۰۰۱)

يقرأ في كل ركعة نفاتحة الكتاب وسورة، مصار ما يقرأ في صلاة الظهو، وقو قرأ في الأولى بالسورة الصفعة)، وفي الثانية بالسورة المنافقولان، أو في الأولى بالإستج أن تؤلّ الأقراف، وفي الناسة بسورة فجفل أثنك به عجسس؟ تهرك بفعله عليه الصلاة والسلام، ولمكن لا يواظب على فراءتها، مل يقرأ غيرها في بعض الأرقاب، كيلا يؤدى إلى هجر الباني، ولا ينقته العامة

وكذا صرح به بن عابدس في ارد المحتارات وابن الهمام في الفنعاء وغيرهم من نقياء العنفيد، قداء وأحرج الله أبي شبية في الفنصيف "" عن الحسن قال "بقوا (مام بد تدانه رفال الن عيدة بكره أن ينعد الفراءة في الحسمة بدا حام عن المسي فالله فقلا للحمل مثل من سنها، ولبن منها، قال العربي: وهو مذهب إلى مسمود، وقد قرأ بها أبو بكر الصديق، رفعي الله عد للإلهرة "".

وحكى ابن عند البراعي * لاستكار؛ هن أمن إسحاق المعروزي مثل قول ابن صبح، رحكى عن ابن أبي هريزة مثله، كذا في النيلية**!

وفي العارضة الأحودي (⁽¹⁾ قال مقبال من عيبة ا يكرم أن يعمد أن يقرأ في الجمعة ما جاء في الأحادث، وهو أعام: لأنه خاف أن يجعل دلك من ساتها، وأيس منها، وقد قرأ أو يكر ـ رضي الله عنه ـ فيها (النقرة) - قال أنس: حي رأيت النبخ ينيل من طول القيام، انهن

^{327(2) 731}

⁽ع) انظر، فعل الأيطار (١٤٠/ ١٧٥).

وَمُ } . ومِنْ الأَرْضُرِهُ (2) \$ (77.7 مدين (37.1 \$).

^{(\$1.75 / \$ / \$) (\$)}

الحقيقيني والإنجاز والتأخير الأراجية الأسابين المدراكات فحديل وم الجمعة والإنجاز يحقب أ

ال ۱۳۸۱ - ۲۰ د **وحلفقي -** الريث التي صنعاق يا المدينة التاليد الديات كل أفرائ وتي السي السائد الدينية بالسياسة الدينية

وفي التحديث إساء إلى جهر القراءة في التجمعه. لأنه لو أسل للاهنوا فيه التي التحميل، كما دهنوا إلى فلك في فراء، تظهر والعصر

ربو حد معد عدل في النسخ الهانمية المعو حودة عندي ال

السائلة أنه ملحه أن عبد أنه بين صدا عن بمحملي موم التحميط والإسام الحائب ، ولا يوحد عالم في السلخ المطبوعة يتصر ولا في شرخ الرزقالي ولا السيوطي، وقد نقام في أول البات أن رواية يحيى عالية عن هذا، أدور في رواله ابن يكبر، قلط يقص النساخ ألحقه هاهنا من الروايات الأنجر مقرا إلى الماسية الترجمة، ونعمم لكلام على من الألز في أول الناب، قارحم إله.

١٩٣٨ - ٢٠ (١٩٥٥ عن مستوال من مشام مصم المسن المهمدة (الله دانشة) التري أو يهمرة الاستهام، أي هل روي صفوات هذا الحديث (عن العني الله مرعوها (أو 10) تردد الإمام في رابعه، قال السيوطي، قال أبو عمر الهذا يستد من وجود، أحسبها إستاذا حديث (١٥ أبي الحدد الضموي، أخرجه الشاءمي (أصحاب السن الأربعة، اهـ.)

المنت: وأخرجه أبو داود" مكذًا. حدثًا صندت يجبي عن بحمد بن

إذا الألو لا يوجد في بسعة محمد قواد عبد الباني

¹⁰ ان لائر لاي.

 ⁽¹⁷⁾ عنها الأرطارة (17) (17) عديث (1884)

 ⁽³⁾ أخرجه أبو بالرد (٩٥-٥٠). و يترمنني (١٩٠٠)، والنصائي (٩٨٥/٣)، وابن باحد (١٩٢٥).
 رأجمد في المستدر (٩٠/٥٣).

عمروه نتي عبيدة بن مقيال عن أبي افجعد أن وسول الله يرفي قال: اسن ترك ثلاث حسم تهاونا بها طلح الله على فليها، اها. وفي الباب عمل حماعة من الصحابة، يسطه الشوكاني وغيره.

الله قبال: من توك التحميمة) صمن تحب عليه اقتلات مرات). قبال الناحي (12 وأما اعتبار العدد في التحنيث فانطار الفيئة، وإمهال مد عالمي عدد المناورة العراق التوكاني، يحتمل أن يراه حصول النوك مطلعاً، سوء نوالت الجيمات أو تقرفت، حتى لو ترك في كل سنة جيمة نطح الله تعالى على قلم بعد النائد، وهو ظاهر التحليث، ويحتمل تلات جمع متوافية كما في حليث أنس، لأن مرالاة العالم، وهت علموة مقلة السالاة، أها.

فلت: بن هذا الناس هو المنعيل، لأن أكثر الروايات الواردة في البدت مقده بالتوالي، كما نقدم فريةً من حايث ألس عند الاليلس، والمفلم: "من نرك اللات جمع منواليات من فير عنر طبع بله على قليمة، كذا في الليل.

وأخرج ابن صد اللين هن أبني هزيرة رفعه: اس ترك النحسم تلاتاً ولاذ. . . • العديث، وأخرج أبر يعلي يرواة الصحيح عن ابن عباس رفعه: •من فرك تلات جمعات مواليات! التحديث، ذكرها الزرةاني¹¹⁷

(من هير عدر) كشقة وشل، يرمى الطحطاوي على السوافي): يسقط حضور الجماعة لـ رظاهره يعم حماعة العجمة والعبدين لـ بواحد من تعالية عشر شيئًا، ثم عددراء وقد ورد بعض الروابات مفيداً بالنهاون.

قال الشوقائي: الطبع المذكرة إبدا يكون على قلب من مرند فلت نهاوناً، فيسغي حمل الأحاديث المطلقة على هذا مقيداً بالشهاود، وقذلك تحمل الأحاديث المطلقة على المقبد بعدم العارد اهر.

^{75 (}C) (haida (C)

^{(15) -} اشرح المرقاني، (17 ۲۴۲).

$(2-\varepsilon^2\theta) + (-\frac{1}{2}\beta^2 + 2\beta^2)^2$

بولا علادس مرض ونجوما وفيها العملي عندلاء علاقا لهموا

قال الشعرائي (ومن دمان في المصائل السختيمة عند الأنسة قول الالتمة السلالة موجوب النجيمة على الأممل الديمة عن مكان التعديم إذا وحمد اللذاء المدين أني حريقة إليه الا أحد، على الأعلى ولو واحد فائداء أثم

الدان دين الدردي الله الوقا متعداده عدمي اللائه أفساه التدروم ومجاهد. مالإعراض عليه جيلاء أما الاول فيكت قد العروم واما الدي فكالمرم والتالث متهاري وهي من الكانزم الد.

دينع الداعلي يهده أي حتم على الده، بعير يجعله نشراته المحلوم علمه الا يصل إلي شيء من الحيراء أن عشاء ومنعه الحادث أو جسل فيه الحيل والحملة والقدارة أو صبار فيه الحيل والحملة والقدارة أو صبار فيه الحادث الحشوة والمعلل العشرة أو منطق الدائمة المحلوم المعلل عبد الشنة المحلوم اللاثرة والقالع الرحادة المعلى يصحه المبائد الدائمة العساء عصلة المحلوم المعلمة عصلة المعلمة المعلمة المعلمة عليه المعلمة ال

فال الفاري⁽¹¹⁾: قال طياض الواحيلف الانكلمون في هذه اختلاف الديد. مدير الفواعد ما لمفاذل والسناف الخيران وديل العواجاتي الكفير وصدررهما، وهو فول كثر مكالم ألهن السنة، أم

قال السوقالي أأنه يعنى الاسعاباء وقال غيرهم المو المليدة عاللها، وقال الهو علامه حملها الله تعالى في قولها ليعاف بها الدلالك، من للمح ومن يالم، وقال العراقي المعلى الدراد بالتطلع عليه أنه ليصير قلما قالم الدين، أف

وقاء العقد الطرفية الاخوفي فالراه الاكتاب بعق الأسفية (1975-1973)

والأراء والمعامع الألالان

COUNTY BUTCHER

فقت : وتقدم أن الأحاديث في الباب تشرق، خرجها المشابح في المفرلات

فال الشوكاني⁽¹⁾ معد سرد أكثرها الوقد استدل بأساديث الباب على أن الجمعة من قووض الأعبال، وحكى من المنشر الإحساع على أنها فرض عين. وقال امن المعربي: الحسمة فرص بإجماع الأمة

وقال أن قدامه في المغني (أنه المسلمون على وجوب الحيفة. وحكى المحلي الخلاف في أنها من قروض الأعيان أو من فروض الكفايات، وذكر ما بدل على أن ذلك قول الشافعي، وحكاه المراعشي عن قوله الغديم، قال الشاوعي، وغلطوا قول الشافعي، وحكاه المراعشي عن قوله الغديم، قال الشاوعي، وغلطوا حاكيه، قال العراقي: معم، هو وحة سعف الأصحاب، قال: وما ادعاه الحطابي فيه نظر، فإن مذاهب الأنبة الأربية متفقه على أنها فرض هيز، فكن بشروط يشرطها أهل كل مذهب، العال ويسطه الشوكاني.

وهي النفو المحدَّدة: هي فرض عين لِكُلُو جاحدها كما حققه الكمال فرنس مستقلٌ أكدُ من الظهر، أهـ.

قال بن العربي وروى ابن وهب على مقلك أن شهودها سنة، وله تأويلان: أحدهما: أنه قد يطاني السنة على الفرض، والثاني: سنة لصفتها، لا يشاركها غيرها، وقد روى ابن وهب عله أنها عزمة، فأطلق العزمة كما أطلق السنة، اهر

⁽۱) دولالازهار ۱۹۲۶ (۱۳۸۶).

^{.(10}A/T) (7)

⁽٣) النظر: فنان الأوطارة (٣/ ١٠٤٠).

ا ۱۹۳۵ وخدشین در باک این بعد این خدید در در این باک وجد از حدیدخد از میزدیند در در در در در این باک وجد از حدیدخد

13.774 رفيان من جيه () الصادي لقب به لصدقه في مقاله () مراح الفيادي لقب به لصدقه في مقاله () مراح الفيادي المراح المحدين سبط نبي الله في الماضي السامي المحدي الفقي الصدوق، روى من مالك أنه فال: اختلفت إلى جعفر بن محمد زمان مما كنت أراه إلا على تلات خيبال، إنه بصن وإما صافم، وإما يقرأ القرآل، وينا رأيته يحدث عن رسول الله يتم إلا على صهارة، وكان لا متكنم فيما لا يعتد.

وقعية غييات عبد الإجرام متهورة، إذ قال: خشيد الد أقود لبيك فيقال في الاستك ولا سعديك، وبي عبد الانبعة الاعلام مثل مثال مالك بن أنس والمورى والى حبيثة ولد سة تمانين وعات سنة 184هـ، ودون بالبقيع في فر فيد أبوه سجيد، وحدد علي وبي العالمين، وعم جدد الحيس بن علي بن أبي نقال، وعلم حدد الحيس بن علي بن أبي نقال، وعمد كذا في رحال العالمول،

احل المناه محمد الدائر الله إلى الله الفر العلم أي شك فعرف أصله وحقيه الفقة فاصل المدائر المحدد الفائر الأله فاصل المحيد المائر الأله الترفي وطال المحدد بدوه كوسمه الشقاد ووسمه والمباقر محمد من على تسجوه في العلم، توفي منة أربع عمرة وطائه وفيل غير ذلك .

ان رسول إن الدورسف، في السوطة، وروي في الصحيحين؛ مثل هذا الحديث عن نافع عن إلى عدر؛ أن رسال إله يهج كان يحطب حصيتين يتعمل البهد الجدرية،

خلب خلسن برة الجنعام وتقام الكلام على القيام في الخطبة

 ⁽³³⁾ انظر برحمه في الدير اعلام الديان (35,000)، ودرقيات الأعيان (35,000) (477).
 (47) انظر براهمه (35,700) (37,000)

⁽۱) انظر برحمه فی: انهدت التهدیره (۹) (۴۵)، و طفات الحفاظة السنوطر (طراف).

قال الن عمد البراء قد دواه جماعة وواة المعاطأ مرسلاء وهو ينصل من وجوء بالمنة من تهر حديث ماقك.

وصله المخاري على الن عمر في ١٩٠١ كتاب الجمعة، ٢٧ ـ ناب العطمة قائماً، و ٣٠ ـ ناب المدة بي الخطارين يوم الجمعة

ومنظم في ٧٠ كتاب الجمعة. ١٠ دياب فك الحصيين هل الصلام رما فيهما من الجلمة والنبك ٣٠.

وأما السواط التخطيين، فعال تعيني أنه وفي الدرادي الدرادي الشدر في المحكنتين المسحة التحمية قول الشائعي وأحدا عي ورايته المشهورة، وعده التحسيور يكتني تحطيه والحدادة وهو فول مالك وأني حسيفه والأوراعي وإسحاق بن والعوبة وأني فور و بن السيدر، وهو رواية عن أحمد، منهي ويله فل الشوفاني عن المرح الترمذي، للمرافي،

قلت الكن حنون المالكية كالدسوقي وغده أشعر طبيعت الخطسين معاً. فارا المتوكاسي: وقم يستدل من قال بالوجوب الاستحرد الفعل، وقد عرضه أن شك لا يتهض الإنبات المواجب، النهى.

الوحملس سيمهما؟ ذهب الإمام السناومي . . صلى الله عاند إلى وجوب الحلوس سهما لسواطنته تيخة كما هو ظاهر حدث الن عموال رصي الله عنهما . وذهب المعمور والأنمه الثلاثة إلى ألها سنه مؤكدت، عاله الزرقالي".

قال الشركاني، الختلف في وحوب، فلقت الشافعي والإمام لحين إلى وحدث، والمنصهور إلى أنه غير والجب، قال العيني: فقب الشافعي إلى الرحوب، وفقت أبر حيفة ومالك إلى أنها سه ولينت بوحه

⁽۱) افساد القريء (۲) ۱۹۹۹).

⁽¹³⁾ عندج الإرفامي ((14 141)

وقيال الن عمد الدائل فهب مانك والعالجون وسائد لقهام الأحصة إلا الشاءي إلى أن المحروم من المعصين صاد الانتهام على من بركها ، وقعت لعص الشافعة إلى أن المنصود القصوم ولر لمبر المحرول سوء محصل حجسة أو تمكنة.

دهال إلى قائله، هي و الحاة الجارع، والدن بواحدة في قال الكار أهل العلم الأنها خلمه لسن همها دفر مسروع، عند لخن و حاله وقال الطحاري، الم يعن بوحوب العلوس بينها عبر الشائل

ا مثل الحكم القاصي عياض عن دات روية كندف الشافعي وليست الذرال صحيحية، وفي الحاسب عن السحليان الحدود سنة عنا أداك وأن حيفة والحدد الجنيل وأداري عن السامي الرحود وأم

الذلك الرئاسي العادات المتحدم على وجوب الحقوس بينهما بمراطبه الذلا مع الواد زيمة العادلي، تحمل والديدين العالمي ، والعالم ما الطرق العبد الحاد الذلك الموقف على الموات الله إقامة الاحساس لااحل في كيفة الصلام، والما فهو السالال الوحاد التعلم السهى

ا قال العملي: وقال أحدو الروي عن أبي إسحاق أبد قال الروب معيدًا تحظم على اللب قلم يحسر حي فرح الع

⁽¹⁾ المرز الأسلاق الراء (19) إلى المنهد (27 (29)).

(٦) كتاب الصلاة في ومضان

(١) باب الترغيب في الصلاة في رمضان

١/١٤٠ ـ حَنْشَتْمَ بَخْمِي عَنْ مَالِك، عَنْ ابْنِ تِبْهَاب، عَنْ عَالِمُهُ عَنْ النَّرْمُ بَالِه عَنْ عَالِمُ عَلَى مَالِمُهُ وَأَجْ النَّسِينَ يَنْهُ النَّهُ النَّهُ فَيْ النَّمَ عَلَى عَالِمُهُ وَأَجْ النَّسِينَ يَنْهُ اللَّهِ النَّهُ اللَّهِ عَلَى عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى عَلَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُولَى الللْمُلِمُ الللْمُلِمُ الللْمُلِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ ال

١١) الترغب في الصلاة في رمضان

أي في وحياء لياليه من صلاة التواويح وغيرها، ويؤب المصنف صلاة رمضان بتوجمتين: الأولى في بياد الفضل، والأمر الثابت عن النبي ﷺ، والثانية فيما استقر عليه الأمر في صلاة التراويح.

1954 - العالمات، عن ابن شهاب) الرهاري اعن عروة بن الزبير عن أمّ المؤمنس (عائبة زوج النبي يُنتج أن رسول الله يُثيرُنا والمحديث أخرجه السحاري مرواية عند الله بن يوسف من مالك بإسناد، ومعناء.

(صلَّى) في لبلة من رمضان، و نظاهر أنها لبنة ثلاث وعشريو قما سبجيء.

افي المسجد) الآية بخالف رواية عمرة عن عاسمة عند البخاري وغيره أنه صحى في حجرته الآل المراد منها الحصير التي كان يحتجرها بالميل في السبجد قما حاء في لباس البحاري أبيناً بروية أبي سلمة عن عائشة بلعطه: الاحمد عاد ويسعة بالنهاو فيحس عليه، ولاحمد من رواية محمد بن إبراهيم عن عائشة: الخاموني أن أنصب له حصيراً على بالبحد في فقلت فخرج في الحديث الـ

⁽²⁾ النظر، اشوح الورقاس، (۲۳۴/۱).

والكائف حياني والكحائان أأنان أناب بالمتاب بالمتتاب

قلت: وفي النتمل عليه من حديث زيد بن ثابت: أذا النبي ولا المحد محرة في المستحد من مصير فستلي قبها ثيائي حتى اجتمع عليه باس. الحداث.

وأفكل على صلانه (غير في السنجد با ورد من قوله بيليق (أفضل صلاة لمر، هي به إلا المكتربة)

وأحيث عنه يوسرية الأولى: معتار الحمهور خلافا سالك، ومن وعه أن اللك الصلاة مند استبني حدة فالأعضل عبد الحميهور في التراويح المسحدة النبائي في محدة، والثاني الدالة في الذا مسكفاً، والنالث الذالة في البيائي في محدة، والثاني الدالة في الذالة والله في غائبة والنبي في حياة عن منت كلم كان في قائبة في الدالة والمائل الله في المنافل التنج في عدة السائي كانت والخاص البيا قاله النازي الله في قيمة المسجد في هذه السائي على أدار وحدد الاه حر حصوصية لبسك في عرضه وأبده بحدث عبد الله في أدار وحدد الاه حر حصوصية لبسك في عرضه وأبده بحدث عبد الله في أدار وعدد الله على المنافل النبي أدار وعدد الله في المنافل النبي المنافل النبي المنافل النبي المنافل على أنها خلالة في المنافل النبي النبية فلمن بها حلى عمره الدعال في البيات

است قيامة لفظ دات مفحمة أي في ليبة من البيائي، قال في الانماميعة:
 ذات النسيء بنفسه وحصفته، والسراد من أصيف بقيم ددات بوجم أي يوم من الإحم، اهد

ا معملي تصلاف أي مقدلها تصلاف يجهد للبس دور عدد من الصبحابة. رعيد حراز الاقتداء في المافقة، وفيه أيضا جواز الاقتداء بعل لم ينو إماسه.

^{(1847) (}c) إن المعلق المعلق (1847)

⁽١) - مرقاة المفاتيح (٣) ١٨٥٠

مع صلى السلم المايلة، فكنو النامل، مع الجمعة، من الملك، الخاللة أو النامة.

معو مدمن الجمهور. إلا في رواية من الشامعي، فأنه العش

(لم صلى من القابلة) وفي سنجه النبلة القابلة. أي المقدة، والقلاهر أبيا فيه حدل القلاهر أبيا في المقدة، والقلاهر أبها فيله حدل القدير المائية العالمية الماضية (الها قد شاخ خبر فلك المسلاة (الجدمولة) أبي معد كثير من الناس حتى جعز المسجد على المسجد على المسجد على حش مأهله (من المبينة التقليمة أو المربعة) فيمًا الانتباك في وواية المعوطأة، وكتا عبد المسجد وعرضة وعرضة والمربعة فالك

قال المعطفة أن كما وواء عائل بالشكاء وفي رداية عقبل عو ابن شهاب ا فقما كانت المبلغ الرابعة عجر المسجد عن أهمه الحديث وأسملم دوية مرس من الرهري فحرج رسول الله يتخلافي الليلة الثانية فصمها بعد فاصبح الباس سفوون دلك، مكثر أمل السبحاء من الليلة بنالته فصلو عملاه، همم كانك المبلد الرابعة عجر المسجد عن أهله.

قال التعافظا وتحوه في رواية عينوه عن عائدة الساهية قبل صفة الطائرة ولا التعافية قبل صفة الطائرة ولك والتعافلات التعافلات التحديث الدين بذلك وإلا برواية عمره أنصاً بالنبث في الديالي ويتعليا الطام الديه الثانية قدم مد ناس بصبري بصلاته جينموا فلك ليتنبئ أو ثلاثاً حتى أو ثلاثاً كان بعد ذلك حدين رسول الله يتموّ تشم بخرج الحاليات ولأحمد من يواية معمر عن الرهوي، فاعتلا العمد حين المتصد حين المدينة وله من رواية مقبلات بن حميل عند الديم كالب الرابعة محن المسيد بالعلام، ذلك الرابعة محن المسيد بالعلام، ذلك البحليط

مقر عدد آباری (۲۲۰/۷/۲۷).

 $[|]C(t-t)| \leq C(t-t) \leq C(t-t)$

مان يتحرج الزنوق رسول فالمحارث المانيات المستناب

العنو من مجموع الروابات أن نزك الحروح كان في اللبلة الرابعة، وهذا كنه على نواميد الغصة، وإلا فالمراجع عندي تعادمه كما سيأني الحصلاً، للا بحتاج إذاً إلى التأريل: بل تحمل الروابات تلها منى طاهرها

الهلم بخرج إليهم رسول أن الزا فلقدوا صرفه، وظنوا أنه قد تأخر. فحمل بعصهم بتنجيج ليخرج ﴿ اليهم، وبعضهم بسبح، فرفعوا أصوافهم، وحديوا البات، كما ورد في الروانات، وفي روانة أحدد عن أن جرمج الحي محمد ناتًا سهم يقولون: العملاة.

قال ابن عبد البود بشير مده اللبالي المذكرة في حديث عائشة بما دواه التعداد بن يشير قال: فيمنا مع رسول الله \$15 في شهر «مضاد لبلة فلات وعشرين إلى نصف اللبل» تم وعشرين إلى نصف اللبل» تم قصا لبلة سبع وعشرين حتى شنا أن لا يتوك الملاح، وقائرا يسمود به السحود، أخرجه السائي (١٠٠) الهي

قلت: وقد وقع مناه في حديث آبي ورأا الرصي عد عنه اقال: صحنا مع رسول الله بجهر قلم يقم بنا شبئاً من الشهر حتى بقى سبح فقام ما حتى دهب ثلب الليل، فضا كانب السادسة لم يقم بنا، فلم كانب الحاصة قام بنا حتى دهب شطر المبل، فضات: بما رسول الله كو تقلننا قيام هذه الليفة، فقال، الإن الرجل إذا صلى مع الإدام حتى يتصرف حسب له قيام بيلة، فلما كانت الرابعة تم يقم بنا حتى بقي ثبت الهلل، فلما كانت الدلتة حسم أهمه وبساده والباس فدم بنا حتى خسم أن يقونها القلاح، مم لم يتم بنا عنة الشهر، رواه أبو داود وتترمذي والنمائي، وروى إبي ماحه تحوه،

أخرجة السنائي في الصلاف باب التي قيام شهر ومهانيا (١٩١٢/٣).

 ⁽۲) أحدجه أبو داور. ح (۱۳۷۵). راس باجه ح (۱۳۱۷). والسائني (۲۰۹۴)، وانظر فالتههدا (۱۱۱۲).

قال القاري أأنا رصحته الترمدي والحاكم، وهذا على المشهور من الروايات وإلا أفقاري أأنا رصحته الترمدي والحاكم، وهذا على المشهور من الروايات وإلا أفقار وقع في الفسيرها ما سبأتي في حديث ألس، ولا معارضة بنها لأن النبي يخير إذا كان يُرفّهم ويحفّهم على قام مصاد، فبيعد أن لا يقوم هو الفلم أو لم يقم إلا مرة واحدة، بل الظاهر أنه يخير كما يحفّ عليها السريقة، وقد نقتدي به الصحابة الوالهواء في الانباع والعمادات، وبويد ذلك اختلاف الروايات الواردة في دلك من ثرن الخروج عليهم كما ضوم، وتعين النبالي وعدد الركمات وغير ذلك سنا لا يخفى على من سهر المبالى في ملاحظتها

وأما عدد ما صلى فيم، فقال الزرقاني في حديث فنعيف عن ابن عباس رفسي الله عدد أنه فعدى عشرون ركامة والوتر، أخرجه ابن أمي شبيبة والطسواني، وروى اس حبان عن جابر ـ رفسي الله عدم ـ قال: صلى منا رسول الله تيني في راهمان لمان ركانات لم أوتر، وهذا أصح.

قال الحافظ: لم أر في شيء من طرق حديث عائشة سان الفعد، لكن روى الله خزيمة وابن حيال على جابر قال صغير بنا رسول الله فيخ لمان وكانت ثم أيتر، فلما كانت القابلة اجتمعت في المسحد، ورجونا أن يخرج البنا حتى أصبحنا، ثم دخلنا فقلنا: يا رسول الها... الحليث. فإن كانت القصة واحدة حنمل أن جابراً لرضي الله عنه لامض جاء في اللبلة النافية، فلما اقتصر على وصف ليلين، اتهي.

قلت: وما قيل. إن حديث حاير أصلح من حديث الن هياس فيه تأمل. لان مقاره على عيسى بن جاربة، قال الذهبي: قال الن معين: عده مباكبر، وقال النسائي: مكو الحديث، وعبه أيضاً متروك. وقال أنو زرعة. لا يأس به،

⁽¹⁾ مرقاة خضائيج (١/١٨٨)

$-\mathbf{A}(C)$

وقال في اللخلاصية - وأقه الله حيدن، وقال أبو دود الملكم الحديد، قاله السويق

والمند حسر بأن روالة الن عباس بارجلني الله علهماه بالداهي مؤلده باللا الصبحابة أولى من روالة أفايل وإناكان فينها لعص الصعماء عان جمهور الصحابة منفقة على صلاة التراريح بعشرس رفعه واكما سيميء بي حجله.

قال المراعد المراكب هو قول جمهور العلماء، وعو الصحيح، عن أبي س قعت من مم حلاف من الصحابة، قالم العليي ، وبقيه القاصي عناص عن حميهور العالمية والبرملتي طراكي العباجاته الفائن وهما كالعاطلي توجيد النصة والافقفادر الروايات هوالعاد القصصرة فإذ الحمع لبرادمه فروايات المعتلقة حدًا عشره وحرفًا عن طاهرها ملا صورة. والطاهر أن قصة حدث عام کامت فی رفضال امار

ويريده ما قاله الخانط في الانفتح أأأء ولا في مستم عن أسل بالعسي الله عمدين كان الإنو بصلى في إمصال، فحنت فصلت إلى حمد، بحاء رجل، فقام حتى لانا وقطه فمنه أحمل بنا للحارء الله دخل وحلى الجربيت. فالظلعم أن هفتا قاز مي فصة أحرى، النهلي

قلت، من هم التصعيل، مرواية محمد بن أصر في أقدم الليل: عن أيس فالها كان الندي كؤ وحدم أهاء لبالم حدى وعشرين ليصلي بهو إلى علمه الإسلام فوايحمعيم لبلة النثي وعمرين مصلي بيم إلى تصف المنزءات بحبعهما قبلة بلاك رامسرين فيصمى بهوا الى المثى اللبان، فوا بالرجوا ليبذأ أربع وعشرين أق بعششواء ليصلي بهم حلى بصبح بنز لا مجمعهم،

CANAL SALL -11

 $f(\mathbf{x}_{i},\mathbf{x}_{i}) \in \mathcal{F}^{1} \times \mathcal{F}^{1} \times \mathcal{F}^{1}$

افلسا اصلح) وسول بن يرزو (فال: قد رأيت الذي صلحهما من افع الأصوات وصوف اللمخادي، فلما فصل رسول بن يرزو صلاة المعجر أقبل على قامل فشؤد مم قال: "أما بعد فإله أم يحمد علَى بكالكم ، وفي روايه مسلم: "شائكم"، وفي ووالة أبي سلمة الأشفوا من ألفيل ما للشورية، وفي رواية معمر: أن الدي مأته في فلك، إحد أن أصلح الخمر بن الحجاب،

ا فلم يستعني من الحروج إليكم) النصلاة (إلا أني حشيب أن يفرض علىكم) أي النصلاة الله أني حشيب أن يفرض علىكم أن النصلاة المسلاة المعاودات العامل والمعاودات المام والمعاودات المعاودات المعا

فهذه الدوادات صراحة في أن علم خروجه على كان فلحنية عن فرصية عنه الصالوات لا لمعلّة أخرى، واستساكات فيه الحاسة مع قول مسخاله وعندان: أنه فأل الله لافائة فن حسن، وفن حسنون، فيها أمن التنفيل فلما يحاف من الزيادة وأحاب عند الحطائي أأن بأن صلاة اللس فالت واحية عنيه يهى، وأفعاله الشرعية بحب على الأمه افتداؤه فيها حد السراعية، فترك المحروج لللا يدخل فيه يطويق الاقتداء، لا من طويق إنشاء فرقس خليد، وهذا كما يوجب المراح على المساد صلاة لأوه عاجد عليد، ولا يلزم معا وإلا قراض

وأحبب أيضا المألم دمائي لهم فرص حبسين، وحظ معطمها لتماعة لابي يحكم فالم النزمت الألمة ما التُقفين لهوا فم لكر أن نشت فلك فرضا كالا الرح باس الرهالية من قبل أنفسهم أفما رُفَوْنا حِنَّ رَمَايُهَأَ فِي فَعْنِي السي يَحْدَ أن يكون سيلهم لسبل أولتك، أما رتبع الخطابي حماعة من الشراح،

وأحاب الكرماس. يأن حديث الإسراء أس من النقص لا الزياده، وفيه

دان المشافع الله (Chin) و Chin

بطن، وأحاب أحروث: بأن الرمان قابل للسنح قلا مانع من حشبة الانساض، و مكن باد قوله. فإنا يُكُنُّ اللَّوْلُ النَّا﴾ خبر لا يعتمل النسخ.

قال الناجي "": عان أنو لكان للعتمل أنه تعالى أوحى إليه أنه إلى واصل تصلاه معهم فرضها طليهم، ويعتمل أنه يهنج طن أن فلك سيفرض طليهم لما جرب الأهادة وأن ما دارم عليه على سبيل الاجتماع فرص على أسم، ويحتمل أنه حاف أن يظل أحد من أنت بعده إنا داوم عليها وجوبها، وإنها ذلك تحا الفرطني، فقال: فوله: أن يقرض حلكم أي نظلوك فرضا فنجب عنها، تتما إذ ظل مجتهد عل ثني، أن طرمت بعب عليه العمل به.

ماذال ابن بطاء: يحدون الماها القوق صدو مه يجه لما كان قيام الديل فوصا عليه دين أمته فخشي أن يسوي بينهم إن التونوري الأن أصل الندع المساوات وقال التحافظ أن حديث الا بيدل التون لدي أن الحديث يدفع عدد الأحوية، وقد علج الداري بنلالة أحوية سواها، أحدها: أنه حامل حمل النبحد في المسجد حساعة شرطا في صحه النقل، ولومي إليه حديث بيد بن تابت الحشيث أن يكنب عليكم، ولو كتب عليكم ما فصنوا أيه الناسر في ميونكما، فمنعهم من التحديم في المسجد إشفاق عليم من النبراطة، فأدن لهم في المواطئ على نكك في بيونهم، وتانيها أن خاف النبراطة، فأدن لهم أن خاف الخرام، فأدن الهم قوم في السدم تابنها: أنه خاف فرض فيم بعميان حاصة، في حيث أناب خاف ما ذهب الله قوم في السدم تابنها: أنه خاف ما ذهب الله قوم في السدم تابنها: أنه خاف فرض فيم بعميان حاصة، في حيث أناب أن ذلك كان في رمصان، وفي روايه متيان ما حسن: احتبت الباب أن ذلك كان في رمصان، وفي روايه متيان من حسن: احتبت

⁽۱) (المستى (۱۹ (۱۹)).

⁽۲) افتح الباری (۱۳۱۴)، واشرح الروانی (۱/ ۱۳۲۹

 ⁽٣٠) هكذا في الأصل، وفي نافر، قاني، وحديث هل حبيل ومن حميدود ١٧٠ يملك الفول ندي.

وذُٰئِكَ فِي رَفَضَاتً.

أخرجه مسلم في: ٦ ـ كتاب صلاة المسافرين، ٦٥ ـ باب النوغيب في قيام رمضان وهو التراويح، حديث ١٧٨.

أن يفرض عليكم قيام هذا الشهر؟، ويرتفع الإشكال لأن رمضان لا يتكرر كل يوم فلا يكون زائداً على النفس، وأقوى هذه الأجوبة الثلاثة عندي الأول، انتهى.

قلت: ونظير ذلك قول عائشة في سُبحة الضحى: إن كان النبي 養養 لبدع العمل وهو يحب أن يعمل به خشية أن يعمل به الناس فيفرض عليهم، العمليت. (وذلك في رمضان) كلام عائشة ذكرته إدراجاً لنبيس أن هذه الغصة كانت في شهر رمضان، قاله العني^(١).

۱/۳٤١ رامانك، عن ابن شهاب) الزهري، قال العبني: وفي رواية ابن القاسم عند النساني هن مالك قال: حدثني ابن شهاب (هن أبي سلمة بن هبد الرحمن بن عوف) ذكره مالك بنقظ: اهناه، والبخاري برواية هنيل هن الزهري قال: أخيرتي أبو سلمة، ورواه حقيل ديونس وشعيب وهبرهم هن الزهري عن حميد بدل أبي سلمة، وصح عند البخاري الطريقان، فأخرجهما على الرهري عن حميد وأبي سلمة على الرهري عن حميد وأبي سلمة جميعاً، وسط الزرقاني⁽⁷⁾ شيئاً من هذا الاختلاف، ثم قال: وذكر الدارقطني الاعتلاف فيه وصحم الطريقين،

(هن أبي هريرة) اختلف في هذا الحديث الصالاً وإرسالاً، ورجع الزرقاني بعد ذكر الاختلاف التصاله (أن رسول الله ﷺ كان يرضب) بضم أوله وفتح الراء وشد

⁽١) - فعمدة القاري، (٥/ ٤٥٧) رقم العديث (١١٢٩).

⁽٢) - فشرح الزرقائي (١/ ٢٢٧).

إراء والرفيمية والمراغل والمانيع بناء الهلوا أأعلى فأواريتها

العبل المعجمة المكسورة في يحصهم ويدائهم مي قبام رمضائي، في حيادة الدرونج كما فاقه السووي وطيره، وقبل المطلق صلاة الليل، والمراجع الأول: حي «أن الكرماني» الفقرا على أن المراد اقبام رمضائ صلاء التراويج.

فنان الناخي أأن وقيام ومعمال بعث أن يكون صلاة تختص بده ولو كاله صائد في حميع السدة أسا احتص به ولا النسب إليه، كما لا تناسب إليه أعرائش والمرافل ألمي تصلي في حميع السماء وفي أشرح الإقتاع!! التواويع فشرون وتحمه انفقود على صبيها وعلى الها المراد من قوله يُتيز! أمن فام وعضال إيدنا موحساناه العربات

أمن عمير أن يدمر يطريهما أي يعوم ربيت وقتع ، يعني تطرعية الذاك الطبيي التحريمة والعرم الفقد القلب على إنعاده الأمراء والمعنى: ياده من مبر أن يوجيه الجارد لا يحل كركة، فل أمر للمنه والرغيب، أم لين أنه علت قرأة البيتول؟ أن رمول أأله تتلؤ لن قام رصال:

مان بين حدد البرا أحسح رواد الانمرطأة على المنظا قام، وإذا أوجله مائك في قبام رمضايا، وتابع مائك في قبام رمضايا، ويعبد قوله الكاد برغاء في قبام رمضايا، وتابع مائكا عليه مداو و رابي وأبو أربال كالها على الواقري بالقطا القامة ورود أبرا صبيحة وحدد من الرهاي بالمفحا المن اسلم وحساياه بالقطاد، وكله رداه محدد بن حمر يبحيل بن أبي كثير ويحلى بن سعيد الأنصا في عن أبي سلمه حير أبي هرباه بلقظ الحمامة و واد عمل عن برحري بالقظاء من سام رمضان على المنافق بري بالقطاء أبرا المنافق المائكورين عن المنافق عبال كليم مساقل بالحدد بنها ألا

⁽۱) خالصفي، المجر (۱) (۱)

 $^{(\}mathbf{Y}\mathbf{e}_{2}, \mathbf{Y}) \cdot \mathbf{g}(\mathbf{g}_{2}, \mathbf{y}) = (\mathbf{Y})$

الدينان والعبيهاليان عقرانة المائتدم مي دنياه

(إيسانا) بصدق النسي تيج في ترقيمه فيد، وهال القاري المؤمما بدئة ومصدقا عالم تشرب إلياء وقال الن وسلانا. التي لأحل الإيسان ثاقه نعالى أو يمقل لفظ العمن والمبراد بالإيسان إما الإيسان بكل ما أوجمه الإيسان بالله بعاني، أو الإيمان فان هذا النيام حل وطاعة، اها

قواحنسابا) (أن طلبا كلتوات لا تربه وتحود مما بحالف الإخلاص ونشد المسل ، قال القاري المحسد بما فعله عند الله أحرا لو بقصل له فيرد، شال احتسب باللتي، الي الهند به قلستهما عالي الحال، ورجوز الا يكون عالي المفعول له، قال في النفتح الرحداليات المحسوبان على المدول أحد وجور أبي البقاء أن يكونا على الحال مصدأ للمحلى الوصف، أي يؤماً محسد، هـ.

والخار العولي السبيسا على اللحال، قال المندري قال الحظامي: ليمانا والحسماء في التوالي المنافري المنافرين المنافرة في التواليد فيه به المساء على قارة له ولا مستنفل الموامعة ولا مستطيل الأيامة، لكن لخشم طول المادة لعظم التواليد، وقال المن وسلان: الرسانا واحتساما مفعول له أو معسل الوامان

(عقر له ما نشله من دنيه) لفظ امراه بياب فرصه لا متبعيض: اي خمر فريه البينفية، كانتها بشرور الما نشام مناسلات مال في المنافية كانتها المنافية المنافية مناسلات ملى أن حقول العباد لا تسقط إلا يرضا الملها، الد.

ذات البروفاسي⁽¹¹⁾. والمعراد الصغائر دون الكيانو، أنمه فعلم مع إمام الحرمين

⁽٥) قال أمل عبيد (لبور أوفي قوت عشد التسليم؛ الإسلام والعشمال علمال على أما الأعمال بمباكدة الما يقع به عمران الدبوب. ولكنش التسليك مع الإيمان والاعاساري، وعمد في بيبات (١٩٧٠ ما ١٥) فإلى ()

 $A(Y^{m}(Y^{-1}(Y))) = \sup_{x \in \mathcal{X}} A(X^{m}(Y))$

......

والفقها، وعراه هماض لاهل السنة، وحرم ابن المماتر بأنه يستوبيسا، وبال المخفف الدائم مراكب وقال وقال بن عبد البن المناتب فيه العامان فقال فرم، بدخل فيه الكفائر، وقال العرون الاسدخل فيه يلا أن يقصد النوبة والدام واكرا لهذا وقال معملها المجور أن يحفق من الكيام وداله يصدف صدرة

قال التحافظ في التفتح أ¹⁰، وراه حافظ بن يحمى عن التي عيميه عن الرفزي في هذا الحفيت لفقد أو أما تأخر أفال بن عيد البراء في وبالمفارض في حارب الزهزي، ودفع الحافظ أناه الاعدامين ذلك حماعة من الحداث، لو وقرف ونفل عنه البرطني

الحلمات الرقاب المعتدري في الرغبية أأثار الرمي حديث الفيمة: وما تأخير. والغرم الهذاء زياد السنة عن مصان رهو شنة ليب وإسماده معى شرط الصحيح. ورواد أحماد بالريادة بعد دكر التسوم لإساد حسل ما الله.

ثم قال وقد ورد في عفران ما يقيم وما باحر عدد أحاديث حميتها في كتاب منزد، واستشكل بال المفترة تستدمي سين الديب، وتستاخر من الديوب مو يأت فكيت يعفر، وأحرب بال النويتيم فقع معنورة، وبيل كتابة بن حلظ الد ياضة في السنصل.

قلت: والأوجه ما أفاده المشابيع أن الغفران (10 مياوي مجلا معمر). تكون ما جنا (فع النوائي)

قال اللووي في الدين مسلم!! فعايفال! إذا تُخْرِ الوصوء، فيناه الكلم! العالم!! وفكر غير ثلث من السكفرات، تو فان. واللجاب ما قجاب به العلمية. أن قوروا هذامن هذه المستدرات صائح للمتكفير، فان وجد ما يُكْلُم ومن

⁽²⁾ المع الكري (3) (20) ريز المدال (4) (2)

^{313 (2) (0)}

عَلَىٰ فَانَ سَعِاطِهُ: حَرْمِي رَسُونَ اللَّهُ عَيْنَا، وَالْأَشْرِ عَلَىٰ فُلُكُ. المُمَانَّةُ

الصفائر كَفَرَه، وإن لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كنت به حسات، ورفعت يه درحات، وإن صادقت كبيرة أو كالراء ولم تصادف صغيرة رخونا أن يخلف من الكابار، أهر

(قال الن شهال) قال الباحي: وهذا مرسل، أوسله الرهري وأدرجه معمو في تفسل الحديث، رواه الشومذي، ولمنظم، على ألى هوبوه، قال كان رسول الله يخفج يردب في قيام رمضان من غير أن تأثرهم لمرسفة، ومثول: عمل عام رمضان إلمانا واحتساباً غفر له ما تقدم من ذبيه، فتوفي رسول الله تظف والأمر على ذلك، الحلب

قلت: والحديث أحرجه محمد بن نصر في كتاب ، قبام اللبل ، قبل المسرطة فيست هذا القول إلى المهاب وأخرجه أبو داود (١٠ من النزماني فلم يميزه عن الحابث، والفاحر عدي أنهم مخطفون في انصاله وارساله (١٠ ورائاة والرسالة (١٠ من الرسالة مع كترتهم، وأبطا مع المرساين ورائاة فقفل.

افتوفي التي فيص الرسول الله عنه، والأمر عملي ظلك أي على ترك اهسمام المحماعة في صلاة التواويع مع النتاب إلى الفيام، وأن لا يجمعوا فيه على إمام يصلي بهم تحليه أن يفرض عليهم

قال الحافظ وما رواه ابن يعب عن أبي هريرة، حرح رسول له اليمة وإذا الناس يتملون في ناحيه المستحد، فقال: اما هذا؟ • فقبل، فض يصلي بهم أبي بن كعب، فقال: فأصابوك ويَعْلَمُ ما صنعوا؟، ذكره ابن عبد البرد فيه

⁽¹⁾ أغرجه أبو داية في تسلام (١٣٧١)

⁽²⁾ الطرد فالتسهيمة (47)

مسلم بن حالت، وهو صعيف، والسحفوظ أن عسر هو الذي يجبع الناس على أبيء النهن

فنت: وهذا العاليت الخرجة أنو داره أن وغيره، ومسالم بن حالة الرئمي مختلف في توثيقه، عاول على جماعة من الدم الحرج تضعيفه، ويوي عن جماعة منهم توثيقه، قال الحافظ في الهذيرة أنال التحاري، يعرف ريكو، وقال الل على الحمل الحديث، وأرجو أنه لا تأمل به، وديء ابن حماز في النفاف وقال، كان من فقهاء الحجار، من بعلم الشابعي العقة فيل الل يافي سافكا، وعمل الل معين الفقاء وقال الساسي، صدوق كيم العليف، وداد النفارقطعي الفقاء حكاء في العقال

وحسع عبدر البياس على أمن لا تنسع أل أب قد ما لم بالدياس في رده ويجهزو كلف وقد أنجوج مجمد بن لقد عن حابراً حام أبي بن هجو بي رمعياناه عقال، بالمسول الله كان التي الليفة شيء، قال وما ذاك يا أبي ا عاد السبوة فارى فتن، إذا لا تقرأ أعراف متدلي خلفك بطلائك، فصيبت بين تباد وكعات والوار السكت عدم وكان سبة الرصاء وسيد ذلك بعيد فر منك حديث حابر الداكور في ربال عدد ما مناني فيد وحكم علية الجابط بالأصحية.

ويؤيده أيضه ما أخرج محمد بن يعير وأبر داود وسكت عليه دو والمنتزي عن أبي سعية عن عائدة فاقت اكان الناس يصلون في مسعد ومنزل الله فقة في رمعياد باللبل أوراعا، يكون مع الرجل الشيء من الهوأب. فيكون معم النفر الخيسية أو المنتة، وأقل من ذلك وأكثر، بعشود بصلايد. «الت فأفرني رمود الله يج فيلاً من فقت أن أنصب له حصوان العديث

أخرجه مواد ود ۱۷۴۱ (۱۹۱۹ وقال فادا (تحدث اليس بالقول) به عند بن جال صديف.
 قال الوقة حدامة قد في (الدارة (۲۰۱۹)).

ههذا أرضا صريح في أن الصلاة بحداعة كان شائعاً في رماء الله فيهدا لا يصلي بهم أبن مع كترة حفظه، وليس المراد من جمع عمر الناس على أي إلا من حمع عشاد على القرآل، للمبع عن النوزج والمتشت الذي كان في زمانه ينها، ويؤيده أيضا الحديث الأني المحمع على صحته، فإن خروج عمر على المدين فيل حميمه على أبن كان والمدس أوراع، يصلي الرجل لنعسه، ويصلي الرجل لنعسه، ويصلي الرجل لنعسه، ويصلي الرحل مع الرحلة فهذه الصلاة مع الرها إذ تكن في زمانه ينها، فليت شعري في أي زمان حديد، فلا مجال لإنكار أن كان في زممه فيها، فأي غير، بمم إمامة أبن في رممه فيها، فأي

وأيضاً الروايات الكايرة السهيرة بلفظا: اشهر رمضان قرص الله صباح وأبا سننت قدمه المآنة في محليا كلها صديعة في أن التراويح قد بدأت في زماله بخضا والصحابة مارضي الله عيهم مكانوا بعدلومها بالحساعة، ولم مكن إحداث عمر إذا الحمم على إمام واحد، كما سيأني في محله، وروي عن تعليه بن أبي مالت الفرظي، قال خرج رسول الله يمجة ذات لبنة في رمضان، فرأى باسأ في باحبة ليس معهم القرآن، وأبن بن كعب بقرآ وهم معه يصلون بصلات، قال: اقد أحسو وقد اصابوا،، روء البينقي في المعرفة وإستاده حيد، قاله البحوي. (*).

قلت وأخرج أبضاً في النسن الكبيرا "" بطرق فهو : اهذ الحاود. أبي دارد، وهذا صريح في أن التراويح كانت أصلًى في زمن السي كلة مع الجماعة، فهذه الروايات كلها مؤيدة لرواية أبي داود، فحكم الضعف عليها من المتدايع من المستقربات. وقد شواهد أخر حدي بزيد صحة إمامة أبي في التراويع في رمانه في:

⁽١٤) - فاشر السنان (١٦) - هاي.

⁽٣) - فالسنس الكيران • (٦/ ١٤٩٥).

را بنادل الاندار على لذلك في حالات البي الجارات صفار العن مختلاقا عاما ال وحدثا ليود

أخرجه البخاري في: ٣١ ـ كتاب صلاة التراويج، ١ ـ ياب فضل من فام ومعيال

ومبيلم في ١٦٠ كتاب صلاة المسافرين، ٢٥ ماب الترغيب في قبام ومعدن وهو النزاويجء حاجت ١٩٧٤.

المواكان لامراء لصلاة المتراويج إعلى الداء الحاق بعني على وفق ما كال في زمان النسي برهج أنها حلانة) أول الحلفاء أنهي بكوا المصنيق ورضي الله تعالى عنه راء بعش في جميع زمان خلافته الردادراة بالفصب عطفة على خبر كانء وفي نسخة بالخفص عطفة على خلافة، وصدر الشيء أوله، والمراد السنة الأولى من حلافته لأن بدء حلافته في أحرى الجمادين سنة نلات عشرة. واستفر أمر التراويح في سنة أربع عشرة من الهجوة في السنة التانية من محلاف كما في الناريخ الحلفاء؛ و قابر: الأنبرة و اطمقات الن سعدا الس خلابة) أمير المؤمين المترابل فحمات بالرضي الله لعالي عنهانا

فال الهاجي"؟. وإنما أمصاء على ذلك أمو يكر، وإن كان فد علم أن الشوائع لا نقرص بعد النبيي ﷺ لاحد وحهين. إما لأبه شعل بأمر أهل البرقة رعبر فَلَكُ مِنْ مَهِمَاتَ الأَمُورُ^{(**}، وَلَوْ يَتَفَرَعُ لِلْعَلْرِ فِي حَمَيْعِ أَمُورُ السَّمَسُنِ مَعِ

⁽¹⁾ المنتشى (۱/۱۵/۱۱).

⁽١) . قال ابن العربي في النبس (٦٨٢ ، ١٨٢) ولانشعاله بالسبس القوائف وربط المعاقد وسبان المخاتب وتحصيل الحورة وسدائتمور بأطل المجذة البرجاء همز بارضي اقه فتحدوا لأعور المنتظمة والقذوب تعيادة انه تعالى فارغانه فلمنا والصياعهم بي المسجدة وزاعا وأي أذ ينظم المستنهد بإباء واحد افضل دن واكبر التماحة، فحمعهم على أبن افتداة برسوق اقه الادني ليانيم التلاث الذي صفى ويهاء وتعلمه بالإامعلة التي نزك الذي تؤثر الصلاة لها من خوف العربعية قد لزائب مصفر قبام رمضان سنة كلافتداء بالسبي يتبؤ معط رواني العلة التي مركبية لأجلبيا وعسار مدعة لأنه لم يكن معمولا فيما صلف من الأرصة. ومعمت المدعه صنة أحبيت وطاعه قمت.

٢١) ماب ما جاء في قيام وعضان

هصو المدنة. أو لانه وأي من فياه الناس في اخر الليل وقوتهم عليه به كان أفضال منته من جمعهم على يعام واحد في أول الليل، ثم وأي عدم أن يجمعهم على إنام و حدد قري معاصر.

و لاوحه عندي: الأول

(۱) ما جاء هي قباد الدير ا رمضان

وسيني المواويخ هما فقام، فإذا الحرسمي المفاء على أن المواد نفام رمضان البراويخ، وله جرم البوري وغيره، قال الباجي أنه يحت أن يكون هـ الاقتصف عاد ولو كان سائماً في جميع السنة الدا الحاص له ولا الاداب إلياء الا

وفي اللاصاع التقوا على أن التواويخ في الدواة من قول يُخَدُّد النام ومصالات التحليب، وفي اللشرح الكبيرات التراويخ في قيام وعملات تم التراويخ حمع درييجة، وفي الدرة الواحلة من الراحد، كتسليمة من السلام. سبيب المسلال حماما في قبالي ومصالات تراويخ فأنهم أول ما استدموا عليها كالرا يسريجون بن كل تسليمين، قال التحافظ في الفتح الآل

وقال الدجد في القاموس الروحة سها رمضان سميد، يها الامسراحة معد كال أربع وكعات، وقال الرابعجين في الليجود، الدرويع حمع فاويحة. الرابع وكعات المحسوصة وفي ألا الأربع وكعات المحسوصة الأيل في الأصل مصدر لمعنى الاستراحة، سبب له الأربع وكعات المحسوصة الاسترامها السراحة بعلما كما هو السنة فهاد فال في العيدات ولم يسائره الحد من السبساطة وفياه الأصلاحة الأمة على مشروعيتها، ولم يسكرها أحد من أها المنا مركدة.

⁽۱) علىهم (۲۰۲۰)

^{(1997) (3} to 1997) (2)

رقال في البرهان، أحمد الأمة على شرعيه التراويع وحرارها، ولم للكرما أحد من أهل الفيئة إلا المروافض، رقى قدالين الأدار، حكى غير واحد الاحماج على سنتها، ولي اللهر الفائور، قد حكى غير واحد الإحماج على سينها، وفي موضع أتحر. فد صغوا على سينها، وقد حكى الاجماح في السحراء واخرج المنتها و الرد المحتارا وفير دنت

بعم: اختلف الدنياء في كونها سنة أو نظوها ، كو الأأدال ابها شُرَاح المحديث والطقاء والراجع عبد الأثناء الأربعة كونها سنة مؤكدة قال في المالد المدخلارا التراويح سنة مؤكدة للمواظبة الحلماء الراشدين للموجال والنساء إجداعاً، قال ابن عامدين فولد: سنة مؤكدة فلحجه في المهداية وغيرها وم، المرابي عن أبي حبية.

ودكر بي الاحتيارات أن أيا يوسف سأل ابا حتيفة عنها وما فعله ضارة القبلة التراويع سنة مؤكدة أنه يتحرجه عمر من تلقاء بصحة وعبا يكل فيه مبدءاً، وأم نامر به إلا عن أصل لنبيه، ومهد من رسول الله يختجه ولا ينافيه في المدوع، إلها مستحلة الأنه قال: يستحب أن يحمع الناس، وهو بلك على أن الاحتياج مستهاء أن عال فوله: وأصباح أو وعلى لمن قوله اللوحال والتساء، وأضار إلى أنه لا اعتداد بقول الرواقص؛ لهنا سنة الرحال ولاها، على ما في فالسرة و فالكافية أو أنها ليست بسنة أصلاً كما هو المشهور عنهم، لأنهو أهل بدعة بنبعين أعواهم الأياب أشهرة بنبعين أعواهم الأنها المستحبة، التهيار،

وصى الأموال الساطعة : التراويج سنه مؤكدة للرجال والتساء، في كل البد من ومصال، قال في الحوهرة: الأصح أنها سنة مؤكنة، وفي السرافية: سنة عين مؤكنة على الرحال والسدم، هذا عدالمًا الحنفية، ووافقه كتب المورج من الأصة التلائة كلها. أما من كتب الشاعبة على التوشيخة: ثلاث بوافل مؤكدات، والتالك منها صلاة التراويخ، وهي عشرون وكدة ولو فرادى، وتسن الحماعة وبها وهي الترويخ، وهي عشرون وكدة وكل وكدتين متسليمة، لا يجور فيها عبر دلك، توروده كذلك، لانها بمشروعية الجماعة فيها أشبهت ألفرانص، فلا تعر صد وربت، الد

وتفقع عن أشرح الإقداعات انفقوا على مدينها وعلى أنها المهراد من قوله فخف أنها المهراد من قوله فخف أنس المسائد ومن الأجوار السنطحة ومن الفقل المعرفات صلاة التراويح منه مؤكله، أنشرون ركعة بعشر تسليمات في كل لهذا من ومصادم أها

وأما من كتب المثالكية ففي الشرح الكبيرة ⁽¹⁾ وبأكد تواريخ رهو قدام رمصان، والجدامة فنه استحدة، إها. وفي الأنوار السامعة»: وتتأكد صلاة الترويخ في رمضان عشرون ركعة بعد مثلاة العشاء، يُسلِّم من كل ركعبين، إها.

رأما من كتب الحناطة فتى البيل المأرب "أن التراويح سنة مؤكلة عشرول الكمة لرمصال، الأصل في مستوينها الإحماع، العالوني الروس الترويح سنة مؤكلة، حشرون وكعة، فقال وي عن ابن عباس: فأل النبي بخيرة كان يصلي في ومضال عشرين وكعة، أما أما وفي على الإنوازاء فيلاة التراويح سبة مؤكلة، عشورك وكعة في كل لهذة من رمضات، أعاد فهؤلا فقهاء الأحصار لا وضواك الله عليهم الجحمي المأجمة عن كهم محمعون على مسينها، بل تأكدها، ويما اطما الكلام في سود أقوالهم، فها أن يحض الحهلة في هذا الومان أتكروا مسينها للحالة في هذا الومان أتكروا مسينها للحالة في هذا الومان أتكروا مسينها للحالة في هذا الومان أنكروا مسينها

J(T14/3) (3)

^{(10071) (}Y)

۱۳۳۳ **کا حققیی** تجهی مل مناشه خرایی سیاب اس این برانده خراهد ترجیل بی مناظماری اقاعات تجویب ماهدای تحققیده می رحید رئی استخدام مقا الدین استان

دال في السرحان، أصبحت الابة على شرعيتها، وتم ينكرها أحد من أهن القيلة إلا الروائض بالا عارث الله فيهم بالمرافقة وبتسلي تحماعة في الأصح على يرجم الكديمة، وقوقه عليه السلام العليكم بالصلاة في بيوتكم العلم ومصال مستنى من ذلك لما تقده من بعثه يتيم، وبدن العدر في تركمه وضل الخلقاء الرائمين حتى قال على: الدرالة فراحم أما وراصاحاته والمستدعة أبكره أوامنا يجماعة في المستحدة فألافها بالجماعة وعل شعاراً الإسلام، النهى.

وكفي لإنبات سرعمها إحماع الصحابة . رضي الله عنهم - على دلك بلا يأتهر ملهو، فتم يرم على أحد من الصحابة في زمن الخلفات ولا من بعدفتر الإنكار على ذلك، بل قد والقوا عمر في كولة حسب، وباشروا به وأسروا و هنموا كلما لا يحقى على من له أدني ممارسة بالالمار، والله ولي التوفيق.

٣/٢٤٢ لـ (مائك على الله شهاب عن مووه بن تربير على عند الرحمن من مدال ١٩٤٣ لم المرحمن من المدالة ١٩٤٢ المرافقة والعظ من المرافقة والعظ المدالة المرافقة الماء نسبة إلى القارة الطن من المجال عنوا المبارعة عدالة من عمال عنوا المدال عن عمال عنوا المدالة المد

انه قال حرجت مع أمير الماسين عمر بن الخطاب) أمي ليله من بيالي ارمصان أمية أربع عشرة من الهجرة كما صرح به المسوطي في التاريخ الخلاف (⁴⁴ زالي المسجد) السوى أفإة الناس) بعد صلاء العلماء حماعة واحدة،

 ⁽¹⁾ مع ترجيعة عنى الحققات التي سعدة (٣) ١٧٩ تد والوسواء التهفياء (١/٢٠٣٥).

 $A(12)_{-2}(1)$

و تشفيه الناء المستفدحة العيارع البعدج البهدرة وسكري الوال بعدها إدى ماسب. عمر المهدية إلى حدامات منفرده إلا واحداثه من الفقه المتعاقول بأكند لنطي. الان الافراع هم الحمامات الدعاف، وذكر المعجد وعبره الأدازع الحدامات. ولم تعرفوا المعرض، تكول معرفون المعت المنفصصين.

المصالي الرحل النصبة) أي منه بأن هذا وما يعدد بيان ذما اجمله الإلا يقوده الروع (ويصلي الرحل) الآخر البصلي المقدي ابتعلاله الرهط) وهو ما الله اللائم في العشرة، ومن الله الأربعين العقال صبر الوائد إلي لأواثيء أي الري لمسيء فالماعل والمعمول عبدتان عن العبر واحدد وهذا من حصائص العال المقوم، قالم العبلي، والرفية إدواع الموثي، وعالمك أصرب لحسب فإلى النصرة كما للطة الراغب في المهردانية.

اللو صبحت هؤلام على قارئ واحدًا بالتُول له، ويسمعون لو لتما والبط أو الله أو الله مداول الله الله واللط أو الله شدية أن الله أن اله أن الله أن الله أن اله أن الله أن اله أن الله أن اله أن اله أن الله أن اله أن اله

قال الذي علم الد¹⁹³ لم يمنن عمر إلا ما رقب يحتم ومو يمنعه من المياط المثام إلا حالية أن تقاص على أمنه وتؤكان بالكرين وجيئاً} فلما الذي ذك عمر ألالها وأحاف في منه النع عنوه من ليجزف لنذل على أنه يحق

⁽۱۹۱ - مسقد این آی نینهٔ ۲۹: ۲۸: ۲۸:

T1 الطو الشرح والعالمي (۲۲۸)

and the second of the second o

سال دلك، قوله: أول الله فرض عليكم صياح رمصال، وسننت بكم فيامعه للمن مناده وقامه ويستت بكم فيامعه للمن مناده وقامه ويسانا واحتسانا علم له به تقدم من ذمه الاحتمال ويسانا على المرحال أي الرحال منهم، لأنه حمل أنها من الحدر أي جمله وسانا فهم، واحتازه لقوله 155 أفروهم ولي: وقال عمر المأقرأة أبي وك المرك أنها من فراء أبيرة حكلة المشهور عند المشابخ

والأوجه عندي في احبار أمني أنه كان يؤم الناس بالتراويع في زمانه كلغ شما تقدم مفصلاء سم لا يسافيه ما برد أمه هممعهم عالى معرم اأعاري شما مماني.

الله: هند الرحميل المداد الرائية، التي مع عمر الرضي فله عنه الله المعادلة والمعادلة والله المدادلة المعادلة ال المس أمالي ومصال (والله المدادلة) المتعادل الثان عارضها أي إمامهم، والإصافة للعهد، وظاهره أن عمر كان لا يصلي معهم لشعله يأمور المسلمس، أو كان يصلب مفردا

قال العلامة النبيل "الساعتف العلماء في التراويح، فدهت النبت بن سعد و بن الساوك وأحمد وإسعاق إلى أن لهام التراويح مع الإمام أفصل سم في المتارب، وقال له قوم من السأحرين من أصحاب ألي حندة والشافعي، واحتمو المحدث أبي ذر لوفوحا، قال: اصمت مع النبي يحة ومصاناه فلم لغم بداحتي لقي سيماء الحديث.

وفيه: فقلما: بنا رسول الفا" أو تقلينناء فقال: إن القوم إذا صلوا مع الأمام حتى مصوف كتب لهم قيام ثلك الليلة: أحرجه الترمدي والنسائي والتسجاري وابن ماجه، ويحكى ذلك عن عسر بن الحطاب وابن سيرين

⁽¹⁹⁾ الفيدة الشرق ((١٩٧٤) ((١٩٧٤)

وطاووس، قال العيمي: وهو مذهب أصحابيا الحندية وذهب مالك والشاهعي. وربعة إلى أن مبلاله في به أفضل، وإليه مان الطحاوي.

قلت. ونقدم عن «الشرح الكبر» المالكية في الجماعة فيها مستحد، ونقدم من «الدهان» أن أداءها بالجهاعة حص شمارةً للسنة فيه أن الهيندعة أنكروها، وفي «الروضة» فلتنافعية: ونسن الحماعة فيها، وكلا في «النوشيح» وغيره من فروعهم، فما نسب إلى الشافعي أو مالك يكون ووايا لهو.

وكذا في كتب الدوع المحتاماة، فعي البل المدارسة. التواويح سنه مؤكدة عشرون ركعة لومضان جماعة لصاء وفي اللورض الموجع. التواويح سنة مؤكدة عشرون ركعه لفعل رقعتين وتعتبر في حماحه النهي.

فعلم أن سنية الحماعة إجماع الأربعة، وما نقله العبني عن الطحاري أنه حال إلى الأفضلية في البيت، بخالف ما نقله عنه عبوه، قال الحافظ وغيره وبالع الطحاري، فقال: إن صلاة التراويح في الحماعة واجبة على الكفاية، اهـ. بكر مبلان الطحاري في همرح معلى الأثارة إلى الأول.

وقال الدوري في اشرح مسلوا العنفوا في أن الأفصل صلائها منفرداً في بيداً أم من جماعة في السحدا فقال الشافعي وجمهور أصحابه وأبو حبيبة وأحمد وبعض المالكية وغيرهم: الأفصل صلاتها جماعة كما فعله عمر بن الحطاب والصحابة بالرمني الله عنهما، واستمر عمل المسلمين عليه لأبه من الشعائم الطاهرة بأنبه صلاة العبلة وقال مائك وأبو يوسف وبعض الشافعية الأفضل فرادي في البيت، الد

فعلم ما قالم العيني هو مناهب معمل الشافعية، ولا يقعب عنيك أن اختياء الموائك أقضمت البيت مقنة يعلم تعطل السياحد كما صرح به عي امختصر خليلة.

والمنازي وأنبيت والمراج كالوزار والمراج

النفال للالمراء للعالب قال الباجي الله وتعمت هلمه الطفطة فيسا وأبت من الأسلخ بعيث وبالك وجه الصوات على صول الكرفيين، وأما البصريون الإما يكون عباحيم معيات بالناء المساورة، الأنانعج عسهم فعل فلا تتصل به إلا تاه التأليب، إلا. قلت: والموجود من النسخ التي بأندينا بالنام، فهو على مذهب استسريمن، واحتاره الزرقاس، اللهدعة عداء أي الجماعة الكبري لا أصل سراويم والانعس الحماعف وواسمها سمست لأن أصلها سنةأأأه والمدعة المملومة لكون خلاف البينة، وهذا تصريح بنا بأنه أول من حمع الغاس في قبام ومصاد على إمام واحد بالحماعة الكبري، لان الندعة ما ابته أغميها المستدع، والبر ينقدمه غيرمه وأراد بالمدعة اجشماعهم على إمام واحد لا أصل التراويح أو الجدياءان بإنهم كالنوا فبل دلك بصفود أوراعا كل بشبيه ومع الرهطاء

وقال ابن تيمية في المنهاج السنة("): إبعا سماها عامة أأد ما فعل البداء بدلية للغاء وليس بلك بدعة شرعبة، فإن المدعه الشرعيه النبي هي ضلاك ما يعن بغير والع شريق، اها

قال الرزقاني (¹¹) مساها بدعه لأنه كلة للم بسن الاحتماع لهاء وهو بعه مها الحدث على غير مال ما ق. وتطلق للرعة على وقابل انسبة، وهي ها أب لكن هي عيده بري، لم تنفسم الي الأحكام الحمسة، وحديث: اكل بدعة صرلاله عنام محصوص وفد زغب فيها عمر

ونيال النهيلي أأنان البدعة في الأصل إحداث أمر بم تكن بي زمانه بإيز.

^{(4-52) (}a) (b)

Contrate Section (c)

PT 12 /21 (7)

^{(4) 44&}quot;, 87"?).

^{(13) -} عبيد طاري (13) (17) (17).

وهي على توعيل: إن كانت مما ينفرج الحت مستحسن في الشرع فهي بدعة حملة، وإن كانت مما ينفرج نحت مستقبح في الشرع فهي بدعة مستفيدة. التهن. هذا، وقد عرفت أنه لا يمكن إطلاق البنعة على أصل التراريخ، أو نصل الجماعة فيفا.

وقد ثبت كلا الأمرين من معلم فيخ وأقواله الكثيرة الشهيرة، وأقوال المحابة وأقعالهم، كما لا يحقى على من له أدى نظرة على كتب الروايات، فإنه يُخْعُ كان مُرَّبِّة في عدة ليان.

وأحرج الدخاري ومسلم وأبو داود والنومذي والنساني مرواية أبي هربوة: كان رسول الله كلة لرغب في قيام ومصان، الحديث نقدم هي المتن.

قال المتذري في الرغيمة (10 ، وعن ابن عباس عن النبي نيخ قال العم أدرك شهر ومصان بمكة فصامه وقام منه ما تيسر تخفي الله له مانة آلف شهر ومصانة للحدث، رواه ابن ماجه⁽¹⁷⁾، ولا يحضوني الأن منده.

وعن سلمان قال: حطنا رسول الله ينجة في أحر يوم من شعبان، فقال:
اب أيها الناس قد أظّلكم شهر عظيما وفيه: اجعل الله صبامه فريصة وقيام ثيله
لطوعال، الحديث رواه الن خريمة في اصحبحه وقال: صغ الخبر، ودواه من طوق البيهض، ورواه أبو الشبغ الل حيان في الثقواب، بالمحتصار عنهمه، ورواه المحطيب والاصبياني في الترعيب.

رعن أبي هريرة: قال رسول الله يُشيئ: الطلكم شهركم هذا بمجلوف رسول الله بنج ما مر بالمسلمين شير خبر لهم منه، ولا فز بالمنافقين شهر شرً الهم منه، بمحلوف رسول الله الله إن الله ليكنب أحره ونواقك فس أن يدخله، الحديث، رواد ابن خزيمة في اصحيحه وغيره.

^{(4)(3) (9)}

⁽¹⁾ أخرجه ابن ما يه في المناسف (٣١ ١٧٠) داما صباح شهر ومصال ممكة.

ودي حدرت طويل لابن هياس الها ملائكتي أرس جعمت عرابهم من مرادهم من مرادهم من مرادهم من مرادهم من المرادهم الله والمرادم والمرادم

وعن عبد الرحم من عوف. أن رسول الله يُتَافِح دى رمضاد يُتَافَعُهُ على الشهور، فقال: على الشهور، فقال: عمد خطأ، العطأ، والسواب: أنه عن أبي هريرة، وفي روايه: فإن الله فرص وعصاق وسنت لكم أوجه الحديد¹⁹³

قلت: أخرجها أحمد و تسائي والن ماحه وابن أبي شبة والبهقي.

وعن عمروس مرة الحهتي قال: جاء رجل إلى الذري نفخ مقال: يه رسول اثدا أرابت إن شهدت أن لا إله إلا الله وأنك رسول علم وصلت الاحتوات الحسن، وأديت الزكاف وصلت رمضات، وفيته فيشُل أثاؤ قال: امار الصديقين والشهداء؛ رواه النزار وإلى خريده وإلى مباد في اصححهما، والعظ لابن حدث، كد في الكرفيد، المتذري،

وأخرج الحاشم " حديث النعمان بن نشير في قيامه في البلغ اللات وعشويل وحسن وعشريل، وسبع وعشريل، الله عال المدينة على مرط النحاري، وثم يخرجه، قال: وفيه النائيل الواضح أن صلاة التراويح في المداحل المستعمل منذ سيونقه قد كان على أن أبي حالي يحُدُّ عمر على يَغَاهُ عَدْ الله عَلَى أَنْ أَنَاهُ مِنْ أَنْ النامَة النامِة اللهِ النامة ال

قلت: والروارات في هذا الباب كثيرة صريحة في أن النسي ﷺ صلاعاً. والصحابة كاناو، يصدونها أوراعاً منظرتين من إحاله ﷺ إلى رفاد عجر بن

٥٠) الطواء التوصية والترقيب المحدون الأوداء).

⁽t) (t) - (t) (d)

العطاب، لمراستقر الأمر في خلافه على حدول ركافة. كما الدائر الأمر تي حلافه على حدول الأمر على وحوب الفسل حلافه على في الخدوب الفسل ملاقة على في فرب النظام الفلاف وكما استقر الأمر على البهائية الأمر على النواء وكما استقر الأمر على الفواء في استقر الأمر على الفواء في حلافة عندن، ولها نظائر تجوزه المبت شمان أني فرقي بين الفواوج وبين هذه حلافة عندن، ولها نظائر تجوزه المبت شمان أني فرقي بين الفواوج وبين هذه الأمل كنه تي .

فال في حواسي الروشان فقد واللب الصحابة على الهاء الكال من عبد عمر إلى الحطاب ولم يخالف الله على عبد عمر إلى الحطاب ولم يخالف أحد والهام عالى وعبد إلا إذا كان موروماً الديهم فعله يختره فيست الإحماع فعله يختره عمر لكن وحداث عمر الا استعرار الأمر على المشويان وجمعهم على يعرب ومدم السنت.

وعن موطل بو إياس الهدلي قال: كنا نقوم في عهد عمر في المستحدة فيدور فينا فرقة، وهمنا فرقة، وقال الناس يسهلون إلى أحسبهم صول. فقال صمواء أراهم قد التخلوء القرآن أعاني. أما والله الن استطامت الأفؤرات، ومم يمكك إلا ثلاث قبال حتى أمر أبرأ فصالي بهم، رواه استخاري في فخال أهمال المهادي، واستخد والله المهدي! "أ.

وهذا نص في أن التعبير قان فلحيم على رمام واحد، قال بن وساؤر: لبس كما رغم بعضهم انه منة عمره لأن الناس كانوا بصاور لأنفسهم فردي، وإبدا فعل عمر فلحفف عميم، فجمعهم على إمام واحد بكفيهم القراءة وعرعهم نشدت الد

وقاد الشيخ اين ليميه في المنهاج السنة (١٧): قاد تبت الذا كتاس كانوا

⁽٨٤) - فيو رئيسي (١٤) (٨)

^(104/11/09)

الذي المفتال صلها المنطق بال النتي الهولدان، لعلي الحمد المفتراء وأعادا في المعالدان فائم

أخراف كيجانان في ۴۰ د فيات بلك الدراومج، ١ د دب فضل من قام وعيان

إصنون بالليل جماعة في رمصان على العهد النبري، ولبت أنه يزي صلى للنسن أو تلاثث أنه كما في منحقة الاخبارة.

الواقتي تنامل الموقية أي الهليلاة او الساعة التي تنامون المنهاة والنعراة على كالمون المنها؟ والنعراة على كالرهاء الصلاة في العراق الغراء ولفظ ابن أبن شيبة عن هند الرحمن الله عبد الفاري، قال. قال عمر في الساعة أنتي سامون ضبها، أعجب إثن اللهاعة التي يعرمون الهاء المفعل من اللسلاد التي تقرمور، بها ديمية عمر اللهامات بهذا الأكلام بيان القامل في المسلاد الحر اللهام، وكان السام؟ أي المناطق المراد الإراد الله دولان السام؟ أي المناطق المراد الحراء اللهام، وكان السام؟ أي المناطق المراد الحراء اللهام، وكان السام؟ أي المناطق المناطق المناطق المراد العراد المناطقة ا

عان البرق بي. فقا تصويح فنه يأن العبلاة الحر الليل اقتصل من أوات. وهد أنبي الله نبارك ومعالى على المستخدين بالأسحار

وقال الطيمي"!! تسبيه منه على أن الترويخ في احر الليل أنضاع، وقد انحل بينا الدو مكتب ونهم بصاوعها بعد أن بالدواء قال القاري. قلت العليم كانوا في الرمن الأول. أما البوم فحماعاتهم أرواع متفرقون في الرل النبيل، وفي كلاب إيماء إلى عذره في التحلف عنهم، أهر يعني إساره إلى أنه بنصم المنتي تتراويخ في قصل الأوقات

قلت: لكن نقدم عن المعني أن بدهب عمر دارهم أن عدد أفضلهم الفاد مع الإمام، معمله كان بصلى في أحر القبل مع الجداعة، وفي ١٠٠٥مهم المسؤوم: بدي أن أحر القبل أفصل، لكن الصلاة في أول جداعة أفصل، كما

¹⁵¹ منزو الطين (3 155).

المحدث في يؤجد المدارات المستدالية على المحتد في يوسف على المحدث في يؤجد المدارات المستدالية المستدارات المستدارات

ان صلاة الحشاء في اول حماعه أفصل، والوقب المقضون قد باقتص العمل فيه يما يوحب أن بكون افضل عما في خيره.

كما أن الحمع بن الصلائل بعرف والعوضة أفضل من انتدين بسب أوجب طفء رود كان الاصل أن فعل الصلاة في رفيها أفصل، والإبراد بالقهر أفضل، لكن الصلاء يوم الجمعة عنيت الزرال أفصل، كانه أبل بيمية في كاب النمهامية، أحد

قلت: يبزيده ما ورد بطرق الدعد الصلاه والسلام اصلى الدووج في العبالي الشلافة في أون النبل، **والأوج**ه عمدي في مواد عمر أنه ندما الى الإطاله، تعني و يطبئون التراويج إلى تفتلاج، بعني المنجور، هو الأفصار، وانساعه التي بالمود فيها بعد العراق هي الأفصار من الأولى.

وقماريت الإطانة من النبني ومج إلى اعلاج

رقد أحرج ابن أبي شبية "أعن انسائب قال: بال عبر: إنكم تدعون أنعسل الليل أحرم ابن أبي شبية "أعن انسائب قال: حالي عبد الأنفذي عند، أفعل الليل أحرم، وأحرج عن بن عبدان ما هي! قال الديمة الناس حيث خرجوا من السبحد، قال: ما يقي من الليل خير منا هفت عبد وغير ذلك من الأناو صريحة في أن ترقيب عمو كان إلى الإطاقة حتى السجود

" الأدارة - (مالك عن مجمد بن يوسف) بن عبد الله بن يوند الكندي المالي الأعرام، لفله من رواة الشيخين، مات في حدود منه ١٩٥٦ (عن) حدد لأمه، وقبل " خالم، وقبل: عمه اللسائب بن بويد) بتحلية فراي، ابن سعيد بن سامة الكندي صحابي له أحاديث، وحج به في حجة الوداع، وهو

⁽۱) احتصف دي آني شمله (۱۹۸۸)

العالم المنظم المنظم المنظم المعتمد التي المنظم القائم المنظم المنظ

ان أن الدر مير أن يعد أن أن المداء ويدمنا للدي كنا يرويه تعيني وابن لكر وشرهما بالشعبة بعد النال أن ورواه ابن القاسم والأكثر الثاري بالألف، وكلافها حيرات لاحتماع الوضين، فيالماء أشاة بني فير كان فيه تبيم قبل الإسلام، وقبل إلى قبلة، وهو بعد شافه وبالألف نسبة إلى جده الأملي در بي عاني عبد الجمهورة وقبل إلى فاص مكان عبد الحرين، وقال أغاري القارئ شبنيد الباه لبية إلى الدارة صحابي أسلم سنة تسع كان بالمدينة، قم مكن بيت الفقلس بعد شهادة غندان.

و بغرام العداد . أي يزماهم . قال الناجي الصلي بهم أبي ه. قدره تم محرج فيصلي نميه، والعداد أن يقوأ الثاني مراحيت النهي الأول، لأن الثاني الما هو لذل عن الأول، ولات علم، وللنة قراعة العراد على النولب.

وقال كفاري (بالدمل أن كلود العناوية في المرتدت أو اللهامي، العاء رالاوجه عندي الأول كما مهالي

وقال الرزقاني: روى منعيد بن منصور عن طرود أن عمر جمع الناس على أبي بن كلب، الكان بصلي بالرجال، وهاد سبد القاري مصلي بالنسام، ورواه محمد بن نصر عن عرود، فقال: عدل سيم سيمان بن أبي حقمة.

قال الحافظة ولعل قال فان في وقتل، وقفا حلع بنهما العلامة العبل وغيارة مناصدي مساء مساءة قبال الشاري، أي في أول الأمور قبال الر عبد البراء: وإن عبر مالك في هما الحليث إسلام وهشرون، وهو الضحيح،

أي تكليوي كليا في النسخة الراحان، النظر المن البرعان (٣٣٨/١٦).

⁽٢٦) النظر: النداح الرزفاني؛ (٩١٩ ٩٤٠).

فان الرزقامي الولا وهم. مع أن العقع بالاحتمال الذي اكره قرب، البه حمع البهقي، وقوله: (القرنابة مانات)، الهمر كما قال:(أد على رواه سعيد من مصور من وحمه أحر عن محمد من يعامف فقال الحدي عشرة ركعة

قلت: لكن قال العيلي الروى في المصلمة عن دارد بن قيس وغيره عن محمد الله يوسف عن السائل الله يزيد: أنا عمر الن الخطاب بالحصل الله عما يا جمع الماس في رمضان على أبي بن كعب ونبيم الداري، على إحدى وعشرين رفعة الجديث.

وروی الحارف بن عبد الرحمن عن السائب بن بزید قال: کان الصدم علی شهد شد خلات وعشوس وقعة، وردی محمد بن نصر می اقیام اللین بن ردانة بزید بن حصیفة عن السائب بن بزید قال، الهم کانوا یشومون می عهد عمو دارسی الله نمالی عنه دایعشوس وقعه، النهی او لاختلاف مدا محمول، عنی الحملاف الوتر.

قال الناحي⁽¹¹ بعثمل أنه أمرجم يومدي عشرة رئمة، يطول القواط يقرأ التعرئ المشي في الرقعة، ولما صعف الناس أما هم بثلاث وعشرين ركعة على ومه التخليف ضهر، واستعرك بعض القضية بزيادة الركعات، أها محاصراً

قلت: والطاهر عندي ما رجحه الله تملد البير، لأن حلل الوزايات نصل في أمها كانت صنوبين رئامة. لكن التوهم عندي فيه عن محمد بن يوملف، لأر نستة

⁽۱۱ معر: أن الايل (۲۱)).

ويحار فالمستنىء والإراد الأ

الوهم إلى الإمام أبعد من أنسبة إليه، ويؤيده وواية سعيد بن منصور. وقد روى بريد بن خصيفة عن السائب بن يربدا أنهم كالوا يقومون في عهد عمر بن الخطاب . رضي الله عنه لـ معشرين ركعة، ذكره مي الالبذال⁶¹⁹

قلت: ويمكن توحمه آخره غير ما نفذه. وهو أن يفال. إن روابة إحدى وعشرين باعتبار محموم ما صفياه، وإحدى عشرة باعتبار كل واحد منهماء فكان بصلي كل واحد منهما عشرأ عشرأء والواحد الونر يصلي مرة هذاء ومرة هدا، فيصح النسبة البهما معاً، وعلى منا لا بحناج إلى وهم أحد، ولا يخالف ساتر الروايات الواردة في الباب.

وإلا فقد أخرج بن أبي سببة عن يحيل بن سعيد أن عمو ، رضي الله عده أأمو رحلاً يصلني بهم فشريل وكعاه وأخرج أبصاً عن حسن س عند العزيز . أن أنبأ كان يصلي بالناس في رفضان بالمدينة عشوبين ركعة، ويونو

قال التسطلاني في اشرع التخارية احمم البهش بأنهم كانوا بقومود بإحدى عشوه، ثم قاموا بعشرين. وأوثروا بثلاث، وقد غذُّوا ما وقع في رمال عمر دارضي الله عنه د کالاجماع، النهي.

قال السيوطي: في «المصابيح» كاذ حسر لا رضي الله عنه بالما أمر بالفراويع اقتصر أولاً على العدد الذي صلاء النهي بينج، ثم إلا في آخر الامر، قال الشعراني في «كشف القمة»: كانوا بصلوب في أول زمان عمر بارضي الله عبه بالمتلاث عشره وكعة، ثم عمو بارضي الله عنه با أمر بفعلها تلاتا وعشوبين رقعة، ثلاث لها وتر، واستقر الأمر على دلك، قاله النيموي(أأ.

⁽١) - الشال السجهودة (١/ ١١٥٠).

⁽٣) انظر الخار السنراء (٣/ ١٥٤)

عالاً أَمَا عَلَى الْمُعَرِّقِ مَنْ يَأْتُسُمِنِ أَحْتَى أَنَاءُ عَلَيْهُ عَلَى الْعَمَانِيُّ مَنْ طَالِهِ الصَّلَّامِ أَنِهِ قَالَ لِمُصَارِقُهُ فِيلًا فِي قَالِي الْمُحَادِ

ا قال السالب (وكان الشارئ) أن الإدام (يقوأ) في كل وكانة الالمنتين) لكسر العمر، وقد غنج، والكسر الأستار الأسب بالمفردة السكال المعتبة، حمد مانة، أن المسورة التي مل السبع الظرال أو الثم أدنها مراسي الكنها

الخمع ماناه التي المصورة التي تثني النسط الطوال او التي ادنها ما سي المثلها. الريادة تو مها على مانه مدا أن كتي فيها التعلقات دقيل ميا دلك من الاعوال. التي بيرتها التراسير فحتى تحتا معتملة سور أولان فدوله العلى العملي الكسر. العين والصلة المهملتون حدم مصاف تولى بسخة الحالى به مده ، حرك وإسفاده

اكتاب فالتنسير الريالللماري، ولفظ العصي يكون بالإفراد

اس طول القيام؛ وأن الاعتباد في الندية لصول الدام على حافظ أو عطا جائز، وإن فنو على الشاء للحلاف العراض، فاقه الورقائي!!! والباحي!!!. وكذلك عاملة الحصة، قال في الهداءً"، من فنح التطوع قائمة شرافعيا لا على دو يترك على عصا أو عائما، في كدا في هامل الأصور.

المومة كنا للمصرف؟ عن البراويج اللا في فروع المنجر؟ أي أوائله واعاليه، ومرغ كل شيء أخذه، وهي لعض الورانات؟ إلى لزوع الفجر، وفي اللمهامة؛ المراج المائدوع، والمواد أوائل منساناً.

اللا تسافي ما وده أنهم كانه المحسرون بعد الصرفة لهما والعن هذا المعلويل كان في فاخر الأمهاء فلا تدفي ما تندم من فوله الوالتي تنامها عليها اقتصل، أثاله العارفي.

رقال أنصة التمرح البيهقي وعيره الراعب إلى مني العاعد بالريامي جمع الثامل على قيام شهر رمسان: الرجال على أبن بن تعبيره والصاء على

 $^{(\}mathcal{FFR}(M) \circ \mathcal{J}_{\mathcal{F}}(G), \mathcal{D}) \neq (\mathcal{D} \cap \mathcal{D})$

^{1915 -} Alberta 1915

 المحققتي براطانا، ساميزيد يزار دو الدوايد در درائه دروي برادي با دو جايان انحفاد مي العملية دو مدرات بدرات.

(۲۱۱) حقيث

سفيمان بن التي حشمة، وأغرج الن سعد الحوم، وزاءً الأما كان عاسان جماع الرحال والنساء على إنام واحد، اله

و فادنت الدائب هذا أخرجه البهلي في الاسته الكبيرا بالفظاء فالها، قائوا يقومون على فهد فدر من التحقاب بالرضي الله عنه با في شهر ومضاف المشرس وكعال قائل: وكالوا يقرمون بالمنبل، وكالوا يتوكأون على عصبهم في عهد عثمان بارضي الله عنه با من شاة الفيام⁶¹³

الا الله المستحد على يرددا بتحدية دراى الدى روسان بضم الم مهمنة مسكود واود قال العيمى: لم بدرك عمر نفية المفعدة، قلب الكنة مؤيد بالروادات الكنيرة الشهيرة لتي تر أطلق عليها التواتر المعنوي لم يبعد، فلا صدر في الاحظام الداقل على تشرير في الاحظام على المغلب على البالي در بشهر) وهل يصح أن يقال الرمضان يسود إصافة الشهراء مختلف علم المعاد، يأتي البحث به في كتاب الصوم المنتات وعشرين وكند).

قال الباجي⁴⁷⁶، اختامت الروابات فيما كان نصلي به بي زمان عمر بل الخطاب بارضي الله عنه با فروي السائد، بن نزيدا إحدى عشرة ركعة، وروي بريه بن رومان الثلاثا وعشرير وكعة، وروي باقع مولي ابن عمرا أنه أدرك الناس تصنون تشبع وللاكين وقعة، يومرون منها تتلالت، وهو الذي احتاره ملك، واحتا الشاعي عشرين ركعة، عبر الوتر، أها.

 ⁽¹⁾ قاء البيمون: قد ضخح إساءه العلامة السكلي في شرح السياح، وعلى الساري في اشرح الدوطة؛

⁽Train) (T)

قلت أروانة السائب وهم كما نقدم، وقد ثم عثل بها أحد من الأشاف. ومثل قرن الشافعي قال الإمام أحمد و تحميدة، قال العبسي في اشرح المحري الله الختلف العبد، في العدد المستحب في قيام رمضان هيي أعدال تنبوذ، فقيل الإحدى وأرمعول، عال الترمدي: وأي يعضيهم أن يقيمي إحدى وأربعي ركعة مم الزار، وهو قول أهل الشلية

وذكر ابن عبد البراني الاستدار الأعمر الأسود بن بابد: كان بصفي أرحين رقعه وبوتر بسيع المختلف فكره وقبل المال وثلاثون رواه محمد بن بصب عائد المال وثلاثون رواه محمد بن بصب فائك، قال: استحب أن نقوم الناس هي رمضان بثمان وثلاثون، ثم بسب الابام والناس والمدينة في المحره المدينة على المحره المدينة على المحره المدينة على الموره المكناء ولعله حميع ركعتبي من الوثر مع فها ورحمان والاثون، وقبل بالمدينة في أوج والاثانون، وقبل بالمال أوج والمائون، وقبل المال المال أوج والمائون، وقبل المال أوج والمائون، وحكي على روازة في العالم الربي في العشر الأحراء وقبل عشرات العشر الاحراء وقبل أبيع وعشرون، ورحي على أبي جبير، وقبل اعشرات ومكاه الشراب من أنشر أحل العلم، الربي على عمر وعلي وعبرهما من الهيجاء ومي الدال المنبع، الهالية وعبرهما من الهيجاء ومي الدالية عليه وعبرهما من الهيجاء ومي الدالية عليه وعبرهما من الهيجاء ومي الدالية الهالية الهالية

قيت: بل هو قول الأنب الاربعة، قال العيني: وأما القائلون با من التامير فتُنير ان شكل، والل أبي مليكة، والحارث الهمداني، ومثل، بن أبي رساح، وأمو السخشاق، واسعت من أبي الحسن أحو العصم الامصاري، وعمال المعمري،

¹¹⁴ اعمد، نقاری(۱۹۱۱/۱۹۲۱).

⁽¹⁰⁹⁷⁰¹⁻¹⁵⁾

قال أبل عبد أثراء هو قول جمهرا العسام، ينه قال الكوفيون والشافعي وأكثر المعنياء، وهم أفضاء لعبد عبر أبن بن كعب من عمر خلاف في الصحابة، أقد قال في اللعملية أن وقيام شهر رمضاق عشرون وثابة، يعني صلاة أنتواريج، وأول من مثبيا رسول أله يجرد نم ذكر الووايات أنداء على

قدمه فيمه في رَمضان، تم قال: والمختار عند أبي عند الله فيها عشرون ركعة. ولهذا ذل التبري وأبو حينه والسائمي، وقال مالنك السب وتلانون ركعة. العا

وبال في خيل الهارسة أنه في يقد الحالمة والواويخ سنة ملاكات وهي عدد و وي حدد و كات و المداول ولا وكله حدد الاحتيار حدد و الاساول المدود و الاحتيار حدد و الاساول المتيار عدد و الاساول المتيار المدود و المدود الميار المال ال

وقال أبن وشد في أفعالة السجتهاد المعتلمة أبد والمتلفوا في المحتر من عدد الركحات قليم وشوا حييته وأبو حييته والسائمي وأحسل وفور أبن أنشاس عي أناسائمي وأحسل وفاود القوم بعشرين وكعة سوى الوثرة وفقر أبن أنشاس عي أبالك أنه كان يستحسن ستاً وثلاثين.

Consultation (1)

^{(3 + (-1), (2))}

 $^{(1/3/7)^{3/2} \}cdot \mathbb{Q}_{(1/4+\epsilon)}(s) \cdot (\overline{s})$

^{(\$15.00) (1)}

ومسب احتلافهم الحسلاف التقل في دلك. ونائه أن مالك روى عن يريد بن ويائه أن مالك روى عن يريد بن ويمال، قال الحمال التال بتومون في زمار عمل بن الحمال الملات ومشرس رفعه وقال أن أني فسله عن فاود بن قسل، قال أنوكت الناس بالسميلة في رفاة صدر أو حد العزب، وأناذ بن عكمال يصلون منا وتلائل ويترفون الملات، وذكر أنو القالمة عن مالك أنه الأمر القاليو، يعني القيام الله الله الكفر أها

قلمته: الكل منون السائقية مرجعة تبشرين، قال بن الطانوار الساطعة. وتشكد صلاة البراويع في رمصات، وهي عشرون رفعة بعد صلاة العمليا ، وفي المدسوقي على الاشتوح الكبيرة، وهي الملام، وعشرون وتعة المشمع والوار كما كان عبو عمل المسحدة والسعين، أو حمل أن يون عمو من عبد العرب سنت رئلامين معمد المشمع والوار، الكر اللذي حرى مائلة العمل مثلقة وحملة أهو الاول، التهي

قال في الأفلح الرحماني؟ قال العلامة الجيني الحلج أصحاب الملعي وأحساسا رداه البيهني بإساد صحيح عن السائب بن بريد قال. كاثرا يقرمون على عهد عبر بحشرس كعاب وعلى عهد عندان وعلي سلم، وفي المعني الله عن على . أن أمر راملا ال يصلي ومصاد العشرين رهجه، قال، رهجه كالإحمام والنهي.

قفت الدائمة من منت في الدالمجديد الدراويج في اعتدال رائعة موالنسب الدفاء أم الله النبي الله تطويق صحيح على أصول المتحدثين، وما ورد فيه من رداية الله عامل متلام فيها على أصوابهم، لكن مع علماء لا يعكن الإلكار عي بوله يعمل عمر ولا كوت الصحابة على دلاك، وإجماعهم على منوله يعمرك النص على أل

^{10 (}TV 17) (N)

عمن نظر إلى تعامل الصحابه في أمر الشريعة . الابتنك في أمهم إذا وأوا منكراً أكثروا الإنكار على ذلك وهذا تقويه معنى لروابه ابن عباس، وقد تبت تحاليد العشرين باتار الصحابة الكنبرة، قال الطحفاوي على دافعرافي (أنه الله العشرون بعواظلة الخلفاء الراشدين المهابيين، ما عدا الصبابق، والمحمة هي سنة رسول الله تجيج ماتها لذه ونفضا إليهاء كيف الأكاوفد قال عب الصلاة والسلام، اعليكم سبني وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها بالنواحة، وروى أبو معيم من حديث عروة الكندي: أن رسول الله يخج قال: استعدت عدي أنهاء فأميها إلى أن فلزموا ما أحدث عمراً (أم هـ

وحكى الحافظ عن الإمام أحدد بن حدل ما حاد عى تحفه الراشدين فهو من المستة، وما حاء هى قيرهم من المسحابة، ممن قال: الله سنة لم أفضه، أهد وقد ورد أن الله حال الحق على لسال عمر ـ رضي الله تعالى عما وقتيه، ذكره السيوطي بروية أحمد و تترمدي عن بن عمر، وبرواية أحمد وأبي داود والحاكم عن أبي هريرة، وبروية الطرابي عن بالال معدوية ودقع عنيه بالمسحة، وفي كتاب عن نبت بالسنة الطرابي عن بالال معدوية ودقع عنيه بالمسحنة والمتابعين ومن بعدهم هو العمرون، أهد وقي كتاب الأمر واستهر من المسحنة والتنابعين ومن بعدهم هو العمرون، أهد وقي كتاب الأمر واستهر من المسحنة والتنابعين ومن بعدهم هو المعترون، أهد وقي كتاب على ذلك أم

قلت: والأنار في الناب أكثر من أن تُحصي. منها أثر الناب، وواه مالك

⁽١١) احماشية الطحاوي و (ص ١٣٤).

⁽¹³⁾ أورده الل منحر العسفة في في (الإسماء) (753-25) في ترحمة عرب الكندي من طويق يوسف من سحية عن فعد المملك من أني أنساس المحدامي أبي عقيف عن عرب الكندي أن رحمان لغا يشج عال الله المحرد قال أبو حالتهم الواري: حمد المملك الو عنيف مجهول وشيحه أد معرف.

راسيانه مرسل قوي، قانه النيموي، ومنها ما رواه النيهقي في استنها عن السائد، من رويه قال: كانوا يقومون على عهد عمر بن القطاب في شهر مصال بعشرين ركعة، الحديث نقدم في السبطاء أيضاً بلفظ إحدى عشرة ، كعة، وتقدم أنه وهن، والصواب لفظ عشرين ركعة، وأحراث محمد بن بصر بكلا اللهفيان قال السوي البنادة صحح، وقكر الكلام على روابه مسبوط، وقال: علا صحح إستاده عبر واحد من الحفاظ كالنووي في الحلاصة وابن المعرافي في المحاط كالنووي مي الحلاصة وابن المعرافي في المحاطة البيقي في المعرافة .

قلت وتقدم أنه أحرجه عبد الرزاق وغيره، ومنها الحديث محين بن سعدة: أن عمر من الحطاب أمر رجلاً بصلي بهم طنرين ركعة، أرزاه ابن أبي عبية في المصندة، وإسناد، مرسل فوي، قاله النسوي.

ومنها عن عطاء قال: أدرك البادر وهم يصلون ثلاثاً وعشرين ركعة بالوتر، رواء الن أبي شدة، وإستاده حسن، قاله النيموي أأأ قلك: وأحرجه محمد بن نصر في النيام الأيل، وشها: عن أبي المحصيب قال. كان يؤمنا مويد بن عللة في ونضاف، فيصلي محسن ترويحات مترين ركعة، رواه البيهقي وإساده حس.

ومنها عن دامع عن ابن عمر قال: كان ابن أبي منيكة لصلي بنا في رمضان عشرين ركمة، رواه ابن أبي ذيبة في المصنفة، وإسناده صحيح، قاله الميموي، ومنها عن سعبة بن هبيت: أن على من ربيعة كان يصني لهم في رمضان خسس ترميحات رواتر الملات، أحرجه ابن أبي دبية، وإسنده صحيح، قال الشهرى وفي ثناب روايات أجرى أكثرها لا تخلو عن وفق، تكن بعضها على يعضاً.

⁽١) النظر الحالم المستراء للبهول (١) ده الحاك

منها: حديث ابن عباس الهرفوج. أنه \$95 قال يعلني في رمعيال عشرين ركعه والوثر، أمرامه هند بن حديد في المستفلاء والتعوي في المعجمية، والمبرائي في الكبراء والليهاني في السنفاء المنها من طرق أبي شية إبراهيم، وهر منعيف، ومنها ما أخرجه البيلاني يستده عن أبي عند الرحمان المسمي عن علي، وقد دها الشرّاء في رمضال فأمر منهم رحمة يصلني يهنو في ومضال عشرين ركعة، قال، وكان على موتر لهم، وروي ذلك من وجه أحراء قاله النبياني.

قال ابن نبطية في اصهاج البلطة ⁽¹¹⁾، ثو قال بدعة فليحاً كما رعله الريافض، لكان عدية فليحاً كما رعله الريافض، لكان عدي أنطله أنها صهار أمير المؤمنيات وهو بالكومة، فلم قلم في فائك جارياً مجرى عمر دل على المعلم الكورة الله فير عمر كما مار مساجدتاك ورزي هي أبي عباء الرحمن الملكي أن علاً دما القواء، الحايث، أنهى

قال البيموي "" رميها ما أخرجه البيهني بـــــه عن أبي أحسناه أن عبياً أمر رجعاً أن يصالي يسامل خمس فرويحات عشرين ركاف، وفي إلىـــده ضامف، قال من الفركيماني: الأظهر أن صلعفه من حهة ألى سعد البقال، فإن كان كذلك، فقد ناحه عبره ثل سطه.

ومنها ما ذكره على السعي في اكتنز العمالة ، عزاد إلى الن صبح على أمن من كعب: أن عمر أمره أن يصلى في رمضاك فقال إن الناس طمومور النهار ولا يحسنون أن يقرأوا فلو فرأت هليهم بالعيل، فقال: يا أمير المؤمش هذا شيء لم يكل، فقال، فد علمت، ولكنه حس، فصلى يهم عشري ركعة

^{3896(0.49)}

⁽¹⁾ الطرب التعليق الحسن على أثار السرع (1) (4)

1070 - وحقفتي عن مالك، عن هاؤه بن التحمير (الله مسلم الأعرج بقول ما الركك (الله بلا يقلم بلعثون الكفرة في رمضان).

ومنها ما اخرجه ابن آبي شبية بسنده والبيهقي معلقاً، ومحمد بن تصر عن شنير بن شكل أنه كان بصلي في رمضان مشرين ركعة والوئر.

ومنها ما أخرجه ابن أبي شيبة بسناه عن أبي البختري: أنه كان يصلي خمس ترويعات في رمضان، ويصلي بثلاث، كذا في الثار السنز¹⁷⁸.

ومنها ما يواه محمد بن نصر بسنده عن الأعمش عن يبدين وهب قال: كان عبد الله بن مسعود بصلي لنا في شهر رمضان، قال الأعمش: كان يصلي عشرين ركعة، ويوثر بثلاث، قاله العبني⁶⁷⁸.

وأخرج ابن أبي شبية " عن ابي الحيسن: أن علياً أمر رجلاً يصلي مهم في رمضان عشرين وكعه، وآخرج عن حسن بن عبد العزبز: أن أُبَّ كان يصلي بهم في رمضان بالمدينة عشوين وكعة، وعن الحارث: أنه كان يؤمّ الناس في رمضان بمشرين وكعة، وأخرج محمد بن مصر عن محمد بن كعب المفرظي: كان الناس يصلون في ومان حمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ في رمضان عشرين وكعة، الحليث.

٩ ٢/٢٤ . (مالك، عن داود بن الحصين) بمهملتين مصغراً (أنه سبعم الاعرج) عبد الرحم بن عرمز (يقول ما أدركت الناس) أي الصحابة والتابعين (إلا وهم يلمنون الكفرة) ذاك السجد: الكافر الجاحد الأعم الله تعالى، وحمعه كنار وكثرة (في رمضان) يعني في الوثر، والعراد به القنوت.

^{(1) (1) 60).}

⁽١) حميد القاري (١/ ١١/١) (١

⁽٣) خمصمت ابن ابي شيخا (٢/ ١٢٨٥)

واختلف الاشمة الأوبعة في أن الفنوب بدراً في الوثر أ- لا؟ وهدا أحد المسائل الأربعة المحتلفة بين الأنمة من الفتوت، وسيأتي بيان المحتلفات الأربعة في عنوت الصبح

قال من رشد من النداية (190- أما احتلافهم في القنارت، فلحب أبو حبيفة وأصحابه إلى أنه يفنت ديه، ومنعه مائك، وأحازه الشافعي في أحد قوليه مي النصف الأخو من رمضان. وأجاره قوم في النصف الأول من ومضاب، وقوم هي رمضان كام، والسب عني اختلافهم في ذاك اختلاف الأتار، التهي

قال الروفاني⁽¹¹⁾. وروق المعانبون وابن وهب حن الإمام مالك. أن الإمام كان يقنت في النسمة الأحر من رمضان، بنعن الكفرة ويُؤمِّن من حلفه، وروى ابن نافع عن مالك: أن القدون واسام إن شاء قدت، وإن ضاء ترك، وروى المعمريون أن مالكاً فال الا بعنب في الوتر أي لا في رمصان ولا في عمره، فيله الإرقاسي

فعشم للفثك أنا لللإمام مافك فيه لللاث ووايات، والذا العنطف نفشة المفاهب في جان مفعيه، فنقل ابن قدامة في اللمفني؟ مدعم مثل الشافعي، والزارشد غل محه خلاف الشائعي، وهوال صاحب المتناهب بالدري لمذهب إداحه ولأحل دلك اعتماما على كنب تروعه على بيان مسالكهم.

أما السادة الساقعة فذهبوا إلى استحباب فنرث الصبح دائماء واستحباب قنوت الونز في المنصف الاحر من رمضانه. كنه هو مصوَّح في كتبهم من االتوشيح واشرح الإقباعة وعبرالذلك.

وأما أنسادة العالكية فقانوا باستحاب قنوت الصبح كما سيأس في مجلم،

⁽Y+1/3) (appul) (Qair (O)

⁽۲) اخترج الزرقاني، (۱ (۲۳۹)).

.....

والكورا فنوت الونو هي السنهور عيهم، فان الباحي⁶⁶ وعن مالك هي طك روابتان (حماهما لهي القوت في الوتر حسة، وهي روابة ابن القاسم وعلي، والتابة أنه مسحب في الصف الأخر من ومضال، وبه قال الشافعي، اهـ.

قلت: والمبعثين عناصم الأول واختاره في المداولة أن فقال في الحديث الذي يدثره: ما أدركت الباس إلا وهم بلعون الكفرة في رمعان، قال الوس عليه العمل، ولا أرى أن يعمل بعد ولا يفنت في رمعان لا في أوله ولا في الخرص ولا أن يقبل العمل، ولا أن العمل، الا

وهي المنسوقي، ونقت فيوت من الصلح قفظ، لا يوتر، ولا يذهل في مناز الصلوب عند العاجة إلغ، خلاقا لدن اهب لذلك، المهي.

يربدهاب السادة التحقية في فاك أنّ الشوعة في الوقر فستحليه في العلج السنة، قبل الركوم كما عليه صدر متربهم يلا خلاف فيها لمروايه الل أني ثبيته بسنده عن خلفانة أنّذ اللي مسعود وأصحاب السي يلزّة كانوا يقتنون في الوقر قبل الدّنوم

وأخرج بحمد في اكتب الأثارات عن إيراهيم. أن الل مسعود كان يفلت السنة كلها في الولز قبل الركوع، وأخرج عن إيراهيم أيضا: أن النفوت عي الولز واحد عي شهر رمضان وغيره قبل الركوع، الحديث.

ومدعب السادة العدلية ما في النيل السارب الأ⁷⁷ ويفقت في الوثر في الركعة الانجيرة في ضميح الدلية، وقاره القنوب في غير الوثر إلا أن ينزل بالمسلمين نارلة هير الطاعون، فيسن لإمام الوقت خاصة القنوت في غير الجمعة، أهي

 $A^{1/2} = A^{1/2} + A^{1/2} + A^{1/2} = A^{1/2} + A^{1$

^{(145-1) (7)}

^{333.01 (6)}

والمرافعة والمدني والقروا سواء والفؤواني الملافي الماني والمدنو

ومثله في التروس المربع، معدم لملك أن العليب والحالية التعقود في هوام فدوت الوقر دول النصابح كما بأيت واقدوت القعل عنده والحصوص بالموارك يكون أي رمضان أو أي ديرم، مع أنه لا ذكر في الأقر المؤتر، فيصدق على النصيح النصار بالمالكرة أكاروا الله ولما الوارد في الناب كما بقاء عام اللسودان

م العنفات الاندة في أنهاط الصوحة الاستجبار التجليد في الوفر سورة التحدد والتعليم الانهما سورتان من الدرانية وهو المعتار الدالديد المع إيادة المدارة في منافع المدارة المدارة

ومختار الشافعية - 9 للهم أهدنا فيس حديثه إلح. أوهو أنجيار أأنه 118 مع زيادة.

وقد أخرج أمر فاور في السائميل؛ عن فالقدال أبي صدائد أله عليه السلام كالو يدعو على قبائل، فأماه جوائية أردال: إنا مجمد استحدال إن أمه قم مختك منافاء أمر عمد، المهم إنا مستعيدة ... أم وهذا صريح في لمنح قوت القمرة رافا فال مالك. إيس عليه العمل

وسنظ طرق هذا بعنوت تسهوطي في الظر النشوداد فقال دقو ما وقع في سورة الخلع وسورة الحقف ثم دقر قاطري مدملة، وتعرج تبديد بي تعدر واطلحان عن أنا خياس أن تعر كان إذاك بالسورسي، واحرج محدد بي تصر أنها كان المتحدد أن تحدد التي فوك الولو هاس كسوريين، أف

المحلمينة الرفيمية متورف عي مصبحف أنبي كندة حرم به البن قدامة في المعنيء، وجوت النعل الديكور في الروابة معمول على الهنوب المحصدين النبي فيه لعن الكفرة، المديني فرود الدياري

ا فالذاء الأعدام الولاد اللغبرين يتعرفه في رمانا استورة النشرة في تسال المحاج لبدم في أذار المدخ الأسوسة ويرياناتها فيما علي سلح الاستذاكاة عمر فالساطئة

الأحسر المسم (١٩٠٤)

ركعاف، فالا فالم يها في الدين مشود ركعها وال الدَّاسَ أَنَّهُ أَهُ التقال.

٧٠**٣٤٦ يا وحليثني م**ن طالف، من طبع الله أن اوي أكواء فاراة ليسفت التي تفول: كلا تضوف المدينة الماسينيات ا

انال القدري الذيخ المهاما وهي للمباحة صحيحة باحقاق الداء الركامات؟ وهذا معد الداخليف الصلاة عن القرام عالمثبن اقابنا فام؛ القارئ (مها) أبي بسواء المشرة العي النتي عشرة ركعة) الما دليل على الداريخ أكثر من تسامي ركعات حلافا الما توجر فرأي الناس) بالرفع فأبد قد خفف؟ الإمام.

العملم أن تطويل القواءة في اقتراويج العصل، رقان أبن وتحيم العاري المران بالمدير، وقرأ مسروق في وقعم بالعكوث، راس أبي المبكة يعرأ في وكعم لتحو فاطر، وأبو محار يخمر في كل سيع، وقال عرائه في مالك: أفرقت الانس في رفعان بريتاون بهم الحيال سنفسكود بها من طود القيام⁶⁸.

٧/٢٤٦ لـ المانك عن صلا الله بن أني تكوا بن محمد من عمره عن حزم الأنصاري (أله قال: سمعت أبي) إيا يكو قيل: اسمه وكنيته واحد، ونين. كليته أنو فاعدد الأنصاري المخاري ثلثة مدني قاضيها من رباة المنتقد الخامف، في موله على أقوال، وفي التفرسة، مات منه ١٩٤٠ وقير غور ذلك.

وصيا ينجب النتية عليه أنه رقع ههما التحريف في نسخ المنشكة (12) و ذكر هذه الأثر عن مالك عن عاد الله من أدى يكر و تسمعت الله عليه وهمه قاميل، فإن عنه الله وأما بعد رياة أني بارضي الله بعالى عنه با يأعوام كثيرة، فكيف يقول مسمد أبيا؟

البقوق: كنا للصرف؛ من النبام كما في تسحة، ذل القاري: وإجا سمي

- (١) أخرجه بين بي نسبة (٢/ ٢٨٤) ۾ اصلا: واهسال
 - (5) يعني حربه المعاليج (5) 1845

الفيعرس المكادر السوال

بالشاه الانهم كاناه بطنون السام فيه لا لينا نقل عن النطسي، مم الكوليم المعلوبية عمل العبام من النوم، لأن أكثرهم كانو الفعلونية قبل النوم الي المعلومة والعسارة الله المستمحل الجالم المتحلق حيام الانسطاء الي لليبته وإحسارة للسحور المعايدة بالنصاب علم الاستعجال الليف أي طبوعه وفي رواية المعلقة السحور الي طبوعه وفي رواية المعلقة السحور الي طبوعه وفك الووايين واحد

أدي أو الحو¹⁰¹، هذا الدن كان يستديم القوام إلى أحر الطواء أو السواكان يعتمن أحراء القيام، قاماً من قال فهم عبد أدرائي ينامون عنها حيراً فلم يكن هذا حالهم، وهذا بدل على احتلاف أحوال الناس في ذلك، النهي، فتعضهم يصدره التراويع أول السواء ويعضهم أخرها، ويعضهم يستديمها إلى الحاها.

معد العدال ما در در حدود من المدال تعرفه الل وكوال المدال معجمة المدال المعالي النفة الرول الدوا بخال والمدال المدال المسالي، عامد في لبالي الحرف قالم الواقدي الرفاق المهلتم من عدى أحسب قبل بالبحرة سنة بالاث ومندرة قال الل أني مشكم كان صد الرحس من أبي بكر بدة عامده وإذا مم بتحصر فضاها عشوال إراثار مدار ذائب المارين المهرات رضي الله العنيا بالحروج المار

المناأتي فحرات أحراب أملهاه أي حفقه مقبرا

وروى الشافعي والمند الراق على ابل أني مايكة. أنه كان بأنى عائلته عر وأنوه وشره الله عليه ما للسور عن المجرمة ولماني كنداء المؤلفهم أنو عدر موالي عائلته والرفو الومال غلام أنم للعاني الدن لمهام النبيل المها في المسارة أي يوقها في التواريخ.

(0) (0) (maile (0)

..........

قال الهاجي الله وهذا يقتضي أن فهام رمضان كان أمرا فاشها عبد العبسان معمولات حتى أن النساء كان يالتزميه ويتخدن من يقرم يهن في يوتهن داد.

قال أبو عشر¹⁹: لا خلاف في جوار إمامة العيد البالغ فيما عما الجمعة.

⊚≖⊚≖⊚≖

^{(3) - (3) - (3)}

^{1.1284 (21)} March 2011.

(٧) كتاب صلاة الليل

١١) بياب موجاء تي صلاة الشعل

195 يا حاد في صلاه اللمين

عي من أعدل النوافل الدرقب فيها، والأحاديث في فضلها كتيرة شهيرة قال إبلاد القصل الصلاه بعد الديضة صلاة الليل، وفي اصحيح مسلم¹⁷⁵: اعليكم بعيلاه الديل فإنه هأب الصالحين فيلكم، وقرة إلى ريكم، ومكمرة تلمينات، ومنهاة عن الإلم، وقال عالى، فإقلا فقلاً لقل تأ أففى فكم في أزاً المؤرج فاله الطحطوري.

واختار الل عبد البرة انها سنة تمواطبته بيره حقيها، قال وقوق قوم إنها واجتار الله عبد، لا وجد لله القوله معالى: ﴿ وَمَنْ اللَّهِ مُنْهَا لَمَا مَا يَقَوْلُهُ مَا اللَّهِ اللَّهِ مُنْهَا عَلَيْهَ اللَّهِ عَلَى عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّلْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ

فاق الحبيبي """ ذكر الل مطال عن المعطل: إلما حصل سيدنا الله في قولم، ﴿ لَاَيْكُ اللّٰهُ ﴾ . الأنها كانت فريعة عليه ولميره تطوعاً، ومنهم من قال: إلها كانت واجبة ثم نسخت فصارت بافعة، أي تطوعا وزيادة في كثرة النواب، وأما الذين فاتوا: الها كانت واجبة عليه قالوا: سعني كونها بافلة على التخصيص،

⁶¹⁷ أخرجه الترمدي مي مندسوات باعد رقم (1917) والع (1937) و 1985. ورمز في عامع الأصول الى الدرمدي. وما رجعه في صحيح مستور واله أعلم.

⁽۱) اعترج الرزماني، ۱۱، ۱۹:۰

⁽۱۳) مستمد الفاري (۱۲) (۱۳) (۱۳).

اي فريضة لك زائدة منى الصلوات الخسس، خصصت بها من أملك، والار بعض السلف الله يجب على الأمة ما بقع عليه الاسم ولو قمر حلب شاة، وقال اللموي. هذا فلط ومردود، وقنام النبل أمر مندوب وسنا متأكدة، اهـ.

وقال أمن المبيم في اللهدي أ¹¹⁰: قد اعتلف السلف والحلف في أنه عل قال ترميا عليه أم لا؟ والطاهدان احتمو بقوله لعالى: الأومل أأتي فالهَخُذُ بابا عالمَ أَشَاقُ فالوا: فهذا حبويح في علم الوجوب، وقال الأحوول: أمره بالسهجد فيه ولم يجود ما يتسخد، وإما تولم، نافية فلو كان استراد به التطوح لم يخصه كوله الفقة فعا وإنما شراد الربادة له، أها

المهل أنوا لكو المعلمة من في الأحكام الفرآن؟ ``له الحلاف مين المسلمين في سبح فرض قيام الفيل. وأنه منسوب إليه، سرقت فيه، وقد روي عن النبي ويؤ كالراهيرة في الحت والفرعين فيه، الها.

قلمت العدا من حق الأمة. أن في حق السبي بخير فقد مرفت أد فيه طاطبير، فإن الطخطاوي على الرافي الدلاح الأمد طائفة من العلماء وعليم الأصوليون من مشايخه إلى أن فيام أسير الرص عليه الثلاء وعلى هذا فكون صلاح نفيل مندولة لأن الأفلة الفولية فيه إلما عبد الدلاس، وقار طاعة. كان تطوعاً منه بحاد فيكون في حفقاً منذ، أم

قلت: فانحاصل أن فيام العبل مختلف في حفه رنجة مع إحماعهم على أنه ألهما والحب في حق العماعهم على أنه ألهما والحب في أنه صدف أو مدوس ألمن تعليم، والحطف الأدة كالهم في ترايب النوافر باعبار التأكد، محله كلما المروع، لا يسعه هذا المختصر.

^{(255/1) (}aud. 3) (25

⁽Y) (T) (Y)

ا ما داده المح<mark>طقطين</mark> المحاسطين المحاسطين

المرافقة المرافقة عن محدد أن المستدار الضم المبيم وسكون النولاء فلتح كاف المكتور دال مهملة الراء الله صعيد أن البيرا يقسم المجملة وراء الله الموحدة وسكون الياء المتحداتية أخرها والماكنا في اللهنج الرحماتيا، الاسلالياء مولاهم، الكوفي الواليي يكسر اللام والموحلة، نسبة إلى يتي والبة المائولاء وهو والبة من المحارث من نعلبه من أحد من حريبه، كذا في فالمنح الرحمانيا، تقد لمت فقيه أحد الأعلام، قدام رئيس المشتمة الحجاج طلما في تبعدال منذ 60، وهو ابن الافسنة، وقبل البن 60، عال ميمون ين مهران الهد مات وما على وجه الأرض أحد إلا وهو محتاج إلى علمه (الماليات)

ا على راحي عدد رصاة مصدا، وصنت به سالعة، كما يذار: رحل صدق وربد عدل، ويحتمل أن يكون صعة على وزار غنى قفا في الشعاراً أن قال الله عبد البر⁷⁷، فين ربه الأسود بن براة اللحمي، فقد أخرجه النسائي من طريق الله جعفر الرازي عن ابن المنكدر عن سعيد عن الأسود عن عائلة به، ورواه النسائي من وجه أخر عن أبي جعفر عن ابن المنكدر عن سعيد عن عائلة بدون الود طف وجزم الحاط بأن روايه عن عائلة مرسلة، قاله الرزائلي (11

قلت: وله حرم الحافظ في الهابيب اللهديب، فقال في السنهمات: معيد بن جبير عن رجل عنده رضى عن عاشة في النوم في سلاة الشل، هو الأصود بن بزيد التخفي، اهم وقال الصدري، الرحل الرصل هو الأسود بن يريد المتعلى، قال أبر عبد الرحين السلمي، اله

 ⁽¹⁾ مغراه جمعه في الصديق التهديسة (4) (4) راسين أعلام (شلاء (7)) (77).

TYN IY) Gagarah Bar (3)

^{(*17 (*17)} Magazile, (*18*, 2) - 5 (in \$16. (*)

⁽³⁾ اعتبرام الورقاني ((۱۱۹۲۸)

أنَّه الخسرة : إنَّ غايدةً وَهَرُخُ النَّهِسُ يَلِيُّوا أَخَسَرُنَهُ . إنَّ وَشُولُ اللَّهُ يَتَلِجُ هان: العالمين أمرى: لكُونُ لَهُ ضَلاةً بِلنِّيلِ ، يَخَلِينُهُ عَلَيْهَا لَوْمَ.

قلت: والأسود هو أسود بن يزيد بن قبس السحمي، أب عمرو، أو أبو عبد الرحين الله أخي علقمة بن قبس، وكان أسن من عمه وخال إبراهم السخمي، من تابعي الكوفة، أبرك زمن اللهي ملي وللم يره، ورأى الخلف، الواشدين الأربعة، وسمع من أكابر الصحابة مات منة خيس ومبعين، كذا في وجال مجامم الأصول».

ثم ههنا مسألة أصوابة مختلفة بين أهل الفن، وهي: أن الرجل إذا روى عن اللغة عند، عن فلانا، فقال الحاكم أهو مقطع، ليس بمرسل، وقال عبره: مرسل، وقال العراقي. كل من القولين خلاف ما عليه الأكثرون، فإنهم ذهبوة إلى أنه متصل في سند، مجهول، قاله السيوطي في «التدرب»(١٠).

قلت: ثم احتلفوا في قبوله أيضاً. قال الحافظ: ولا يقبل حديث المبهم. ولو أبهم بلفظ التعديل، وهذا عش الأصح، اهـ.

قلت: هو الأصح عند الحافظ، وإلا فلغيره فيه كلام، والسحث فيه طويل، ولم يبق إليه الحاجة بعد أن تحقن أن العبهم الأسود ثلة نقيه.

(أنه) أي الرحل (أخبره) اي سميعاً (أن هاتسة زوج النبيي \$4\$ أخبرته أن وسول لله يُخيرُ قال: ما) نافية (مر) زائدة (امرئ) مجرور لفطأ في محل اسم منه.

عال المجد في القاموس. المرء مثلته المهم الإنسان، أو الرجل، ولا يجمع من لفظه أو سمع مرون، وفي امرئ مع ألف الوصل لملاث لخات، فتح الراء دانياً، وصمها دانياً، وإعراضا دانياً، أه

(تكون له صلاة) يعتادها (يليل) ثم (يعلبه) أي الرحل (هليها) أي على الصلاة يرماً (نوم).

قال الناحر⁽¹⁾: هو على وجهيزة أحدمها: القعب به النوء فلا استفظاء

انتاریت فراوي (۲۸۲۸۱) في باق الموسل

⁽۲۲) المنظي (۱۱/۲۱)

والمراجعين والأرأ أورا أحوار حيوات والوارا يواروا خلأم المبديوان

أخرجه البوادامور مني التحاك المنطوع والأراوان توبي الصام تمام

«التساني في: ١٠٠ و كتاب قيام العين ١٦٠ و بات من كان قه مبلاه بالبيل. معهد عليها النوم

الدوائرات وحفظتي من باللاد من دن العلياء بدان مرد المدار المدار

قال انتاجي الرهدة بدندو عبدي وخوصاء أحدها الله يكون له أخرها فير مصاعف ولو عملها لكان له أخرط مساعف لأنه لا خلاف أن أنبي يصيها أتمل خلاء وتحمل أن ويد أن له أخر بيته، ويحتمل أن نه أخر مي تملي ثلك الصلاف أو أراد اخر السفه على ما فانه منها الوكان بولم عليه حديقة بعني لا يحمد المع ويكت ما جر المصلين

17/33.4 (مالك عن أبي النصر) عنج النول وبالان المعجدة سالم بن أبي البية المولدي عمر) بضم العبي المن حسد الله بالنصاب والإصافة (من علمة بن عبد الرحمن) بن عوض (من عاسة) أم الساميين تزوج النبي الألم المالة بن عبد ألم المالة قال القاري أن أصطح على ميثة الماليم.

فالد العيمي أأنه فيم السطائقة بتوحمة السحاوي بد لوب حايد الصلاة على القرائل الأد تومها كان على العرائل، وقد مراحق في الحايث الأحد للمولف عمل القرائل الذي يتامل عليه ما الع

⁽١) المستمالين في ١١٤ هـ ١٣٠٤ ال

لَئِن لَدَىٰ رَلُمُونَ اللَّهَ آلِهِ وَالجَلَاقِ فِي قَلِلْتُهُ فَالِمَا اللَّهِ عَلَمَا لِللَّهِ عَلَمَانِي، اللَّهِدَالَ رَجَعَيْءَ عَلِمًا فَامْ لِلطَّلْقِمَاءَ لِمَالُكَ؛ وَالْلَّبُوتَ لُومِنْدُ لِلْسَ فِيهِا الطالح.

أحرجه اللخاري في تا ٨ لـ كتاب الصلاة. ٦٣ لـ بأب الصلاة على الفراش.

ومسطم في الله د كتاب الصلاة، ٩٨ د ياب الاعتراض بين بدي المصلي، عدي ١٩٧٦.

قلمت. ولا يذهب عنيت أن للقاري حمله على السحاز فشرحه بالاضطجاع على هينة النائم، كما تقدم، والعيني حمله على الحقيقة، كما سأتي من كلامه

ابس بدي رمنول الله إليه ورجلاي في قبلته الجملة حالية، أي مكان سعوده، بعلي كان مضحمها في جانب الفسلة من مصلَّى النبي في حتى إن رحيها نصل إلى مرضع سعوده فيلاً.

(فإدا سجد) أي أراد السجود (عمزي) أي طمن بأصبعه في، وكبسني القبض رجني، قال المجدد عمري عمرت التميان وغيرته بعيس، قال العالمية وقبل القبض رجني، قال العالمية وقبل القبض رجني أمواد ودو المخالة أواد أن يسجد صوب رجني فقيصتهما فمبحد، هما وديه حجة لمن قال: إن لمس العراة لا يقص الطهارة.

(فقيضت رجلي) للمتنع الثلام ونشديد البياء الخابا قطم المجينية المسطنتهمة) أي رجمني تتنبة للمختهما ورحلي في روابة الأكثر، وفي بعض الرزايات بإفرادهما.

(قاف) عائشة اعتذاراً عنها (وغيبوش) مادناً (يومثناً أي حيثة، والعرب يُعارُ باليّوم عن الحرب، والمصابيح إنما لُلكَة في اللّبالي دون الآبام (ليس فيها مصابيح) إذ أو كانت للنفيب رحليّ، وما أحوجه ﷺ للعنز

أقال العيدي: وهذه يدل على أنها كانت راقدة غير مستغرقة عي النوم، إذ

⁽٩) مبرزة التطلقي، الأبة ٢٠٠٠

. بر قامت مستعرفه بينا هامت ندرك شيئاء سواء قامت مصابيح أو ب الكورة الد

وفي الحديث علين سن عال. إذ السرأة لا تقطع الصلاة، وهو قرل مالك والشادهي والتي حيفة الرصل الله تعاشر عليهم بـ أفاة اليل عيد السرا وهذا الحادث من الذي ما جارعي دد الكهالي

قال من وضد في المحالة "أن احتلف العالمية على بقطع العبلاء مرور مني بدي المعلق العبلاء مرور مني بدي المعلق العبلى قفير منده، أو مراست وسن المعقولا فعطت المستهور إلى أنه لا تعطع العبلاة شيء، وعقبت سائعة إلى أنه غطعها المدأة أنه حرّج بدا والمحلول أربي والموطئة وسبب على الاختلاف معارضه القول للمعمل والكلب أنه حرّج بدا والحرار والموطئة إنها قالت المرأة والمحلل والكلب لاب والمحلف المحلف ال

عال العيسرة في التحديث حوال صلاة الوحل إلى المواقع وأنها لا الفطح السلالة والرحمة بعصهم قعم الشارع لخوف الفئية واشتحال الفليب بالنصر إليهام وأدا الذي يخير فمار، من هذا كام مع أنه قال في الذين ولا مصادره ود، أم

وقال الصدافية إلى المرأة لا تنظل صلاة فار صلى (ليها)، وقا من مرت من بليمة أهما قول جمهور المثلهاء ملفاً وخلفاً، يتها أبي حيها والمتافعين معاقف، ومعلوم أن الترافيها بن بليه فشدً من الدوراء ونفي بعلهم إلى أنه تقسم مرور الدراء والحدر والكانب، وقال أحمد المطعها الكلب الأسود، وفي انتقاب من المرأة والحمار شيء داها.

وكالعالما التحييا أأثر وأدير

777:3 **عن منتام بَن عروف عن مالك، عن منتام بَن عروف عن** البعد عن عائلة **(ر**ح النَّبِيُ الإوا أنَّ رسول اللَّه يلايُ قال: الله يعني

وقال أيضاً في الحديث: حواز الصلاة إلى النائم، وكوهه بعضهم، والحسجوا يحديث النائم، وكوهه بعضهم، والحسجوا يحديث الن هيدس: أنه يُخْهُ قال: الا تصلوا خلف النائم ولا المتحدث، قال أبو داود: روي هذا التحديث من غير وجه، كلها واهيا، وهذا أمثلها، وهو أيضاً صعباء، ومرح به الخطير، وغيره، وكان ابن عمر لا يصلي حلف رجل بتكلم إلا يوم الجمعة، اهـ.

قلت: تقدم تبويت البخاري على حديث الباب: الصلاة على الفرائر؟ وبيّن العبي اختلاف العلماء في ذلك فارجع إبه إن شنب

785. ٦ (مثلث، عن هشام بن عروة، عن أب) عروه بن الزبير (عن عائشة زوج النبي ج: أن رسول الله يخ قال) قال الحافظ !!!. وهذا الحديث ورد على سبب، وهو قصة الحولاء بنت ثويب، أدا قلب؛ وسيأتي هذه القصة عند النصيب أيضة (إذا تعبق) فتح العين، وغلط من ضبها، وأما المصارخ فيضمها وفحيا، قاله الزرقاني !!!.

وقال القاري⁽¹⁷⁾: يفتح العين ويكسره أها، وقال السجد: التعاس بالضم الوسن» أو فترة في التحواس، عسن كسنع فهو باعس، أها، وفي المتجمع⁽¹) التعاس هو الوسن، وأول النوم، وهو من بات نصر، وهي ربح أطبقة تأتي من فيل النامة تغطي على العس، ولا تصل إلى انقلب، فإذا وصله كان بوماً، أها، وقال القاري: التعام أول النوم، ومقاحته،

⁽۱) - منح الماري (۱۱/۱۹۱۶).

⁽¹⁾ اخترج الزراس (1/111).

واج) . معرفاة السفائيج و ١٠/ ١٥٩).

والمتوافي فيكيف فروق والرائد بدائد الانتسانية

احدثم وغياس فطائعة الفرض والنفي في القبل والنهار مند الحمهور أحداً بالعموم، وحملة مالك وحماعة على نفل الدفل لالد محق النوم ، «الم الزرمان

قلت: إلا أن الهامج من الفرض أصدً من المنتج من النفل، فيعتبر عي مرتة التراهي الفقل، فيعتبر عي مرتة التراهي الفقل، هذا عام في صلاء القرض والفل في اللبر والنهار، وهذا مدمنا ومدهب الجمهور، لكن لا يخرج فريده من والها، وال القاضي، وحداه مالا، وجماعة على مثل اللبر، لابها بعد النواء عثل، الد

الل الباحي "" عال حواهد من دفع التنسير؛ معنى ذلك أي من النود. والأقاب أن يكون دلك في صلاة البيل، فمن أصابه ذلك وفي الرف سعة. ومعه من لوفظه، فليرقد لينفرغ لصلاح، وإن ضاف موقف صلى واحتهد في الصحيحها فإن للقي ساء قرف والا قضاء بعد المود، أنه

الطيرفة قد وفي رواية العقديد وفي أخرى المتعلمجيد والمعاس أول التوقة والمعاس أول التوقة والمعاس أول التوقة والمراد السائم من الصلاة معا للمائم المنافقة المحلاة المحلمة المحل المعام المحلمة ا

 ⁽⁴³⁾ عال التي عبد التي الا أحمد الجداعي على عالك، والداعات الا دعار (فقار ١٠٠٧).
 (45) على الانسبان (٣٤) (43) فقو فيد أقول الدينة، في عبد الاية

الانتفارية السداء الأيفاتان

^{(2) - (1) - (2)}

حيل بترفير. عنه الله في هاد احدثُم إذا فيلِّي وهو فاعيل، لا يدري تعدُّ الدفية بنتهُما وسيب للمهرم

أتخرجه البخاريل في ٤٠ كتاب لوضوم، ٥٣ . باده الوصوم من النوم

ومسلم في تا تال كتاب صلاة العسافرين. ٣٦ مان أمر من عسل في صلاته. أو تستعجم غليه القرآن أو الدكر بأن برقد إلح، حدث ٣٣.

والأمر قلمات قاله الرزفاني، وقال الفاري: فيترتب عليه النواب وبكره له الصلاة حيسة احتى يذهب عنه النوم، وهو عشي لقيل بهجم على القاب فيفظمه عن معرفة الأشباء، قالم الزرفاني⁷ أ.

افان آخذكما علة لترك الصلاة التي سيشرعها (إذا فسفي وهو ماعس) حملة حالية يريد أنه إذا صلى في حال غلبة النوم (لا بدري) ما يمعل محتف المفعول للعلب، واستأنف بياناً قوله المعله يدهب يستعفرا بالرقع فيهما، أي يربد أن يدعو ويستغفر له (فيسب) بالنصب على أنه جواب الفرجي، وجؤز الرفع على أنه عصف على يستعمر، وفيل: بالبعب اولى، قاله القاري فللدمه أي يدعو عليها

وفيه إشارة إلى أنه لا يحوز العبوه سبب نفسه، فإن قبل، طاهر الشرع بفتضي أن ما بخرج من السان الإنسان من هبر احتيار لا يعتبر به فكيف بما يخرج في حانة التعاس، فإن هذه الحالة حالة عام الشعور فكيف، يكون علة المنع الصلاف، فقد رفع عن الأمة الخطأ والسيان؟ قدا: سلم أن ما يخرج من السان بدون اختيار لا يكون في رثم ولا مواخذة، ونكن بمكن أن يكون سيداً فما يترب عليه من الغير، ياعتبار التسبيب كالسم، إذا ضاوله حطأ بالا علم لا يأتي، وتكن يترتب عليه الشوت نسيباً.

ا وقال روى جابر مرفوعاً الالا تدعوا على أنفسكم ولا على أولاهكم؟

BIST/OF CO

ا المؤلفات و حدثتني على المنظمات المنطق المؤلفات المؤلفات المنطق المؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات المؤلفات المنطق أن المراسلين القلم المنطق المسلح الشائل المنطق المؤلفات المنطق المؤلفات المنطق المؤلفات المنطق المنطق ا المنطق المنطق المنطق المنطق المنطقة المنطق المنطق

التحديث، وطاهره أن الإسبان لا يقصد في الدعاء عليه هلاكه، ولا هلاك أولادن وأموالم، وفكل يصدر عنه في العصب للك الكامات، ومع هذا عسم عنه يهج لنه يوافق سامه الإحابة ويستحام، له، فكما هذا، والله نعافي أطهر.

المعارفة بالمستدان من مساسيل بن الم حديث القرشي الدسمة الدا وأو يلامأه وقد رواه القعدي أنه عن مساله عن هشاه من عروة عن أبيه حل عائشة، قال لين عبد التر القرد به القعلي دول غية أو إنها فاقتصروا منه على صرف متصل، وهو منصل من طرو، صحاح تائية، فاحرجه المحادي أنه بطريق مالك عن عشام بن عرود عن أبيه عن عائشة، والعبيقي من طريق الصحاك بن عتداد عن إسعاعيل بن أبي حكيم عن القاسم بن محمد عن عائشه

الل وسول المدارة مسمح الدارين الدار الدين أي سبيع فكر صلاتها المدار أي سبيع فكر صلاتها المدار وقا والفاتل عائمة كما أي ما والفاتل عائمة كما أي ما أو الفاتل عائمة كما أي ما أو ألله أمل رواية أو هري على عروة عن خالفة وقالما العيد الاحالات الماحة المهادة والمحادة الماحة الأحول، هو المداولة وقلت أي كذر من أرابات المحاري وعيم المن تولت المثالين فوقتين، مصارف فوقين، مصارف فوقين، ألم على حيدة أم المرمنين، ألم المحادة المهادة المحادية المحادة المحدة المحدد وهي مسمود الرعموا ألها لا كنام الميوه

⁽³⁾ معترة فالتعهدم (1) 140ك.

⁽¹⁾ أخرجه المجاري في كتاب الإيمار وقع الحديث (٤٤)، بان أحدًا الدين إلى مه أدويه

 ⁽٣) وأخرجه مستنب في الختاب صلاء المستقرية وقام الجديث (٣١٩)، بات تصيفة المسل المائه في خدم الرواز وغيره

قلت: وأخرج المحاري لقصة في الصحيحة في الإيسار والتهجن، ولفظه عن فشاء عن أبيه عن عائشه : أن البي يُتلِغُ دخل سنيها وعنده الرأة، فقال: همن فقطا، قالت: فلاته، تذكر من جلائها، قال: همه، عليكم ما تطبقون، الجديد.

قال الحديقان ابن حجر "" والعيني: فلالة ـ أي الحولاء الأسلية ـ قال الحديقان الكناء في حجر" والعيني: فلالة ـ أي الحولاء الأسلية ـ قال الخولاء أن الحولاء مرت بهاك فطاهره التعابر، فيحتمل أن تكون السارة الرأة غيرها من سي أحد أيصاً، أو أن قصتها تعددت، أو أن القعة واحدة وبدين ذلك رواية إبن إحجاق عن هشام في هذا الحديث ، ولمظاء: عمرت برسود الله تخيج الحجولاء بن توبته، أخرجه محجد بن نصر، فيحمل على أنها كذت أولاً عند عائلة، فلما دخل تخيج على عائشة قامت المرأة فلما قامت التحرج مرت به في خلال فلايها، فسأل عها، وبهذا تجتمع فروايات.

(تتبيه) يشكل على الحديث ملح عافشة إياها في وجهها، وأحاب عنه الن التدن فعال: لللها أسب عليها الفشة فيدحتها في وجهها، قال الخافظان: الكن رواية حماد بن سلمة عن هشام في هذا الحديث تدل على أنها ما ذكرت ذلك إلا بعد أن خرجت المرأة، اله

لو مله النصة غير قصة زيت التي أحرجها الشيخان وغيرهما من حديث أنس قال: دحل النبي يُمُلِيَّ فإذا حمل مصنود من الساريدن، ققال: دما هذا التحقق؟ مقالوا: حيل لرشب، فإذا فترت تعلَّفت، فقال اللبي يُحُلِيّ الأرا ليصل أحدكم مشاطه ودا فتر فليفعد، التهي. لكن الأمر المشترك ينهما الحث على الاقتصاد في العيادة والنهي عن التصين، والأمر بالإفاد عليها بنشاهه

ادار والحُكِيْثُ الصيار الطبقة الذات حيلي الدافات الدادر في حاول الحييات الم المان الحيار فيُن ثاركُ ويعائي ثلاً تعلق حيار المصالة المداد المداد الدادرات الدادرات الدادرات

الفكرة فلك وسوق الد . أن حتى عرف الدائمة المحلة الداء في وجمء إليه: بعني أنه روي على وجهد من التقفيت وعبر فلك ما عرفت به كراضه.

ا قال الناصل الرفائد كود رائي والك لأنه على بعداد الا مسطوع العوام عليه. وعال تعجد من العمل ما دادم عاد صدح والرف في

تهافتان إرالمها تبارك وتعالن لابسل حن بعلوا البنيح المهم فيهدن

فيه عمرون عن خطاب فيناء إلى خطاب الرحال، ولا ن الخطاب منياء. لأن لما طلب تعييم الحكم للحيم الأما علي الدهور على الإباث في الذكاء. كما في اللمتواء

قال الناخي " معدود لا مثال من النواب حتى توأوا من معلى، ومعلى المثال المعلى ومعلى المثال المدافق ومعلى المثال من الناجة والمعلى من الناجة في المدافق المثال المثال

ألالا بتحييتان حد ماليتنا . . . فلحين فرق حين الجاهلية

^{3505/00} Sales 5 (0)

stickfar galaun in Artista

العادين والكراوي والأركاء

٧ ـ كتاب صلاة الليل (١) ماب (٢٥٠) حديث

اقتمر عن العمل ما لقبو للاطافاء

وصلم البحاري عن عائمة في: ٢ ـ كناب الإيمال، ٣٢ ـ ماب أحثُ الدين إلى الله أدره.

ومسلم هي: ٦ ـ كتاب صلاة المسافرين، ٢٠ ـ باب فضيلة العمل الدائم هن فيام الليل وغيره، حديث ٢٢٠.

قاق المحافظ (الملاق: الملاق: استثقال الشيء وتعور الشيء عنه بعد محبته، وهو محال على الله عز وجل بالانقاق، فأن الإسماعيلي وحماعه من المحتقين: إبما أطلق هذا على جهة المقابلة اللفظية مجازأ، ويؤيند ما ورد في بعض طرق حديث عائشة: أن الله لا يمال من النواب حتى تملوا من العمل، أحرجه ابن جرير.

قال القرطبي: وحية السجاز أنه نعائي لما كان يقطع ثوابه عمل فقع العمل ملالاً عبر عن ذلك بالملال من نسبة الشيء ماسم سبب، وقال الهروي: مساء الا يغطع صكم فضله حتى نملوا سؤاله، وقال غيره: لا يتناهي حقد عليكم في الطاعة حتى بناهي جيدكم، وهذا كله ماء عمل أن دحتي علي مامها في النهاء العابة، وجمع معضهم إلى تأويلها، فقبل: معناه، لا يمثل الله إذا مللمه، وهو مستعمل في كلام العرب كليراً، وقال المنزري، احتى بمعنى الواو، فالتقدر: لا يمثل وأنتم تعلون.

الكلفوا بسكون الكاف وضع اللام أي حدول وتحملوا (من العمل) أي من أعمال البر قال العمل) أي من أعمال البر قال العمي الأعمال عام في الصلاة وغيرها، وحمله الباجي وعبره على الصلاة خاصة، لأن الحنيث ورد فيها، وحمله على العموم أولى لأن العمرة بمسرم اللفظ، اهد قال عباص بعتمل أنه حاص بصلاة الليل، ويعتمل أنه هام في الأعمال الشرعية، قال الحافظ ابن حجرا مبب وروده عاص تكل اللفظ عام وهو السعير (ما لكم به) أي بالمداومة على (طانة) وقرة وقصود الحابث النهي عن تكلف ما لا يطاق، تلث: وهو الصواب.

⁽۱) مع الباري؛ (۱۰۳/۱۱)

وقال العاصلي المحتمل المدب إلى تكلف ما بنا به طافه، ويحسن السمي الكلف ما لا تطبق، قال الرجو أداب على تكلف ما لا تطبق، قال الرجو أداب للسياق، أهد وأحد تظاهر المعديث حمالة من الأقمة فغالوا الكرم قرام حمال النبيل، ربه قال بالك مرة، تو رجع عنه، وقال: لا بأس به بنا ثم مصر حصلاة الصلح، فإن كان يأس وهو ناعس فلا يتعلى، وإن كان ينما مذركه كمش رضور فلا باس به، وكما قال تسابعي الا أكرمهم إلا بصر حملي ان يضو مصلاة العسب، قاله الروقالي أناً.

قال ابن عامدين. صوحوا ماه بكره السهر إذا حاف فوت الصبح، قال العبلى الله البل على أن العبلاة جميع الليل مكروفة وهو ماهت الجمهور، وردي من حماعة من السلف أنه لا بأس له، وهو روابه عن مالك إذا لم سم عن الصبح، اله.

وقال مي موضع (حرز قال السووي) وبال الفاضي: كرهه طالك، وقال المعالمين كرهه طالك، وقال العلم يعتبر للها يعتبر عالم المعالم المع

قلت إيها يظهر بسلاحظة أقوال المشايخ وأفعالهم مو ذاك التعطيل، ومر أنساد على الظاهر بقول العلي ذلق المشايخ وأفعالهم مو ذاك التعطيل، وهم أنساء على الطهر مثلث والشافعي، وتب باقوال حسح من التسايح أن الإمام أن حيفة صلى الصبح بوصوء العشاء أكثر من ثلالي سقة ووردت أمر الصبحانة في إحداء الشائي كلهاء قالت الرأة سبدنا عقمان حين أطوارا به يربدون فقه إلى تقتاره أن تركوه، فإنه كان يعيى الليل كله

⁽١١) عنوج الزرماني؛ (١١) ١٤٠٠).

المستوي المستوي المستويد المس

(1) بات

رف ورد في الأثار الكثيرة ألهم مستجهلون بالطعام محافة السحر، وقد المانو الصيار الإثار المحافقة السحر، وقد المانو المصاف الترافع من أول المبل، والأثار في المراهبين كتبرة، هذا وفد وره مرفوعا إمياء النبير كنه، فقد أخرج عبد من جميد، راس ألى النبيرا، والل حيد في الصحيحة ، وفي مربولة، والأنسهائي في كناه بالروبية، والي فيان من ألمان الروبية، والي مساكر عن المعاف في رابت عن رابت عن رسول الله يحق قالت وأني شات فم يكن عجال إنه أثاني بولة، فلاحل معي عن الحافي، فم قال الدريق النبياء لربيء، فقام فوضاً، فم فام يصفي فيكي حتى سائد دموعة على صديم، فم ورث فيكي، فم سحد ليكي، فم رفع رأسة فيكل، علم يرال كذلك حتى حام يلال يؤديه بالصلاف، المحديث،

عدل على أن لتي عائمة فيام النهل كنه محمول على عالب الأحوال كنه أن صر خدم الزيادة على اصدى عسرة رئعه محمول هلى الأعلب، وإذا فقد الله الزيادة على احمل عسوه رئعة بعدة ، وايات، كمة ذكو، النووى، كذا في إقامة الجيئة! (أ)

و حرج محمد بن نصر في الهام الليل عن أبني مر قال: صلى بنا رسول الله يجة البلة العشاء الم رجع إلى أهلمه فلما لكمأك عنه العبول رجع

^{11 -} الأسلوب (من 12 ± 11).

١٦٠ - الطوار إفاحه المعجم الجموم اللجوي ١٩١٥.

إلى مقامه، فجنت فقمت خلفه، ثم حاء امن مسمود، فقام خلف فأوماً إليه بهده، فقام عن ضماله، فقام وسول الله تقلق حتى أصبح يتلو آية واحدة. فإن تُنْقِيْهِمْ فِأَنْهُمْ عِنْكُنْ فِاللَّهِ الحديث بطوله.

وروى أسن: أنه عليه السلام كان يحمع أهله ليلة إحدى وعشرين إلى للك النيل، وليلة الشي وعشرين إلى يصف النيل، وليلة قلات وعشوين إلى ثلتي الليل، وأمرهم ليلة أربع وعشوين أن يغنسلوا، فيصلي بهم حمتى يصبح، الحديث أخرجه محمد بن نصر

وأخرع النساني من خياب من الأرت: أنه رافت وسول الله بخيرة في لبلة صلاما كانيه حتى كان مع الفجر، الحديث. وأحاديث عائمته وغيرها: أنه بخيرة إذا دخل العشر شد المشرر، واحيى الفيل، وقد قال الله عز وجور: ﴿ وَالْمَيْنَ يَسِنُوكَ لِرْبُهِمْ مُشْدُهُ وَيُكَنّا ﷺ (* ***).

وقد ورد في الاحاديث القدسية؛ فضل رجل ساو أول الليل وقام يتمائل الرب في أخره. وقد ورد في قصص بني إسرائيل أنه عليه السلام يحدثهم عن بني إسرائيل حتى مصبح منا يقوم إلا إلى عطم صلاة، والثغني عمر من عبد العزيز قبل أن بستخلف وطاووس، عنفاوما في ناحية المسجد حتى أصبحا، وعن عبد الله بن ضربر: أن علي بن أبي طائب صل لهم لينة صلاة العتمة، وقعد وقعدوا يستعنونه، قال: فلم لزل تسأنه ويعنينا حتى أدل بصلاة الصبح، وعن أبي موسى أنه أني عمر بن الخطاب بعد العثاء فقال: ما حاء بك قال: . . . التحديث، فتحدث حتى طلع القحر، فقال له أبو موسى: أنه أبي عمر بن الخطاب أكثر من أن أخصى.

^{(1) -} سورة المائدة: الأبة ١١٨٠.

اللورة الفرقال. الأية ١٤.

الده المحالات وحفظتي على معلى والدين المنود على المدود على المدود الله الله على المدود الله على المدود الله على الله عل

وأخرج معديها محمد من مصر في اقيام النائل: ملا يمكن خمل قعل هؤلاء عشى الكراهة، فالصواب الذي لا معدل عنه أن العمود في هذا الباب عشى السلال والصبحر أو فياب الفرض، ممن تكامل، ولمشق بكره كما هو صريح حديث الناب، وإلا فلا كرهه له، كما في عنه الروايات والأثار.

والأحوال منه مختلف والتعرس فيالة سواقى همن حصل له التداه بشيء أناً ما كان من الصلاء والقراءة والدكر والفكر والتاليف والبرعظ لا محسل له يكتربه ملال، بن قد نسلُ بتركه، وهو متناهد، ومن لم محصل له يعد الالتداد لا يد له من الملال، ومن طلب العلا مهم الليالي

1991/هـ المالك، عن ريد بن استم عن أبيه) أسام، العلوى دولي عمر (أن عمر بر الخطاب كان بصلي من الليل ما شاه الله من عدد الركمات أو السيفاء الأوقات، فإن الدوافل عبر محدودة وهي بحسب قوة كل الساللة ويتناطق وما يمكنه أن يدوم عليه الحتي إذ كان من أحر الليل احت السحر البنط أفقه للملاة أي تشهدا أو تصلاة المحر أو الوثرة والأول أفهره بعتي الم يكلف أعله منه ما كان هو يمعله، بل يوفظهم في أحر الرفاف فيصلوا بالتخديف فيشوق فيها عبد الاستيفاظ اللسلاة، الصلاة بالتعليم في أحر الوقت فيصلوا ويجول أرفع معنى حصرت السلاة، فأنه القاري

النم بسلو عده الالعد التي في الحر سورة طه في الحاء السلامو عشر (قرائر أعدد الندة المطال) أي اصبار المدراة التألف) أي وا الكشيت (60 ا النفست ولا العبرك بل ممالك العادد فإل العالي، وقوما علاك ألجغ (الأعل) إلا

The said was to be

التركية ووطيفي مراكلية الأنفاد كالعاد براأم للم

المُمْمُلُولَ وَفِيْهِمَا أَرِفَ بَطِيرِ فِي زُوْدِهِ الآلَّ (مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ السُجعود، أي النّجة اللهُ اللهُ أي الأهلها، روي أن الأياسة برلت عال ثلاً بأني باب عني، ويعرف: المصالاه رحماكم فه فَإِنْكُ لِمِيدُ أَنْهُ بِلَاهِمَ عَلَيْكُمُ أَرْبَعَهِ، أَمْنَ آلْفَكَ وَلَا يَرْمُ أَنْهُ فِي رَافِعُ اللهِ

غال الباحي" البحشو أن عمر يوقطهم المتدلاً لأمر الداري نعالي، فيثلو هذا الآلة عند متدلها، التأكر فصد المنفث، ويحسل آن بدراً ذنك على مسل الاعتدار من إيثافهم، فعال ولا يدهمه عليك أن الحديث في حميع ممح العوماً الرواية أسام عن أرب

وهكذا حكاء السهويتي في الندرا عن بالك وحكاء الخطيف في الشيئاكة وحكاء الخطيف في الشيئاكة وعلى الطاعر أنه وعلى الألفاء السيئاكة وعلى المائلة وعلى المائلة وعلى المائلة وعلى المائلة والمراح السيوطي في المائلة وعلى المائلة وعلى المائلة على الميئة المائلة على المناطقة المائلة المناطقة المن

1/197 ما ملاد، أنه بلغمان سعيد أن مبسب على صول، هذا البلاغ حمود مرفوع عند تشيخين عن أبي باروة أن رسول (61 ﷺ 25 باكرة).

⁽³³⁾ النظار الالاستدخار (373.70) وقال إلى عبد الدار وقيد ما قال عليه عبد من قبام طلق وأنه لم تشعله أمور السيلسي وما كالرازاء مهما عن الصلاة بالدور وقات بعصل مبلاد الشل.

⁽⁷⁾ سورد الأخراب الأي 27.

⁽C** (U.S. 2) - 3*5

⁽¹⁹ مطود فالتعلق فيتمحمه (19 *190).

الحديث، (يكره النوم صل) صلاة (العشاء) بما فيه من تعريضها للفوات، فقد يذهب به النوم حتى يفوت وفتها، وقد وخشر في ذلك تمن الحدث مع ضيف أو فرأ علما أو العروس أو مسافي، ثانه الداجي⁽¹⁾.

وهي اشرح السنة؛ أكثرهم على كراهة المهم قبل العيباء، ورحص بعضهم وكان الان عبر برفت فالها، ورمعتهم رخص في رمضان خاصة، الار قال الترمدي⁽¹⁾ كرم أكثر أهل العلم النوم قبل صلاة العشامة ورخص فيم بعضهم، ومضهم في رمضان حاصة، الا

قال العسي "" وهي التوضيح التختلف فيه السنف، وكان إلى حسر الذي سم قالية العسرية وكان إلى حسر الذي سم قالية ويما حكم الن بطال، كن روي عنه أنه كان يرتد فيلها، وذكر عنه كان ينام ويُوكُل من يرفعه، وروي عن الدم عن إلى عمر، أنه كان ربما ينام عن العشر، الاعراء ويأمر أن يوقظوه، ونتدم في أول الكتاب عن حمر: فمن نام فلا بالمت عبده، وكره ذلك أبو هريرة وإلى عباس وإيراهيم ومجاهة وطاورس ومالك والكومون، فلال على أن اليهي لمس للتحريم تقمل الصحابة، لكن الأعلى التحريم تقمل

قال ابن رسلانا، قان يكره النوم خنسة النسادي فيه إلى خروج وقتها المختار، أو الصووري، أو خنيه نسب بها، وولا كرهه عمر والله وابن عالس، وله قال مالك وأصحامه، وقال انسائي، هذه الكراهة لا تختص بالعشاء، بل يدخل في معتاه، بعية المعتوات لان العلة موجودة، ورخص فيه علي وابن مسعود والكوفيون، قال الطحاوي، رافض فيه مشرط أن يكون بعه من يوفظه، النهي.

⁽۱) والسمي (۲:۲۲).

⁽٣٤). الغفر: • ينامع الدرندي، (١٤/١٠/١٥)، ناف با إيجاء من الراحف في الشكل يعد العشاء

الله الأملية (15) «يورة (15) (15) (15) (15)

وأحدث يغذفن

أحرجه البخاري في. 9 - كتاب مواقيت الصلاف ٣ ـ باب ما يكره من النوم في العشاء.

ومسلم في الله عناب المساجد ومواضع التملاة. ١٠ د باب استحباب الشكير بالصبح في أول وفقاء حديث ٢٣١.

قال الحافظ⁽⁶⁾: ومن نقب عنه الرحصة فُيَدْت في أكثر الروايات بما ية كان له من يوقف أو عرف من عادنه أنه لا يستخرق وقت الاختيار بالمنوم، وحمل الطحاوي الرحصة على ما فين دحول الوقت، والكرافية على ما بعد دحوله، الد.

اروالحاليث بعدها) " المنعه صلاة النبل أو لبكون ختم عمله على العبادة فإن الموم أخو العوت، فأنه القاري.

قال العيني: لأنه يؤدي إلى الممهر، ويخاف منه غلبة النوم عن قياء الليل والخذكر فيه، أو عمل صلاة النصيح، ولأن السهر سبب الكسل في النهار عمه يتوجه من حقوق الدين ومصافح الدنياء النهى.

وقال ابن وسلان كراهة الحديث بعدها إما قحشة أن يدم عن الصبح أو لخشية الوقوع في اللغظ والنغود أو لمة ينبغي أن بختم به اليقظة بعد أن حشهه بالصلاف وهذا الحديث حص منه الحديث في خير كمفاكرة الملم والكلام مع الفسف

قال الفرطي: الصلاة تُخْرَبُ الخطايا، فينام على سلامة، وقد ختم كناب صحيفته بالعبادة، وقال عمر يضرب الناس على الحديث بعد العشاء، ويقول: العسراً أول الفيل، وتوماً في آخره، أربحوا كُثَابِكم، وقبل. لأنه تعالى جعل الفيل سكناً، ولا بحالف حكمت، وقبل: كان من أفعال الجاهلية، انتهى

⁽١) - الغفر: الفتح الباري، (٦/ ٤٩).

^{(11 -} القر: التمهيد) (14/14)

"-" الا وحشيقي من مالك في يتعاد أن عبد التّحالي عبد الفاق بدرال العدالة الاشور والمهيال مشي البيني والمعمو التوااقل

وقابعه القرحدور في الفات هذات المجتمعة، فأثاث بالمجالد عباء أن صباح البيار والبيار مني شي

١٥٣ / ١٤٠٤ الطلك أنه بشعة؛ قال الرافاني اللاعة فللبيخ، وقداء، ه من وهمه احداثي عمرو بال الحارث عن بالبرائل الاشم. أن محملات حلة الرحمن من قرمات حمله أنه ملمع التراجم يقول اللي عبدالله ما عصرا عكمنا وي المساح العامدانة والدخة الزرائاني والالسوبياء وهو التدوات حدويء عال أهل الدوية كالهو الحرجها فعد لأباعر الراعمون ومرأتي عن فرافر منه الراأح تحالب حادثه المدفوع الأنهيء فهالهوجد في أأسح الهدية بالمدعمين بالخطاب مهوامن فناسح ملي الطاهران

التعن لشواني الصلاة اللبيل والسهار أأني الدراطل إدالتهرائات معقودة متعبمة عتني النتي والبيا للطبرعيا لتكوال العمل فيعار فالم التكلياها بالوذال وحروبها الأموال والوصيفيا والدوة مبتني وبالمعاراتين العاكندو الندافيان الولية فتنهي مثلها الموقع المسلم بل كل إعملي) فإذ أبو عبراً ". هذا تنبير لحديث بعد مد الأثن من الأمر بالفواد السلام الملبوا خامي ملتقي

قلت الرازي فيدا المعديت من إلى عمر بطرق محتملة مرفوعا وموقرقاء سند طرفة السنائل أأأ وتكب عليها الربلغي أأأأ والعاقط عي التلعيقيرة أأأ

⁽Object Schools (S)

^{(*}YV (C)) June 1 June (*)

建氯 化水流流电流 海绵

arte o ob

ي المالي الرائي والكوار وهو الرائد العداليا

وقد العراج مسلم في الاستخداء حدث محيد بن مثنى، تا محسد بن حضور تا شعبة، سمعت عقبة في حريث، سيعت ابن همر بحاث أن رسول الله يؤر قال العباد العيل منى مثنى، فإذا رأيت أن القساح سركك فأرة بواحدة الفقيل لابار عبور ما بني مثير؟ قال: أن سلم في كل ركافتي، وهذا أيضا يؤيد أن أثر الباب لابي حمر دون حمر بن الحظاب !!

الله العجلى، قدر مالك: وهو الأثر عدد فال ديباهي: ربد أن التوافل لا يزاد لها على رفعتي، وبهذا أن التوافل لا يزاد لها على رفعتي، وبهذا أن الشاهي وأبو الوسف ومحمد بن الحسل، وقال الو حليمة إياد شاء سلم من رفعيل، وإن شاء سلم من أربع، وقال الدري، التحديل من المالح، ها أن تحدير في كل الوسل، الع.

قبت: ولا تصح ما فالم الناحي من موافقه الإمام الشافعي للإمام مالك في مسأله الدائب، مخلط فله كبر من نقلة المداهب في مائ أقدال الأنشاء، حتى الشبه على كثير من سراح الحديث حقيقة السناهب في مسألة البائب، ولا فلح نك في فك.

فاطلع بالرقعات الله تعالى للعمل على فرصانه أن الامام التنافعي والإمام الحدا موطان في هذه العدائة في الدوماج النطق الرقعة والعائد ولا حد في النجوار الدينادة إلا أن الاقصال فيها فلم فسيره وعمل الاقفيل حسالا حليت الاالد فني كان الالوراء من قرح الدنافعية، والتطوعات العطائة لا حسراته ولا الاهداد رقعات واحدة سهاء فاذا شرع ولها لنو عدداً، فله الاقتصال على رقعة والاحكامة مني منتي، ه

ارقي أأسرح الإقباع أأا أحصر للتمو السطائي، فإن بوي فوق ركعة تشهد

⁽۲) (۲) (۲) هي (۲) (۲) (۲)

أتحرأ فقط أو أخر كل وكعلين فأكثر، فلا بنسهد في كل ركعة، ويسن السلام من كل ركعتين، هـ.

وهي «الروضة». اقتقل السطاق لا يكوه القليل منه، فله أن مصلي ما شاه من وقعه بلا كراهه و ولشقي ما شاه من وقعه بلا كراهه و ولشقيم متى شاء مع حهله كم صلى، هود نوى أن يصلى زيادة على ركعة، وإدالم يعين فعراً تشهد أخراً، أو كل ركعتين أو كل تلاث، وحكلت، ولا يتشرط نساوى الأحداد فين كل تشهد، فله أن بصلي ركعتين ورشهد، ثم تلاقاً، ويشهد، ثم أربعاً، وينشهد، ثم أثنين، وحكلت وإنما بعشع عابه انشهد معد كل ركعة ويسل السلام مل كل ركعتين لخبر: اصلاة الليل على مشياً!!

وفي أبل المأربة من فقا الجابلة: ويضح النطن يركعة وتحوها قبلات وتحميره أها

وفي التروش العربية؛ وصلاة تبيل ونهار مثنى مشى، ران تصوح في النهار بأربع بشهده ران تصوح في النهار بأربع بشهدان ولا وأمر بهم الروابة أبي أمومه أنه عليه السلام كان يصلي قبل الظهر أبرها، الا يقصل بينهان لتسليم، وإن زام على تنتين لهلاً أو أربع مهادا ولم حابر تعالياً للملام واحد صبح، وكره في غير الدير ويصبح التعليم بركعة الهد

قَعْبُم بِدَلْكَ أَنَّ الإمام أحدد يوافق الإمام الشافعي في النطوع بركعة. وأي حول الديادة على المشي والأرمع إلا أنه يكره الربادة على الصنى في الليل والاربع في النهار، وعلى الأفصلية حملا حديث الناب.

وفيه: أنه ثبيت عن النبي ﷺ بروزيات كثيرة النطوعُ بأكثر من وكعنين. تحمل فعله ﷺ على غبر الأفضل من لا ينبغي، وقال الإمام مالت بطاهر الحدث فجمله حصراً في الركدين في القاة.

 $O(\epsilon/\Omega)/\Omega$

قال الأمير البيماني، وقال مالك: لا الجوز الراءة على النهر الآن وفهوم الحارب المحمد، الأنه في موذاذا حملاة النهل إلا ماني ماني- الآن تحريف المعند فد نفد ذلك على الأعلب

قال السوكاتي وقد أحد مانك بطاهم التحديث نقال الا تجوز الربادة على وكعتين، قال اللغ دقبق العبد أوهم طاهم المساق تحصم المستدأ للي الحرب أهل

وفي «التعليق المسحدان المنتال بالتحليث أيضاً على عدم التفصال من وتعشر في النافلة ما عدد الونواء واختلف فيه العلماء بدهست طائفة إلى السنع» وهو مذهب ألى حسمه ممالك، وهي

قلت البيدكر استدلال النجف على الاالتفاع تركمه بأحاديث السهوارد قال بيها ﷺ الن ثابت نامة قابت الرائعة باعقد والسجدنات، وهي وواية: ابن هالت ماست شفعها مهاتس عاد فان التقلق برائعة صحيحاً فأي عامه إلى حملها شمعا برايس.

وقال من رسد في «البداية الله» والمستبور على أنه لا منتقل براصدة. وأستنت أن فيه خلافاً شافاء النهي

قلت المحاصل مسلف الإمام مالك أن التطرع لوقعه والعدة باطل عنده كالمسيم، إلا أنهما الحديثة في الولوء وأنا الزيادة على الوكعتين فكفلك عند الماكية إلا أنه لم سها أحداء فقام إلى الثانثة فيتمها أربعاً مواعنة الحلاف الإنهاء ولا لنام إلى الحاملة يجب الرجوع إلى القلاد ولا تبعل صلات

^(4.571) 41)

والإرام والمستهدية والإراكان

قال الدوير في الشرح الكبير الذا كنفل قام فيه من الشين ساهياً، ومو يمعد ثالثة فيرجع ريسجه بعده وإلا بأن عقدها سهوا يرفع وأسه من وكوفيها قمل أربعا وحوياً، ويرجع وجويا في قيامه في النفل إلى الحامسة مطلفاً عقدها م لاء بناء على أنه لا يراعى من العلاف إلا ما قولي، والمنهر عند الجمهور، والحلاف في الاوم فولُ بحلافه في غيره، فإن لم يرجع وهلك، وه

الذال الدسوقي التوليد البخلاف أي يخلاف الحلاف في غير الأربع، وهو الفول لجرار الأقل بدل وكعات، وإندان وكعات، فإنه حاسف محسف علا سعى مرافاته العا

قلت الدالمعدية مو تفون التماكية في عدم الإحزاء وأقل من المعتمل كما دكر في محد من تتب الفراع، ومو فقان اللاولين في جوال الأكثر من ركعيل السراعاً إلا أنهم كرهرا الريادة على الأربع في البياراء أعلى التمالية في اللاة المحديد الممالة والسلام المراز على ذلك أنولا الكراهة الراقة تعلمه على فيلاء في الانهمائية، والأفضل عبد الإدام فيمنا أربع أربع اعتمله على فيهما كمثك الوسد صاحب في فيل مني منتى اعتماراً بالترازح كما في التهديمان ومحمل في الأسماح يعني لا يحور المعود على الأكثر أو الاقل من ركعتمرا وعليه حمده مناحب فالهداية إذ قال الوهامي ما راة عمد لا ومرأ

والأوجم عبدي أن هيها حديث الحديث ابن عمر المذكور في الوات و والحصوة إصافي باعتبار ما هما الرئامين، ويوهده سباق الرواية (و قال تظافر ال أمر اللحديث: العيدا الحصل الصلح الأوثر برا علماء، فقلم أن افسراد من مثني تجرا الواحد الذي وكاد في مفايت، والشائل الحواجب السطاب، والتصلاة مثني

STAY STATES (V)

منتي إن تسهد في كل ركعتان»، العديث، فقية فير السن 193 فرك سفية الشريفة، وتعقمل حيق فلا المعتمل على كلا الحايثين، فيه لا تعالف

وألماً ما كان فالحمل على ما قاله الحمية أولي الله هو السعيل لنلا المدافق فراد على المدافقة عدد العراقة على الدافقة ورايات تطوعه عدد العراقة والسلام بأكثر من رقعتل، فقد روى روازه عن عالمته قالت: كان تيز بحملي طلاة العيناء في جماعة، قم برجع ولى أعله، فيرقع أربع ركعات، مم بأوي إلى فراشه الحقيق، وروي عن الو الربير، أنه على أدا صلى العماء ركع أولع وكعات، وروى عن معادة من عائشة كان تلغ بصلى الشحى اربع وكعات، ويويد به شاء، وروي من حقيت عموه عن عائشة كان يربغ بصلى تصلحي ليعملي تصلحي

وفي حليت لابن عباس وفي مبيته عنده قال: صغى أربعه تم نام، وفي رواحة أم حبيبة موقوعات عبل حافظ على أربع قبل الطهر وأربع بعدها، الحسب المعي حنيت أبي ابرت مرفوعات أربع قبل الطهر قبل قبيل قبيل تسليم نتح لين أبواب السناء، وفي مبيت على اكان عليا السلام يصلى قبل الغير ارجاء وعلى عالمة الله أنه لم نصل أربعا قبل العهر صلافا بعدها، وعلى عد الله بي السناء كان عليه الصلاة والسلام بصلى أربعا بعد المزراف، وعلى عهر مرفوعات أدبع قبل الطهر وبعد الزوال، تحسب بمثلها في السحر، وهم ذلك س الروايات الكثيرة التي سردها صحاب الروايات في كانهم سرما في الجمع المواهد»

والروامات الواردة بلفظ أربع رقعات ظاهرها وحدة السلام. لابها أفل السحامل، وبعده إنبات أمر والد يحتج فعله إلى إليام.

(٢) بياب صلاة النبي ١١٪ في الوتر

(٦) صلاة النبي يَنْهُ في الوتر

قال الزرقاني تما للحفظ⁽¹⁾ بكسر الوان الفرد، وبفنحها الثار، ولي تغة مراوفان، اهد قال المبحد الوتر بالكسر، ويضع القرد او بدالم يستقع من العدد، قال العبي⁽²⁾ بالكسر الفرد، وبالفتح المدخل لغة أهل العائمة؛ وأما تغة أهل الحجاز فعالصيد منهو، وأما تعبم عنا يكسر فيهنا، وقرأ الكوفيون فيو عاصم ﴿وَاللّٰهُ وَالْوَتُونُ فِي الْآية بكسر الواود وقال يونس في اكتناب العدادا، وترت المسلاة منال أوترتها، اهد، وفي "فيث النقع"؛ قرأ الأحوان بكسر الواو، والله فون بالنتج، اهراً

ثم المختلفات الروايات في وتره ∰ كثيراً جناً كما لا يختل على من له أدنى مسارسة بالكسب، روجهه أن صلاة المبل كلها يطلل طفه الوتر طمة السحدنين، وقا الراهم يتؤلون الوتر في كامهم، ويأكرون مهما ووايات حلاة الله الصفاء.

قال العيني: اعلم أن عائشة ـ رضي الله عنها ـ أطلقت على حميع صلاته يُثِيرُ في الليل الي كان قيها الولز وترأ، الد

واحتلفت صلاته بميمة في النبل فله وكنرة كما صرح به حمع من الصحول، وصوحت به عائشة بالمسها كما سيأتي تحت حمليتي عائشة، ودلك لاعتلاف الأحوال والأوقاب.

قال الحافظة ولم يكل يونر بأكثر من ثلاث عنوة ركمة. ولا أنفض من سبع، وهذا أصلح ما وفعت عليه من ذلك، وله يجمع بين ما اختلف على عائشة من فلك، قال القرطبي: المكالك روايات عاشلة على كثير من أهل المعد حتى

⁽۱) انظر: الله باري (۱۹۸۸).

⁽۱) - دستخاطاری ۲ (۲ /۲ ۲۸).

نسب بعضهم حديثها إلى الاضطراب، وهذا إنما يتم لو كانا افراري هيها واحداً، وأخبوت عن وغت واحب، والعبرات أناكل شيء ذكرته من ذلك محمول عنى أوقات متعددة وأحوال مختفة بحسب النشاط وبين الحواز، اها

قلت: وما فمال الحافظ إن أصبح ما وقف عليه أن يَهِلِنَّ لَمْ يَكِنَ يُوثَرُ بِأَكْثُرُ مَنْ ثَلَاثُ عَشْرَهُ وَكُمْهُ، فَيَشَكُلُ عَلَيْهِ مَا رَوَاهُ أَبَنِ الْمِبَارِكُ فِي الْمُؤْهِدُ وَالْرُوائِقُ في حقيث مرسلُ : أنه ﷺ كان يصلي الليل سبح حشرة وكعة، حكاه العيني، إلا أنْ يقال. إن العرسل ليس بحجة عند الإمام الحافظ خلافاً للجمهور.

والحاصل أنه احتفت الروايات في تهجده ينظ ولا اضطراب في ذلك. لأنها محمولة على اختلاف الأحوال. وجملة من روى صلانه ينظف في صلاة افسل سنة عشر صحابياً، سود رواياتهم العبني^(۱)، وقال: ففي حديث زيد بن حالت وابن عباس وحفر وأم سلمة ثلات عشرة ركعة. وفي سعيت الفشل وصفوال بن السعطل ومعاوية بن العكم وابن عمره واحدى الروايتين من ابن عمرة إحدى عشرة ركعة. وفي حديث أنبرا المعاني وكعات، وفي حديث حليفة: صبع ركعات، وفي حديث أني أبرجة أربع وكعات، وكذلك في بعض طرق حديث حديثة، وأكثر ما فيها حديث علي: ست عشرة وكعة، انتهى.

قلت. والباقي التلالة من السنة عشر وهم: حجاج س عمود، وحباب بن الأرث، وصحابي لم يسم، لم يذكروا في وواناتهم التي ذكرها المبني أعداد الركعات، وتقدم عن مرسل ابن السبارك سبع عشرة

قال الشوري عن القاضي: قال العلماء في هذه الأحاديث: إخبار كل وأحد من ابن عدس وزيد وعائشة بما شاهك ولا حلاف أنه ليس في ذلك حد لا يراد عليها ولا ينقصر، وأن صلاة النيل من الطاعات التي قلما واد فيها زاد

⁽١) أمثلو: فضية الثاري، (٢/١/ ١٨٨٧).

الاعتداء حقيقتي للجيل عار مالك، عن الدن سهاما، عن عرب بن الزيير، عن سالمه دائح الشمل الده أن رسول الله الاد كان يدلني من الليل دودن عشره وتعدا الولز بشما تواحده، فادا

الإجراء وإبدا الدفلاف في فعل النبي الثلة ولد الخنار، لتنت الد.

قلت أوسيائه الكلام على الاختلاف في حابيث عائشة في محله

قال ابن القبير في الهدي أناء وكان فيده اللس ووتره أواها، فسهاه ما فكره بي عباس شاهده لبنة المدبت عند حالمه وللتوع الثاني، لذي عكرت عائدة أنه يفتح صلاته بركمتين حقيقين، ثم ينسم رزه إحدى عسوة ركعة كدلت، الوابعة بعملي فيدن ركعات النوع الثالث اللات عشره ركعة كدلت، الوابعة بعملي فيدن ركعات بسلم من كن ركمتين في بونو برحمور دورة متوانية المخاص: تسم ركعات يسره منهي تمانياً لا يحلن الا بيان الي الدسمة ويسقيه في يعملي الناسعة ويسقيه في يعملي منهي تمانياً والمعلي منهي تماني على منهي المسلم والمهام أنه يعملي منهي المناسع، كان يصلي منهي منهي تم يوم بثلاث لا يعمل بيهن، رواه الإمام أحمد عن عاشة، أنه كان يوم يفلات لا يعمل بيهن، رواه الإمام أحمد عن عاشة، أنه كان يوم يفلات لا يسلم في ركعتي ولوم، وحده السفة فيها عقر، ه

قلت الراهبرة في بعض الصنات الماصية كما لا يخمي على المتأمل.

وه ۱۸۷۲ (مالك) عن إلى شهاب) الرهوي اعن عووة بن الربير عن عائشة وفيج السبي بالله. أن رسوق الله ربير) في خالب أحواله (كان يتصلي من الليل اسدى عشوة وكمة) زاد بونس وغيره عن الرهري: رسام من كل رتعتب الوبوتر منهذا أي من حملته (بواصدة) في أحرما موصولة بالشعة المتقدمة عندة الجذا

 $^{\{}T^{(1)} \in \mathcal{D}_{\mathcal{A}}\} \text{ without } p^{(1)} \in \mathcal{A}_{\mathcal{A}}$

1.1. 1 400 2 to 3 to 3

الحرجة تسميد في الآن كتاب هيلاء التسميرين (١٩٧ مايات فيلاه النيل وعمد رائعات الشي رزيم في الليون حديث ١٩٢٠.

منها السطحع عثم مناء تنهدرا أأأ للاسواحة من عقال القيام

ربي الاستطاعة على الايسر مبرًا وهو أن القديد معلَى في الجانب الأيسرة فإه مام الرحم على الأسار المستقل وماً لأاه يكون في دعة ورقل توقاه ولذ السجاء الأطاء اللتوم على الجانب الاسم الكمال الراحة رفيب العناج، والسجاء المداح النوم على الحاسم الايسان الثلا على في توقف قالنوم على الاسر الفع تنقلب، وعلى الاسم المعالة بدائة إلى الصع.

قال الرفائي أقط مكد التمن هليه وراة الاندطأة، والدائم بدوي الاهري قاورا عدل الحريث عبد راسناده، فجعلوا الاصطلاع بعد ركعتي القاعر لا بعد الرائر، طالدا العدد بنين له النجو وجاء، السوال ربيع وتعلين مضطل الها الصطلاع على شفد الامدر على بأليه السؤدي للإيام، والهم محمد بن يعيلي الدهلي، خال ولام، أن الصواب مون روايه مالك، هـ

رقال السنع التي تقد الما حديث عائشه واحتلف به على التي شهاب فقال بالقد على التي شهاب فقال بالقد عبد الاستعار من شهاب المقل عبد الاستعار من شهاب المقل عبد التوقيد المستعار أن المستعار فقل سنة الفعر وقال فيوه على التي شهاب وقال المكت السندي من أوان شمحر وتبيئ الما للمحرد وجاد الدويد قار و تح ركوبي خيدين الم الانتجاج على نقه الأبدر وفاتوا وإنا المتناب الدولة الدويد قارات المنابع التي المتنابع المنابع المنابع الدولة المنابع المنا

CO الطن الأشميين (COT (COT) و COT).

⁽۲) الساح الروقاني ((تاريخ)

......

وذال الأخرون: بن الصواب في هذا مع من حائف ماتكا، قال أبو لكر المقطلت: محالف ماتكا حقيل ويونس وتبعيت والن أبي لابت والآور عي وغير مها فاورا عن الرموني. كان لركم الركمتين تنمحر ثو يقلطح على تنقه الأبدى، فذكر مالك: أن المنظجاء، كان قبل ركعتي المجراء وفي حليث المحالف أنه المنظج بعلمت فحكم العداء أن مالكاً أحماً وأصاب عيراء التين

قال ابن عبد السرائي لا يلمع ما قاله مانك لموصعه من الحفظ والإنقال ومسولة في ابن شهاب وعلمه بحدث، قال ابن معين إبدا احتلف أصحاب من شهاب فالدول بد قال مالك فهو الشهاب المحتسل أن يصطحع فرة قاله وفرة كله، وبروايه مالك شاهد، وهو حليت ابن عباس الأي أن الصطحاعة كان بعد الوتر قبال وقعتي الفحر، فلا يتأكر أن يحفظ ذلك مائك في حليت ابن شهاد وإذا تر بالع عليه، الهي

قلت: والمنبيف في جنيت إبل عباس أبضاً كما سألي في محده. والأوجا بل الصواب، هو الحمع تصحة المعدنين معا فإن مسلما أحرج المديد عن الرهري بطريق ناك وغيره وصحح المراتي طريق مالك.

والحيس الجمع ما أددي و لذي الموجوم يا بار الله مرفده دراد مصحفه . أن السي يتجة إذ كان يدع من فيام الليل قبل ساوخ الفحر بصطحح إلى أن تأت الميودن الصيخة المجراء مقوم مرساي وكعني الفجر وبعدو إلى الصالاة، وإذا فرع من قام الذي عدد المارع السحراء فيصائي وكعني المحر أيضاً لما قد حال وقته المعطوم بعد ذلك، فيامل وتشكراء ثم هذا كنه يتعدى بروانة الباساء وبمحل الاصطحاح.

¹⁸ Oak 18 18 18 18 18 18

......

مأما حكيما فنان تناخي المدة الصححة بدت فريقا وإنه بصطحع لإفع راحة وإداء فلي نفست فنن مثلث المن لملها راحة لاج بالواسئلاء ومن فعلها سنة وعبادة فلا أصراصه العارفان أدبيس أليه ردَّ على الشافعي في قوله الله تنار بعد رتعي الأمحاء وذهب أداك والتحلها، أبي أنه بقعة العار

ا قلمت الحاصل ما المعادرة في داك منة أفوال بسطيا الناسخ في الاعال: " ا عن العملي والشوكالي " وغيرهمان واكثر ما الحدة الشلح عن الفاوكاني، وأكبر ما أحدث عن العيش لأنه الرهبح

الأولى: أنه منية وهو منتخب السنانجي واحتجابه قال الدواي في السرح مديم الطبيعية التيجو منية الثانوي في السرح منتجب المسجودة ويون ولك عن حيا معادي الصحيحة ويون السحي ألم المستحب هند أحد الدون ولك عن المستحب هند أحد المواقع وهند والمستحب الماضي المراجع والمعادية واحت معترض وهو على جروه ولك المراجع ولالعن المستحب لم تعرف المراجع والمراجع والمراجع المستحب المستحب المراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع والمراجع ويون والمراجع والمراجع والمراجع ويون والمراجع ويون المراجع ويون المراجع ويون المراجع ويون المستحب المراجع ويون المراجع ويون المراجع ويون المراجع ويون المستحب المراجع ويون المر

وروي عن أن النماء أنه وأي رجالاً وهنظجع أبل أن كحبيل لطال. الحصيرة، وعن أنو للحلة قال: للأبك أن عبر عن فيجعة الرجل قبل صلاة

MASS A GOVERNMENT OF THE

化双流性 连锁 真正代

⁽¹⁹⁾ عقرة فالمستوفاة (19).

روي المنظم في في فيما (x (335).

المها مكدا بن الإصواء وبراء المصلف تراقيل تبهذا العدا يصلل

العجر، قال اليتنمب بكم الشيطان، وعن ابن همو أيضاً أنها بدعة، وقال التنجي: قال التنجي: وقال التنجي: في شبجعة الشيطان، وكوه دالما جعادة من النامور، وهم. الأنمة ما لك بن أدمر حكاء القاصل عمه، وعن جمهور الطماء، قلت وبقدم عن السجى

والخامس: أنه خلاف الأدلىء تروى عن الحيين، والسائس: أنه نيس بمقصود، وإنما المقصود العصل بين وكدني الفحر والقرص، وحكى عن الشايمي وغيره

وجعل الشوائدتي الأولين واحداً، وزاد القول المدهدية النفرة دين من يقوم بالقبل، فيستحب أما فلك اللاستواحة، ربين غيره، واعتار، دن العربي، فقال: الابصطاحة بعد واتعني الفجر الانتهار الصلاة إلا أد يكود فام الشل، فصطفح استحماماً لصلاة السيم فلا على به.

ويشهد لهذا ما رواه الطيراني وعبد الرزاق على عاشه أنها كالمنا لطوار: إن النبي ﷺ له يطلقج لينتنج، ولكه كان يذأتُ ليله فيستربح، قاله الشوكاني.

وقال ابن العربي "أفي الشوح المترملتي"؛ الخفاعة الناس فيها فعال ابر الدسم عن مالك" لا يأس بها إلى لم يقصد الفضل، قال ابن تعربي: ولو قصد الفضل فإن الله قد فضلها سورة ووضعاً ووصفاً، وكان أحمد بي حبل مع دو فسه علي قام الذي لا يعمله ولا يسعه، وكان يكرمها إبن عبر وحماعة من النقهاء، ولمنتي عن قوم لا معرفه عندهم ألهم يوحبونها وليس له وجه لأنه يُثلِق إلينا وتح ينعذ عائمة ولم يره غيرها، ولو وأه عشرة في عشرة مواطن ما افتصلي ذلك أن كون وإجا أمي كل موطن، النهي،

قنت؛ وماة القول عن الواجع منائي، وقال ابن طاباين في ارد المحتور؛ صرح اللفعة بنينة الفصل بن بنة الفجر وفرضه بهذه الضحمة،

⁽١) اعترف الأحودي (٢/١١) (٣٣٠)

وطاحر التلام علمائنا شارده حدث ثو يدكروها، يق رائد، في صوفة محمد المساهدة المساولات ا

عال الساري في الفوجاء. وقايك لأن السلام المد ورد للفصل، وهذا لا بنافي ما ساق أنه محمد مصلاة والسلام تمن مصطحع في النم الفهجلة، ونارة بعد وتعلي الفحر في سد بلاستراخة، أه

فطاهر أقرآل الاحة والروالت أن من حفل الصنحفة تبعد للمنط المنطقة الفاحر للمنط المنط المنط المنط المنط المنطق أو المنطق أو المنطق المنطق المنطقة المنطق

(ع) (المناف حن سعيد من الهي ما مدة فالمان المعتمري) بعدم الديم و سكور العاف و من الموجاة معل من سلمة من حد الرحم بن عوفاً المالعي من الصلحاني الله مثال حاسما أم المعاملين الروح الليمي كلف كانت صلاة وسعود الها عن و مصاورة طاهرة المنوال عن جيمة حلالة وجو الطاهرة.

^{115 - 178 (10)} June 1980 - 115

بل المنيفن من اللفظ، وأجابته هائشة بفولها: يصلي أربعاً... الحديث، لكنها فلمت ذكر العدد الأكثر استطراداً وإجمالاً لما بينهما من الكيفية، وهو صريح لفظ كيف كان، ولم بكن السؤال على كمية الصلاة وإلا فكان حفد أن يسأل كم كانت صلاته يجيد، ولذا بيت عائشة الكيفية بعد ذكر العدد الأكثر.

(فقالت: ما) تامية (كان رسول الله بخخ) مي أكثر أحوانه (يريد) في التهجد، والظاهر أن السائل لها سأل عن صلاة الليل وزاد لفظ رمضان فظنت أد صد، صلاته فلخ في التهجد في رمضان تزيد على غيره مدامته بهذا (في رمضان) أي في لياليه (ولا في غيره) من الليالي المباركة وغيرها (ضم إحدى عشرة وكعة) فعلى هذا الا يخالف شياً من الروايات.

ولا ينافي حديثها: كان رسول الله فيلخ إذا دحل العشر يتهجد ما لا يتهجد في غيره، ولا ينافي حديثها: كان الله غيره، ولا ينافي أبي صيبة (الله كان الله عليه في رمضان عشرين ركعة، والوتر، ولا ينافي أبضاً ما سبأني من رواينها بثلاث عشرة ركعة، ولا جميع الروايات افواردة في هذا الياب عن ابن عباس وغيره، عاتمه روى ابن عباس ثلاث عشرة ركعة أو أكثر من ذلك كما سيأني مفصلاً، وكذلك روي ثلاث عشرة ركعة في حديث أم سندة.

وروى أحمد والبزار وأبو يعلى من حديث حاسر ثلاث عشرة وكعة، وروى مسلم وأبو داود و لساتي وابن ماج، والسرمدي في االشمائل عن زيد بن حالمه الجهي ثلاث عشرة وكعة، وروى أحمد في ازباداته، على المسند عن علي. أنه بثلثر يصلي من الفيل ست عشرة وكعة سوى المكتونة، قاله العني.

قال الفاري في «جمع الوسائل»⁽¹²⁾: سأنها عن فياليه وقت التهجد، فلا

⁽۱) - الصحالي أي شيقه (۲۸۹/۲)

⁽YY/T) (T)

الذي التعلق التحرير التعلق المدينية الما يتسلّي الربطاء في ا التي ها المنتهل وهذا يول والوائسي والأراث الديار ويدو وورد

المدينة زوادة ما فلمائه بعد العشف من صوائة الداء يعم أثر بقال الما يؤمد عمدها. فلا المهل ما الله على الله دو على عبرها، الآن فؤيالية مقبولة، ومن جمط حجم على هن الهراجيمات الد

المسلمي الإلحاد التي أربع ركافات دراه الله على حسيس وطونها أا يعلي للعا اللهل في نهاية على المال الحلس بالطالب وظهورها المسافرات على السوائد في المهالهل وسال الدهلف فيهل عها للهلهل العد للكث الأربع (اربعة) أخرى افتلا للهاد على حسيس وطولها أيضا للها للمديد وهذه طاهر في ألم يته فد يعشي أيضا أربعاء وتوهد للمن فال أي فراه سم المصلاة اللها فلي منتيء احتراد على المدراد الاحل الأربع، وإنبات للتنتهد لعد على وهعتين، وإلا فيتافي فعده فراه يهي

ود الأولو بعض من بعد إلى قصيبة الرقيبين بأي السراء اربح والمات مع السلسم بنتها حدوج عن ظاهر المعط بلا حجد ومحدل الديام النبي الإستسام بنتها حدوج عن ظاهر المعط بلا حجد الله أربع وللعاب في حير موجع واحد اللا بار بار أن حمل قويه الله الالي شيء على الأحرار عن الواحد والمستدر به على أقصيت المائل بل العدم على كدة أنا تاع والسحاء وهو الص عليات القصل الصلاة هي المائلة الملاقة الحلاقة على عامل الكوتية الأربع المحلة الحلاقة على عامل الكوتية الأربع المحلة المحلة

المها يصيفي بالإداء التي للات وكلعات يومر بها عبد الحدقية، ويوردهم لتلفظ مستمور الاميم أومر شلات الداوعية وللمالكية والفرهم. يومر منها يواحمه، والمطاهر يؤيد الأمرل بل عمر المستميل، والتمارع من هلت حديثها عند أبي داردة الخال لام

STAR FRENK (S)

فَعَالَتُ غَالِشُهُ. لَهُلُكُ: جَا رَسُولُ اللهَا أَتَنَامُ فَبَالَ أَنْ تُوتِوْ؟ فَقَالَ: * *يَا عَالِمُهُ إِنْ جَبِّقَ بَنَامَانِ، وَلَا يُنَامُ فَلِّيءَ

أحرجه البخاري في ٣٦ ـ كتاب صلاة التراويج، ١ ـ باب فصل من قام ومضاد

ومسلم في: ٦ ـ كتاب صلاة المسافرين، ١٧ ـ بات مبلاة الهيل وعالد وكعات النيخ قلة في المليز و حديث ١٩٥.

يولر بأربع وثلاث، وست وثلاث. وثمان وثلاث، وعشر وثلاث، الجميث.

(قالت حائشة: فقلت:) بقاء العطف على السابق قاله الررقاني لها رسوك الله أتنام قبل أن توتر؟) بهمرة الاستفهام، ذال الباحي: يحتمل معيين، احمدهما، كان ينام بأثر صلاة العشاء قبل أن يوتر تم يقوم من اللبل لعملامه ووتره، ويحتمل أن يكون أرادت أنه صلى أربعاً ثم نام (فقال) 震震: (با عائشة إن عسى تنامان ولا نام قلي)

قال الباجي ''': يعني أنه لا يتام عن مراعاة الوقت، وهذا مما خص به النبي بخير من أمر السوة والعصمة، ولذلك كان النبي بخير لا معتاج إلى الوضوء من النوم. الد

قال ابن العراب التي تهم بيان اخروجه في عن حملة الأدميين في أن نومه ويقضه سواء في حقظ حاله وصيالة عبادته، وذلك لأن الترم أله يسلطها الله تعالى على العدد بحلع فيها السلطنة التي طنفس على البدل، فيستربع من خدمتها في أعراضها، ويقلع تلك العلاقة التي بينهما، فيمى المدل مستربحاً، فأخبر في أن النوم إنما يمل عبنه لا فيه، فإن أمواله محموظه عنده خصيصه خصريها، انهى.

⁽۱) - دالبطيء (۱) ۱۹۹۲).

⁽¹⁾ افتارف الأحوذي، (٢٢١/٢).

۱۹۶۶ ما يو**حدثمني** في المايدة عن حسام بن عزوف عن الرباء عزاله في الادار الرباء في الساب المائل الله أيج لعملي

قلت المشهور أن هذه التعنيث معارض لقصة الوادن لبلة التمريس، واحرب عن التعارض بأحرة المنها من قاله النوري الد علوج الشجر والسمس منعنى بالعرف وقبل الله كان في وقت بنام فسه، وهي رقت لا ينام فسمان الوادي برائم، وقبل: إن القلب يسهو يقفة لمصلحة التشريع فيرماً أولى، وقبل غير ذلك، وأياً ما كان لو حمل تحدث على تحوف القوت لكون فيه حجم على قوت الواحب، قاله فيه حجم على قوت الواحب، قاله المذاري المناه على قوت الواحب، قاله المذاري الدارية المناه المناه على قوت الواحب، قاله المناه على قوت الواحب، قاله المناه على قوت الواحب، قاله المناه المناه

لكن الراجع عبد مشابعي. أن الحديث من أنوات تواقض الوضوء، فما تبدّ لما عهدت من الأول تقص الرضوء بالنوم، ورأته يخيّه يوتر بعد النوم من عبد أن لجدد وصوءًا سألت عن ذلك، فأحالها فيّه بعده علم النقص، وهي حصاحت قيلًا عدم لقص وصوف بالنوم، قال النووي في الهذب اللغات، ولا ينقص وصوفه بالنوم معاطحت الهد قال الشامي فال في البحراء صوح في القيم أنه من تعمولياته بخير

قال الترفيلي: قال التحافظ ولا يلم من كون بويه لا يتفض الوصوء أن لا يقع منه حدث ومار بالنب بعم خصوصيت أن ان وبع فيمار بحلاف غيرد، الدر قلا يشكل إذا أن كون النوم حدثا كان بنيت توهم خروج التجابية، ومذا الأمر متناع من الأنباء وغيرهم لاسترخاء المفاصل

14/701 مانات، على مشاع بن عدر، حل ابليدًا عودة بن التوليل (عن عائمة أم الموسمان (وج السي ﷺ أنها لغائث اكان رمون الله ياد) تارة فيصلي

^{12) -} انفر - فرقة استانيج (١٧٥/٢)، والمعاد، التنفيح (٣٢ ١٣)

بالكتار كلائب متناه والعرب عوالعملي بالقه للمع البلاء بالعابيع بـ العلي حديث

. أخرجه فسلم في 1.1 كنام، فسلالة المستخرين، ١٧ . الذب صلاة المهل وعلاد وتعدد فالدني عليج في القبل، حديث 17.7

يَالَمْيْنَ ثَلَاتَ عَسْرَةً، كَمَّةً} (مَنْهُجِدُ الله يَعْطَيُ إِذَا سَمِعَ النَّامَ بِالصَبِيعِ ا أَي أَدَان الفَجِرُ (رَكْعَلِينَ خَفْيَفُسِ) مِنْهُ لَقُحِرِهِ مَبِياتِي الكَلَامِ عَلَى خَفْيْسًا فِي مَحْلُهُ

قدل الدحلي أن وكانت على هذا التحديث ثلاث عشرة وكعة عبير وكعتي القدرة معي استقداء أنه يزيو كان لا تزيد على أمدق عسرة وكعتي وقد فكر لعظل من أم يتأمل الدرواية هائلة الدوسي الله عليه المسطوعات في الحجر والرضاح، وصلاة النبي على إلا يران وقصر القدالة في السفرة وهذا فنظ المه وسهو على وجه التأويارة وأنو اصطراب روادتها في صلاة السي يزيه بالنبل مع مشاهدتها له الدة عمرها في حيث أو هذه أو بكون اضطراب روادتها ليسا ألم ساحته إلا مرة أو مرتبن اسم، وإلا تصح أنها روانة، وقد أجمع من تعلق بنبيء من العلق بنبيء من العالم براده أو مرتبن المدة ولا تصح أنها روانة، وقد أجمع من تعلق بنبيء من العالم براده العالم المرادة الكرب المبرعة، وإنها حدام على قال لله معرض بهمائي تلكانه ورحوه الدول .

وروايه عالشة عي ولنك معتمل وحهبل

أحدهما أن كان يخ تخدم ملاته بالذي لا حدَّ تصلاه الله ي المدالة الله. بدرة كانت بحد بها شاهدت منه في وقت ماء وموه كانت بخير بما شاهدت منه كان في عيره، وإنها قالت أو « ين الا يوبد في ومصال إلا في عيره على إحدى عشرة إلىهم لوبد صلاله البحادة العالم، وإلى كان ربها يرمد بن بعض الأه قات على على على، فتصيب في تنك الوراية الاختار من عالت صلاء عاد، وعارد في عدد الرواية أكبر بنا كانت بنتين بنيه صلاء عن في الاعلم.

واللوجة اللثاني أأأك تكون بارضي الله بعالى منها بالعصار في معص

^{0.000}

۱۹۶۰ ۲۸ تا **وحديثني** من عائب التي ينجي بالتي منسانيا، اعلى

الاوقات الإحبار عن جبيع صلات في نيئة، وتقصد في وقت تانا إلى ذكر نوع من صلاته في اللبل، وجميع صلاه الدبق يئته باللبل في رواية عائدة حسس عديرة مع الركمتان الحديديين ووكمتي الفجر، فعائدة كانت تخبر بالأمر عثى وجود شتى، ولعدة أن يكون فلك على فقر أساب السوال، انتهى.

وقال الفرطني: أسكلت روايات عائدة على كثير من العلماء حتى تسب بمصيهم حديثها إلى الاصطراب. وهذا بتم لو كان الواوي عنها واحد، وأخبرت عن وقب واحد، والصراب أن كار تبيء ذكرته من الك معمول على فرفات معددة، وأحوال معملة بعسب الساط وبيان الجواز، إها.

وفي الصحيح عن مسريون سننت عائشة عن صلاه رسول الله على الكبل فقائب: سيعا ونسعا وإحلى عشوة سوى رقعتي الفحر، معتادة أنه وقع بالك مي أوقاب مختلفة فنارة سلعاء وفارة عبر فلك.

المحال 11 منت عن محرب، وبكان الجاء وفتح يافي الحراف، وفي وحال الحام وفتح يافي الحراف، وفي وحال الحامع الأصول يفتح البيم وسكون الخام المعجمة والرام، وفي المعني أنا عي اشرح البخاري المعني المعني وسكون الخام وفتح الرام، وفي المعني المعمودة وسكون الخام وفتح الرام، وفي المعني المهد منهو على الناسخ (الي مصطال) الأمدي الوالبي، وكسو الثلام والموحدة، نسبة ولي من واقبة بالولاد، وهو والمة بي الحارث من تعلية الفتح الرحسني الوابي والمحاب المعنوطة بواحده، معية إلى والمحاب من من أحد، أفد هال في الإسعاف، الأحدي المعني، فتلته المعرورة على من أحد، أفد هال في الإسعاف، الأحدى المعني، فتلته المعرورة على مناسخ 184 وقو إلى مبيس منة 187.

⁽۱) **(د**رد۲۹)

CS) المجرفة بن سليسان الكاتر جنة في الخيمات التهابية و ٢٥١٥ (٢٧)، رافيير اعلام السلامة (١٤٥٧ ع).

كولسام مؤلى الل خالس الله عبد الله بن عندس أخيرة؛ أنه بالب ليلة عند مسرئة، روح الذي تارار وهي حالم، قابل فاظفحت الله ...

الفن كريب الأسم الخاف وضح الواه وسكول الياد والباد السرحدة ابن اللي مسلم تند في تند الرجال، وفي الندج الرجاليو، بدول لفظ ألى، والظاهر أنه سهر من الناسج، الهاشمي، دولاهم المالي يكني بألي إشفيل، قال في الندج الرحمان العراالله النصياح، لكنو الرد وسكول لتين المحجة وغير الدال المهملة فسكول المناة التحتيد لم لود، هم الدولي، عبد الله الي عباس، ولقد إلى معيل وغيره، مات بالمحتيد لمع هم هـ

(ان) مولاء اعمد عدس عباس) البحار فرحمان القرآن اأحراء أي كرسا أنها أي الرساء أي كرسا أنها أي الرساء أي الرساء أي الرساء أي المن الميانة التي عباس المناهة أي حالة ابن عباس. أن أب لها لها أنها المحارث الله لها.

وكالب النامة الكياي ولياية الصفاي وعصماء وعوة وقراراة ومراووة أحوات لأب والها وأجواتهن لامهن النماة وسامي وسلامة سلما عميس. وأمهن تمهن هند بنت عوف. كنا في الهنيب الخافظ (١١)

وقد وقع الاحتصار هيما في الوواية، ووقع في رومات التماحاج طالك ويادات من أن أناء أرسله إلى الشي 125 في فوده وأنه قال. إلي اوبد أن أدبت عدكم، وأنه بيم قال له الانت النبية عدلاء، وأنه قال. فتلت: اي في قلمي لا أدم على أنظر إلى ما تصلع وسول الله 25 وغير فاتك.

افتال) ابن عياس افاصطجعت، أي وضعت حتمي بالأوص، قال

 ⁽١٥) انظر تراحمه في الرسم (۱۵ صفحاً) (شر١٥ ١٨)، والمهديد المتهلجة (١٤٣٣/١٠)، والسور المتارك (١٤٣٣/١٠).

⁽۲) - ميلات بالهندية (۲۹ م) (۲۹

في عرضي الموضادة، والضطلجغ رامنول الله بالله وأهلُهُ، فِي ظَوْلِهَا مَا ...

العيني (**): ذكره بالمتكلم، وذكر الأول بلفظ الغائب، وهو من تفنن العبارة، يقال له الالتعاث، اهم، فم كان منه إذ ذاك أكثر من حشر سنين، فإنه وُلِد من قبل الهجرة يثلاث، ونزوج ميسونة في عموة القصاء سنة سبح، فتأمل، وسبأني أنه لا يهتم النوم معهم.

(مي عرض) قال في االفتح الرحماني؟؛ بفتح العين عند أكثر المشايخ، ووقع عبد جماعة منهم الطبوي والأصيلي بضم المبن، والأول أقلهر، قال الروائي: بفتح العين على المشهور، ويضمها أيضاً، وأنكره الباجي نقلاً ومعنى، وقال العملاني: صحت به الروايه فلا وجه للإنكار، أهـ.

قال العيني. يفتح العين وسكون الراء، وقال السفاقسي: ضم العين غير مسجع، ورويناه بفتحها عن جماعة، وقال أبو عبد المسك: روي بفتح العين وهو ضد الطول، وبالضم المحاتب، والفتح أكثر، وقال الفاودي، عضم العين، وأنكره الباحي، أها. وقال النووي: مفتح العين، هكذا نفيه عباض عن رواية الأكثرين، قال: ورواه الداودي بالصم وهو الحائب، والصحيح الفتح، أها.

اللوسادة) ما يوضع عليه الرأس للنوم، وقمحمد بن نصر وسادة من أدم حشوها فيف، واختار الباحي أن العراد بها الفواش كما سبجي،، والوجيه الأول، اواضطجع وسول الله بنخ، واصله) أي سيمونة، وكانت حائضاً كما في رواية طلحة بن نافع عند ابن حزيمة (في طويهة).

قال الباجي (٢٠) الوسادة: الفراش الذي ينام عليه، فكان اضطجاعه في عرضها عند رؤوسهما، أو عند أرجلهما(٢٠٠ وقال الداودي: هو ما يضعون

⁽¹⁾ انظر: فعمدة القارية (٢/ ٢٤٢).

⁽۱) - الشنطرة (۱/ ۲۱۷).

⁽T) كذا في «الاستذكار» (١٤٤٠/٥).

ملته والوصيم حدد الناجر فوصعا وخوشهما في طولها وأفسع أنن عاجل في عرضها، قال الناجي. وهذا ليس سبّل حلدي، ولو قال الأمر على ذلك عدل يتانيك وسوارا الدانيين وأهله طوار الوسادة وناسد الن تبياس هرصهاء الد

فقرارك فيطاحع للبي عرضها الشصيل أفرانكوس عبارص عجرزانة صطجاجيا ولا يصح فالك إلا الذيكون تراشق قاف شروبي والدراء والوسادة أاوم فة فتمعرومه النهي تكون نتحت الدوسمي، ويقلل القدماني على النجي والأحارمي وغمرهمان أن أوصادة شهما أصراش العواءات فالطحع في طوانول وفادا صعبت أويوطل التهر

قمك الرامحير مضيحي ما فيفه الماردي، وفيويي، وهو السرارواية أنها ودعة الوازيء في اللعقارة عازات حامر الافراد الخوب خالمي فيساله، فقلتها للها الرباد أنه أنبيها عندتنها فقالت الكيف تنبت؟ وإنسا أهرائل راحان القالب. لأ حدمة لني نفر سكم أقوس عصف إراوي، وأخا الوسافة فيني العج وأسي مع والساقيد من وإذا الوسافيات المحديث وعملي هذا فلا يحتاج أمي ما قاله الساحي شها فيامياه بلل اصطحع النبي ٢٪ وافيه على فر بمحله والمطحع الي عماس على الزارد، والمترك النوصادة بينهم فنوصدا طولها، وتوسَّله الن مماس عرصها.

وما قال الفقاري في الدرج الشمائل أأأ الوقائر نام تحده رجليم تلفية وتبركا أأدنا نالنا روابه للمي أرعة الماكورة، وتقدُّو أنه ثبو يكن حاجا فا الش عدوه. والذُّملُكُ للعود جميعة عدد وهذا لهذَّية ما يكون من تفريب صبى يسمرُ لأعلم وأهل مهمورة زوجاء الع

وفيه ألهب للمهال الوقت والاقتصاء من النسبة بالبسبوء العالا بشكال فعلى الحديث أو أرتفهر من 5 هم الباحي أن من أبن عمدي لا ماك أكثر في عشوة

⁽¹⁾ الحمع الوسائل (14/11)

را در این این این این جیل در در بیرعی از این افراد بند عملی در در بعد. این در استامها در بیان در در در این سیستی ایسان می ترجها معادد. این در افزاد در الادار در بعر این این ایس در این معادف در در در در در در در

المبرام. وهو بدل يدمع من الداروة العال المعامع أحمد من الأحابث، أو هوي. الممحارم هون حمل بمهداء أحمد ظهم كنه معارع على أما بده أولاً عبر أن العراد بالوابدوة المواني، وأضطحم كنهم على فرامل وأحم

ولم المنام هذا أنصا فلا يحظم في البلاد فيه منابع لأن الانتطاعاع هند الأوجور الوادد الرؤوس لا ودخل في النسع أهلاء

ا فيلغ رسول لم ... (معد أن تحدث مع أفله ماعله، كما في روارة اليخاري ومسلم (فتى قا) طريبة أو شرصة .. تنصف الشو) بخسباً وبشريب كنه يدل عليه تولد ... وعند عمل او تعدد عملق: فتى فعن البحرى، والتقريبية، وقد الخاص.

ودال الفارى: يحديل الشكاء من الراوى من الراعيان أو دونه، فلت: وفي رواية المجارى الحيل المصنف الليل او قريباً فاده ومي أحرى اله الحرم الشك الشل الاحراء قال الحافظ، ولحمع للهما أن الاستيفاظ وقع مرتبيء في الأولى ليمر إلى افسياء في ثلا الأباث، نواعاد الى المسجعاء عنام لحيي لحد اشيل والرصوء كما ورود وفي الثانية أعاد فلك، لم توضأ وصلى

التسيئط رسول الداراة جزاء على كون (14) سرصة ومتعلق فيا على قولها طوعة المسيئط رسول الدارات المسيئط المعطف المعطفة المع

ذله فرن يهم الدملي الأناف من اصافه المهمم للموصوف، ويجل فالحول لام الدمارة الدني الدني المدن على الإصافة للحوال اللائة الألواب، قاله العيلي الطحاسوا بالمنطقة أي أواحر الدن سووة الا والمحاسوا بالمنطقة قول ذاك منفة العلم حمام حالمة، أي أواحر الدن سووة الا عمراه وجه ماحة قول ذاك ، فالرغة تعمل السلام، وقال: بل طال: السورة اللي تذكر فيها ال عمران، قال النووي، والصواب الأول، وبه قال عامة العلماء من السنت والجنف، ونظاهرت عليه الأخادث الفنجيجة، ولا تسل في ذلك، التهل،

والمعراد مها: ﴿إِنَّ فِي طَقِ النَّكُونِ وَالْأَرْسِ} إِلَى أَخِر المسورة، وفي رواية المصحيحين، حتى ختم السورة، وبرد في نزرل هذه الأبات كما ذكره الحافظ في التقلير، ألب قربش اليهود، فعالوا أيما جاء به موسى؟ فقالوا . العجمة وهذه الحديث، إلى أن قال عقالوا للبي عيدا اجعل بنا الصعادها، فدلت هذه الآية.

وأَغْلَكُمْ مَانَ السَّورَةُ مَعْتَبَةً وَقَرِيشَ مَنْ مَكَةً، وَأَجِرِبُ مِنْ الطَّاهِرِ أَنْهُمُ أثبًا إلى السَّدِينَةُ رَمَنَ النَّهِدَةَ، ثَمْ قَالَ البَّاحِيّ البحسل أنْ بسس ذلك لبسّدئ يَقْظُهُ شَكِرَ الله كِمَا حَسْهَا طَكِرَهُ عَنْدَ لَوْمُهُ، ويحسل أنّه قَلَ ذَلْكَ لبشكر مَا نَدْبُ إليّه مِنْ أَمَادُهُ، وَمَا وَعَنْ عَنَى ذَلْكَ مِنَ النَّوابِ، فَإِنْ قَدْمُ الآيَةَ حَامِعَةً لَكُثِرُ مِنْ ذَلْكَ لَيْكُونِ ذَلْكَ تَسْبِطُ لَمُ عَلَى أَمِيادُهُ، أَمْ

قال ابن عبد البر¹¹¹ عنه قراءة القراق على غير وصوم، ولا حلاف فيم، وقال ابن يطال: فيه حجة على من كره قراءة الفرآن على غير وصوم، وتعقب بأنه متفرع على أن نرمه يجج دقض، وليس كذلك، ووصورة بخلا بحثمل اللجند.

أثم قام) \$25 (إلى شن) عنج الشين المعجمة وشد النون، قربة خلفة من أده، قال الباحي أن عن السفاء البائي، وهي المسمعة: النشان جمع شن وشبه وهي أشد لبرياداً للماء من الجدد، قال المحدد الشربة ومهاء، القربة

 ⁽¹⁾ قال امل عبد النبر أوما أعلى فبلاهاً في جوال فرادة القدال على فيه وصود ما لم يكور مان عليه (الكاملة: ١/٤٥ مالة).

⁽۲) ماليكي (۲) ۱۸ (۲)

Continue of the Continue of th

المنحلين الصحيات، وبال اللهبي في المعلمين الدور الفايه التي عنقت وييست من الاستعمال المعلمات ويبست من الاستعمال المعلمات المعلما

الصوصالة يحين وتسؤك كما هي وراية مستم السياء أي من القوية، وهي يعمل الدمع باللفتر في من السن، ومعالمه رواية محمد من الوليد كما طلهه المحافظ الفطاء المو استماع من الدمل في بداء تمو توفياك، فلت، ويجمع بالمجاز، أم التعدد.

قال الطاري. لا تتوفي من هذه الردانات لان في بعضها وبادة فيعمل لها، قرل سكفت الوراية الأخرى عشهاء الأن من حصاد حجاء على من أم يحمدًا، وبهلت الواقعة سعدته حتى لحمل الاحتلاف عالمها. ويقما هي واحدة الها.

قلت: ونكل بقلع بعدد الوصو، فيمكن الجمع عهدًا بالتعدد أنصاً، وقد ورد الوضوء في بعض طرق هذا العابب ثلاث فرات.

المتحدين وصواه أمي أنك

قتال الناحي: يمثل الأحسان فلان تقدا للمعيين، الحدقد : ()، أني له على أقصل فيتهم، والثنائي: الله سني شنب بأني به، مقتال الفلان يحسن صبحة كذاء لعلى بعدم كيف يقدم، (ه.

قلت: والسراد مهمة الأولى، ولائن حريمة ، أنسيغ الوضوء، وللسخاري في رواية عدار بن فعنار عن كريت «الترصأ وصوبا تحقيقك ويحمع بمنهسا

(1) المرا العملة لمريء (٢١) ١٥٢٢).

كو فاله للعيش.

قال ابن عنجن العدب فصنفت مثل ما صبح، أنَّمْ فَعَيْثُ

برزاية التوري في الالصحيحيراء دوهما وضولاً بين وضوئين، لم يكثر وقد البلغ. والصفرة الناسخ الوضو، ولمو يتمثل من المعاه إلا فلملاء.

وحاصل الحسم أنه علمه الصلاة والسلام أتى بجميع المندودات مع تخفيف العاد ولم تكنر صنع، كما هو نفل رواية مسلم، وتحسل أن تحمل الروايات على تعدد الوضوء، قانه يقدم أنه عليه الصلاة والسلام كارر الروبوء في تلك النبلة.

(قم قام يصني) وللتحمد بن نصر في اقبام الليل: ثم أعد لرداً له حصرمياً، عودُحه، توادحل البت قام بصلي.

اقال أن عباس) عبد أنه القمت) أي من مصحعي، فتمطيت فراهبه أن يرن أنى كن أنته له، كنا في روبة لمسلم العمليت مثل ما صنع) يحتمل أنه فعل حميع ما ذكر من تقول والنظر والسواك والوضوء والتوليج وغير ذلك، ويحتمل أن يحمل على الأعلب إذ الصنية لا تقنصي السناواة بن كل جهة، فيحمل على الوضوء فقط، كما ندل عليه رواية البحاري في ناب التحقيف في الرصوء نقط، فتوصاك تحوأ منا توصأ تم حدد فقيت، الحايث

الله معيت؟ إلى النبي ينيخ واقتليت به، قال الياحى: هذا يدل على أن السأموم بأنثر بدر لم النبي ينيخ واقتليت به، قال الياحى: هذا يدل على أن السأموم بأنثر بدر من وقال الدفعي بأنثر به الرجل أن يقتل به حيث برم ذلك الإمام عند يحر من وقال أبو حيفة بأنثر به الرجل ولا يأتم به البناء، أذا ولؤب المختري على التحديث. اإذا أنم يبو الإعام أن يوم توجاء قوم عائمهوا، أمر

عال العيني "": لم يدكر المصنف جودب إذا لأن في المسالة اختلافا في

⁽١) - معدد القارية (١٠٠/٢١٧)

أبه مل يشترط للإمام أن ينوي الإمامة أم لا؟ وحديث الباب لا يدل على النفي ولا على الإلبات، والمذهب عبدنا في المسألة لية الإمام الإمامة في حق الرجال ليست بشرط، لأنه لا يثرمه باقتداء المأموم حكم، وفي حق النساء شاط عندنا لاحتمال بساد صلات بمحاذاتها إيام، وقال زفر ومالك والشافعي: المبست بشبرط كما في الرجال، وقال التوري وأحمد في رواية وإسحاق: على المأموم الإعادة إذا لم ينو الإمام الإمامة. وعن ابن القاسم مثل مذهب أبي حتيفة، وعن أحمد؛ أنه شرط أن بنوى في الفريضة دول النافلة، أهـ.

لهلت: والاعتلاف بين الباجي والعيني في نقل مذهب الشافعي لعله ميش على اختلاف وواياته كما يظهر من كلام الحدفظ في االتمتح إذ قال: والأصح سند الشابعية أنه لا يشترط لصحة الاقتداء أن ينوي الإمام الإمامة، الها. فعلم أن مدهب الجمهور جواز الاقتداء في الرجال، ومسألة النساء مختلف فيها عند الأثمان

لا يقال: يحتمل أنه صادف دخوله في الصلاة افتتام التبي ﷺ فتوى النبي ﷺ صلانه؛ لأنه بأبي عنه إدارته ﷺ أينه في الصلاة، فلو صادف الافتتاح الأدار، فيل ذلك، قلت: وبؤيد الجمهور أيضاً ما سياني في مجامع سبحة الضميء من أثر عمر إذ جاء يرفأ بعد شروع الصلاة وافتدى.

قال الحافظ''': واستدل ابن المنذر أيضاً بحديث أنس: أنه ﷺ مبشى في شهر رمضان قال: فجئت فقمت إلى جنبه، وجاء أخر، فقام إلى جنبي. التحديث. وهو ظاهر في أنه ﷺ لم بنو الإمامة ابتداء، وأتموا به، وأفرهم عليه، وهو حديث صحيح، أخرجه مسلم، وعلقه البخاري.

وذهب أحمد إلى التقرقة بين الناقلة والفريضة، فشرط أن ينوي في

⁽۱) - فاتح الباري، (۲۴۲،۲۱).

الفريطية دول الدافلة، وهيه نظر، الحديث أبي سعيد: أنه ينجيّ رأي رحماً بطيقي وحده فضاف: الآلا رحل ينصدفق على هذا فيصلني سعاه، أخرجه أبو داود. وحسنه الترمديء وصححه الن خريمة، وابن حياز، والحاكم، النهي

المقدمة) أي مقتدياً به النبي جمعه الأبسر، ولفظ المحاوي عي الإمامة: افقمت عن بساره الأحدى فعملي عن بصنه، ويؤب عليه البماري⁽¹¹: الإداغام الرحل عن بساء الإمام فحوله الإمام إلى بعيم تم نفسد صلاتهماه.

الظلف وسيأتي عن أحمد أنه قال الفدما صلاة المأموم إذا قام عن يساوه.

الفوضع رسول الله إلا يده اليمنى على ولمني) وأداره فجعله عن يسيده و وقلك لأن المناموم إذا قال واحدا العسنة أن يقف عن يسين الإمام، كما قالم حمهور العشهام، وقال ابن العسبيب اليقوم عن يساره، قاله الباحي، ومن قام هن يسار الإمام ثم تنظل صلاقه عند الجمهور، ومن أحمد المغل لأم يهلا لم يكره على ذلك، قال الحافظ والأول قول الحمهور، وقال معيد ان البسبب موقف الواحد يعدر الإمام، ولم ينامع على ذك الع

(وأخذا يهيم الباتني) يصبر تبهيرة والدال السمحدة، قالد الرودي، وفي الطبيح الرحمانية: بسكون الدال، وكلاهما يصح، قال المجدد الأنه بالصم ويستمتين معدوف جمعه ادان الليمني) حال كرنه ينتج اليقتلها؛ أي بالمكها، ظاهره الأذن كان لإداويه من البساء إلى اليمن، ويؤيده وواله المخاري في التفسيران الفاحة بأنهى فأداري عن يستما، ويحتمل أن يكون بعد الإدرة للمحددة أحرى، ويؤيده رويه محدد بن نصرا الفعرف أن يمما صنع ذلك ليوستي بنده في طلبة الليل، ولمسلما المجدلات إدا أعليت أخذ يسجمه ألمي، فالمام الدي فلاستما ألمي،

⁽١) الطر العلم الدول (٢٤٥ /٢٤) كانت الأمان والما يقو (٢٨٥ - المرا

الصابلي المعابلي والبوار التعابلي والمعابلي والمثلم والمعابلي والأعطيل والمعابلين والمعابلين والمعابلين والمعا والعابد والمعابد المعابل والمعابل والمعابل والمعابل والمعابل والمعابل والمعابل والمعابل والمعابل والمعابل والم

قال الفاري "" فيل: وجنها بدر ليسه، على مجالفه السنة، أو ليزداد ليقظه الحفظ تلك الأفعال، أو ليزيل ما عبده من النعاس، لرواية: افحصلت إما اعتبت أحدًا بشجود أذني، الحدوث، قال الحافظة: أخذ ماهمه أولاً لإدارته من العالمية الأيسر إلى الأيسر، تو أحدًا بها أبصا لتأنيسه لكون ذلك ليلاً

الصلق ركعبين تم ركعتبر الظاهر بسط اندا الفصل، ووقع النصويح يه في رواية طلحة بن باقع حيث قال فيها، يسلم من كل وتعنين، ريويده رواية مسلم من رواية عدي من عالما الله بن عباس متصويح الفصل، وأنه استاك بين كل رفسين إلى عير ذلك الم راهعين لم راهضي لما راهمتين لم ركعتين، فكرها ست مرات، طالحمله تنا عشرة ركعة طير الولار.

اليم اونو) يو حيد عند من قال به مستبطأ من الفظ الصحيحي. فتكامل علاله قلال عشرة ركامة الآله بينج إذا صلى وتحقيل وتعقيل ست مرات فكاملت الركامات تننى حشرة ركامه، وكانت صلاله يجج للاث هشرة وكامة، فلم يمين الوثر إلا ركامة واحدة، وأوثر لللاث ركامات عبد من قال به فضا هو مصوص رواية النماني يرمشم، وعظها عن ابن حاس قال: كنت عند النس فالا فضام ضوصاً واسمالا وهو بقرأ هذه الأية الحراث في فأن المشؤن فألأرض في الأية، شم صلى ركامتري، ثم فادا فالم حلى للمحت للدفاه، ثم قام قام فقوضاً المحديث، وهي أحراد وأوس كلات، أحراد السائي بطرق، واللمط له.

وأدب خمير بأن السفل قاص على الطاهو، فيحمل على أن الوكعتبل الأخيابيل من رواية البات منصحتان إلى الدوء ولا يقاهب عليك أن رواية الباب ندل على أنه بيج صلى ثلك الليلة تلات عشرة ركعة عبر ركعتي الفجر،

⁽١١) - فيزكان المعالج (٢) ١٢٢).

.,....

والمستقدم الدولا في فكار فالركورف في فكك المدينة، كما مسطقها المجافظ في والوجود

قال الريقاني " المعاقلة " المعاقلة " والمقل فكار الديجاب تحريب على المايخة عالمي تلك اللهاة للاب علياة وتحمة ورتعني الفحراء وهي والمعاشرين مع عليا " خاري الفحالي إحمالي عشرة رتعمة الله أدن للان يعملي وتحميل أو فحالف شابك الأقواء ورواسيم مقدمة على دوالته لمنا معشم من الريادي ولكريهم أحمد مده وحمل معسهم الريادة على الرقعس عدا العشاب ولكام لا رحمي لا ميما معاولة الباب

قال التحافظ بعد سرة الرسات السحنك في الناب وأكثر الرواة عبا لم باكروا عددت ومن ذكر العدد سهم لم يرد على تلات بشرة، و يربيقص عن حدى عددة إلا في رواية علي بن عبد بله عند مسلم وعيره، فقيه مدال والدات لللامة فارة وأخل ذلك من الرمان عبه حربية في أمي تاسب، فقد مقال

و تعاصل أن قصة مرت ابن خاص بعثب على النص صم تعقدها، ويسعي الاحساء بالحمج بين مختلف الروادات و الأخذ بيد النقل عليه ١٤ كتر و الأحتظاء وحدج الكوماني باحتمال أن لكون معض رواته ذكر القادر الدي اقتدى به الل حاس دفسله عبد أن يقتد بال ويعتبيم ذكره مجملاء أند.

قال السبسي أوقال رود عام اللي عمالي هي هذا الماليد أحافيات كاليماء البواليات مختلفة. وكذَّلك عن عائمة، وقال الطحاءي إلى حمعت معالي هذه الأحدث نقل علي أن مؤام يتجو قال تلات وتعاشم النهي

أقال السوري أفيه أن الإسار شلاب عساء وكعة أكمل، وفيه خلاف

⁽¹²⁾⁽²⁾⁽⁻¹⁾⁽⁻¹⁾⁽⁻¹⁾

^(*) کو لئاری (*) ۱۵(۵)

اني دريام مي الحال الذي يهدوه دا فضائل دائعيش الطبطيني، فُتُمَ مخرج. عدائل المستام

المراجم المقاول في الذار كياب الوضود، ٣٦ ديات قراء؛ اللتوألا بعد الحالت وغيره

ومسلم عن ١٦٠ ل شاب هميلاة الديمامرين، ١٦٠ لا يات الدعام في صلام البيل رق معم حديث ١٨٣

لأصبحانها فقار العظمهم بطاهر هذا المحدثين وقال أكثرهم الكثر الوثر إحدى عشرة وقمه، وتأول الحدث بأن الانتخبل لنها سنة العشاء، وهو بأوس طعيف مراجد للجديث، العر

المنظم المنظم والمنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المراجع المنظم والمن الفاصل الفيا أن الاصطلام كان قبل الكني المعجد، واراء وأنا على على قالها أن كان للمنظم والمنظم المنظم المنظم ا كان للمنظم والمنظم المنظم عليه المنظم عليه المنظم المن

احتى حاد السؤور وبلان كما في دولية المحادي، وله في الأخرى لم المرافع من حاد السؤور وبلان كما في دولية المحادي، وله في الأخرى لم الموصوء الكمير المرافع المرافع المحتفيرا اكما سيأتي في بابهما المواخع ألى المدلمة المحالي الهم اللهمجة أي وصه قال العلي وفد أحرج المخاري هذا المدلمة في نابي عشر موقعة أن وقال الحافظ الن قصة مبت ابن عباس براضي الله عنهما لا يغلب هن المل حام تعادمها المها المها المحتف المؤافة المحتف الرافعة الما المحافة المرافعة المحتف ال

قلت. حديث الن هماس باراضي الله عنهما بالغد كالر الفوائد، والاحكام

وه - المدافكر المراضد للراتيز أمل مربع في التميينة (٢٠١١/٥٢) فارجع (١٠٠

نقده دكر بعضها في ألباء الحديد، دكرها المسابخ في شروحهم. منها ما قاله العجيب فيه عرود جهم. منها ما قاله العجيب فيه ويد جوار الاصطحاع عدد المحرم، ورد كان من كه القرآن من عبد استحمال حيلاه الشال، وهيه فراءة الأيات المنكورة عد الاستاد من الموم، وهنه حوار عائد أدل الصعير لأمن النااب أو لأحل المحد، وقد استحمال محي، المودن إلى الإمام وإعلامه بإفادة الفلاة، وقد تحقيف الرئامي في بيلاة الفلاد، إلا المحد، المحتود المالية الفلاد، إلى الإمام وإعلامه المحالة الفلاد، وقد تحقيف الرئامين في بيلاة الفلاد، إلا

قلت: وفيه موقت الساموم الواحمة وافتقاء من لمرابعو الإنامة، وتحويل الإمام الناوع، وتحويل الإمام الناوع، والمعلاة، وأنا يكون المأموم الواحمة مساوياً الإمام شما قال، به الحمهور، وعن محمد الرضي الله علماء يشبع اضاح وحليا علم علماء الإمام، وقال الشافعي، يستجب أن يناجر فليلاً، وسيأتم السمة في محد

قال الحافظ الله وهي الحديث أيضا بعظاء بني عاشم من الصافة، وهو محمود على الطافقة والمو محمود على الطوع، أو كان إعظازه لعنفى لبولى مبرقة في محله، وجد حوال تعاصي الدخل، وهم الدلاطنة بالصحر، والفريب والصيف، وحسل البعائبية بالأعمر، والرد على من من بنوام الاستماص وحواز الاضطعاع مع المبرأ اللحائض، وبرك الاحتمام في دبك بحصره الصعير وإن كان حيراً بل مراهقا، وسيحة مبلاة الصيف، وقد قبل تهوا الاتعالم الانتظام التعالم على المتعلم الانتظام التعالم، وقد قبل إن المتعلم الانتظام على المتعلم الانتظام على المتعلم الانتظام التعالم على الانتظام التعالم على التعالم التعالم على التعالم التعالم على التعالم التعالم التعالم على التعالم التعالم التعالم التعالم على التعالم التعالم على التعالم التعالم التعالم على التعالم على التعالم التعالم على التعالم على التعالم على التعالم التعالم على الت

وقيد حمل الفدلة 197 على الاقتفاء به، والبداءة بالسوال، واستحمايه عند عن وصوف وحرار الاغتراف من الماء القليق، واستحدث التقليل من الماء في التطهر مع الإسباغ، وفضل الن عمامي وقوة فهاء وحرصه على التعلم وحس

۱۹۵ صح تیاری ۱۹۸۱/۱۹۸۵.

بأنيبية، والحاد المؤدن للمنتخذ، والاستعابا بالإندادي الصلاة (مكراوة). والعناهة في الدفائر اعر

رفاق الدوم ي¹⁹¹م فيم المنتجبات مسلح أقبر الموجم فدت البرغير طلك من معرات الغيرة التي تصحب إحصاء ب

13.773. العالمية ، عن علم الدان بي يكرا ابن محمد بي عمرواني حرم، المديء فاضلها اعمر الساء أني بكرا أن علم الداية بين فيس بي مخرمة المنع المديء فاضلها اعمر الساء أني بكرا أن علم الداية الدائمة ، الرا المطلب بي عما الداي، بأل المساكري ألا رؤية ، فكره السعوي ، حماعة في الصحابة ، والبحري وحماعة في الصحابة ، والبحرية ومناعة المسائري ، عمل المدينة على المدينة الله المنائري المسائري على المدينة الله الالمائل المسائرة ، فأن المدينة الله الإرفائي المدينة الذات وسيميل فاصياء ، فكره اختيفة ، قال الرزفائي ألك المدينة المدينة وسعول .

الخبرة أني أيا يكر اص وبد من حامد الحيمى، ينمو الجمو وفتح الهاد. نسبة يلى قبيلة جهيبة، المعادى، صحابي سهير، ماما بالكوفة سمة 18 أو سنة ٧٠، ولد الهادسة، دامه أي ولد بن حالد اقال! عند مو الصواب، ووقع هي روايا أبي الودال عن عام الله من أبي الكراحن أبيه أن عبد الله بن قبس قال الأرمض؛ الحديث، وواد ابن أبي حيثهم ومن حطأ، ودو أويس لاتير الرحم، فسنط منه الفيحايي،

⁽۱۱) افسرح الدوي على صحيح مستوا (15/14)

 ⁽³⁵⁾ أخرج الزوجاني (41, 203)، في عنو ترجية صديقة بن قسر في المهذب الشهيب (34) (45)
 (47) و-(20)من (47, 31)

لارمقى الليف خيلاه دمين الله يجرد قال المتوشف عييب الز للماطعة الله المنافقة المنافقة

وقد أخوجه مسلم وأصحات الدس من طريق مالك بهدا الدستاد هن إبدا بن حالد أن قال والأرمض البلسج الهميزة ووسكان الراء وقسم السيم والتع القاف والنول النجلة، أصله النظر إلى الشيء سزوا نظر العلماولة، واستعبر هيما المطلق النظر، وعدل عن الماصية قالم يقل الهومئية السحصرا النات النجلة الماصية المقروعة بلسائع أنبغ نقرياء أي الأنفرية، فإله الزرقام، وقال القاري المومول النظر إلى اليء على وجه المراقبة والمتحافظة، والمحلى أحفظ (الليلة) أي في هذه الملة حي أرى تهم صلى، كما في حمراء المنظهرة

الذين القاري أن أن يربعله ينيمه كان خارجاً من المحجرات، النهى الرقيام الله ولك حال متعدد بني قام لتصلي لا قبل دلماء، لامه من المحسس الممهي عنه، وإما ذاته للصلاة فمحمود، أها

وطاق ابن حجر: الطاهر أنه هال دلك لأصحابه مهاراً، ثم رابعه وحسلته فالمصاوع على حامة فالدالقاري، ولا يستليم لا على تقديرات كثيرة كما لا يعمى

العبلاة رسوما الله ربير) أن باقلته من الذين، وإلا بالفريدية وغيرها قاد كان مناهدها في أكثر الآبام بدون التكليم القال) أي ربد (فترسفات) بصبعة السكلم العبدة أي فتيه بالدين مستفاء فال السعد العبية مدركة أسكته الدب از العليا منهما، وفي السيسمان هي في الأصل السكية الدام، ركل مرقاة من الدرج عنه فأو فسطاطها بعيم القاء وكبرها بيت من السعاء فال الباحي القسطاطا بوغ من القيام، والقسطاطا بحيم العمر، والغير بالتدبير الأول أنبوه الد.

وهي المجمع في مثلثة العام وسكون مهملة ويطالبن مهملتين وديمه ليلما مشاة قولي، والإمان أولاحمة والإمانية على السيرة فنا النا عشرة لغة الحدامن

^{(17.1} العرفاة (معارب) (17.1 PM).

والإراب وأنه الألام أثاره فتمالين والعارق وأطاء لبني طوالعشي وأرديا

صعر أو حيرة الرائظاها أن لفظة فأوا شلكُ من الراوي. قال القاري: هو بيت من ضعر، فيكون السراد من نوسده توسد عنيته، فهو شك من الراوي، هن زيد أنه توسد هنية بيته أو عنية فسطاطه ينخة والخاهر الناني؛ لأن الاطلاع على صلاته يتلا إنها ينصور حال كونه في الحمية في زمان السفر النخائي عن الأزواج المنظهرات، فالترديد إنها هن في افعارة، وإلا فالمقصود من عنيته أيضا عنية فسطاطه في النظيفة لا شك فيه، كذا في اجمع الوسائة ألاً.

وقاف الشبيع في الليف^{ي (1}) لعل فقصة وقمت في السعر، ثم الظاهر أذ ربداً استأدن النبي ﷺ في قلك أم أقبل حين سمعه ﷺ قام بصلي.

انصاء رسول الله (15 إلى الصلاة، وأنقط مسلم: فصلًى وكفليل خفيفتيو. أب صلًى وكفليل هويلتين طويلتيل هويلتيل، الحديث الفسلل وكافتين طويلتيل الهيامورا يزيد بذلك المبالغة في طولهما الفريليين، كدا في أكثر النسخ ثلاث مراسد، وفي حصها بثلثة لفظ طوينتيل

قال الباحي^(۱۷) انفره يحمي بن بحيي في هذا الثاب بأمرين

أحمدها في الركامتين الأوليين طويلتين، وسائر أصحاب النسوطة، فالداد عن مالك في الأولى حقيقتان، ويحامل أن كون النبي يخيج فمن ذلك الفتناحة لصلاله، ويحتمل أن يكون معله تحية للمسجد، إن كانت صلاله في السلحد، وقبل لمالك ميمن بولد تطويل الشقل بدأ بركامتين خفيفتين، فأنكر السلحد، وقال البركام ليف بشاه، وإنها أنكر من هذا أن يكون سنة التنفل في كل وقب حتى لا يجرئ غيره، أو يكون للول المحديث على أنه كان في المسحد فيما في غير المسجد، وإنه أعلم.

^{03.35.00}

⁽١٢) النقر احدق المجهومة وحامضه (١١) (١١٤)

⁽۲) - النظرة (۱۰ - ۲۶).

.....

والموضع النامي أنه قال: طويلتين نلاقاً، وساتو أصحاب اللموطأً، بقول. دلك مرتبر، أعد.

قال فروقاني⁴⁵¹: وهو يعلى فول الن حداد الدو هو الأصواب لأ مد قاله الياسي. ديد في رواية مسلم وهير، من طريق مالك اللاداء الد.

والحاصل أن في رواية الباب، وقع الغاط بموضعين،

الأول: في برند البيام بالركعتين الحقيقين، فإذ كل من روي الحايث وقر الإيتداء بالركعتين المعيمين، كما نقدم في رواية مسلم، وكذا في رواية البرمدي في الشمالية بعرس معي على مالك بنعطة العقبالي وقعتين خليفتين، شم مبائل وكمالك أخرجه أبو دارد بعلويل الفعتين على مالك، وكذاك أخرجه محمد في الموظمة، والنظاهر أذا منا المنظ من يحيى بن يحسى الراوي، إذ التقل كل الرواة عن مائك في ذكر هالس الركعتين، وهنا المناط التقل عليه الناحي وابن منه النواء ونسبة معا أبى حجيى وهو الظاهرة إلا أن ما نقل الداجي على الإمام مات من إنكار المعاية بالركعتين الخفيفتين بالسرائي أنه الم وذكرهما في الإمام مات من إنكار المعاية بالركعتين الخفيفتين بالمن أنه المالية بالركعتين الخفيفتين بالمن أنه المالية بالركعتين الخفيفتين بالمن أنه المالية بالركعتين الخفيفتين بالمن المناس المناس

والموضع الثاني الذي وقع الخلط في هذا الرزاية هو دكر طويليس، و عسف في ذكره الباحي وابن عبد المياء طفال الناحي: ذكر يحني لفظ طويليس

والإستراء ولاستعراره وووارا

 ⁽¹⁾ مشرح الورقاني (1) (۱۹۵۱).

ار المعنى وللعملي، والحدود في الديني فالمصدة، التم الصلى وتحفيل والحسة الدر المعدل فيلتهده الدم الصلى المعدل والحدد لدول الخدلي فيلتهما الدين الراب المعدلي والمدة لدول المدني فيلهدو الذة الصدن وتحفيل والهمة قوت الأدبي فيلهده المددد والمدار المدارة الراب المددد والمددود والمعدد والمددود

تلات مرات، وسائر رواة السوطأة بفكرواي، مرايان، وعكسه ابن عنه السر. فقات وهم لهم يحيى، ففكره مرتيان، وكلهم بفكرونه ثلاثاء كال الروقاني: واعموات مم ابار عبد الله .

قلت: وأكثر السبح الموجودة عندي برزاية معين بن يعين من المصرية والهندية فيها ذكر طبيقين ثلاث موات، فالطاهر أنه رقع السفوط من الكاتب في سبخة لين عبد البرد وعلى هذا فلا خلاف في رواية يعين وعيره، ويحتمل أن يغال: أن لد كان ذكر طويلتين ثلاث مرات لمجرد المدامة حدفه الإمام مالك اختصارا، فعلى عدا هو اختصار من الإمام مالك ليس لملط من يعين، ويزيد، أن الحديث احرجه محمد في الموطنة (الاعلى مالك وليس فيها ذكر طويتين إلا مرة واحدة.

الله تسخى وكانتين وهما: أي الركعال ادول اللمسرا أي الركعتين الملتبل المهيدة بعنى في الركعتين الملتبل المود المطيعة بعنى في الطول الله صلى وكانتس وهما التي الركعتان كدلك (هود النسر المنهمة) في الطول، ومعلى ذلك أن أخر النسلاة مبنى على النخليف عما لقدو، ولما شرح هذا المعلى في الموانض، بالله الناجي

سو مسلى وكمنس وهما دون اللتين ستهيما، تم صلى وكعيس) كلذك الرصة دون الركمين (كعيس) كلذك الرحمة دون الركمين (وهما دون الليمن المحدد دلك الركمين اللهودة عددة برواية بحل الركمين واللهدة في جميع النسخ الموجودة عددة برواية بحل بحل براية دون اللين بحيل من المصرية والهندية بذكرا الله صنى وكمان وهما دون اللين بحيل من الدهر منات

⁽٥) الطن الكنس السماء (١) - ١٤٥١

.....

واختلف ووايات "" حديث الباب في ذكر عدد هذا اللفظ، فتي حميع نسخ «الموطأة برواية بجبي خمس مرات» وفي «سائية المحتالية» هي «المحلي» والي «تسائل الترمدي» كور حميل مرات» وكذا وجنت ذلك في نسخ الكتاب، اهـ. ومدى هذا هي عشر ركعات، والركعتان الطويلتان الطويلتان في أول الحديث والركسان طحقيقتان قبل ذلك كما نقدم فهي اربع عشرة ركعة بدول الوتو، والدجموع كان ثلاث عشرة ركعة، كما سيأني، فإما أن بحسل فكر هذا اللهظ محس مرات على الموهم كما مبائي، أو يؤول بأن ثم يعيد فيها الركعتان الخليفتان عي أول الصلاة، كما حكى أطان هذا النوجية عي شُراح الحديث.

ويحتمل عندي توسيه آخر لنصحيح الكلام وهو أن قوله: فتلك ثلاث عشرة وكدة منوج من أحد الرواق، ذكره باعتدار محموع ما ووي، وثما لم بكن في المدكور ذكر الركعتين الخفيفتين لم يقدهما، وعدّ الويز واحداً، فالذي مرى لويز فلات ومحات يكون المحموع عنده حمس عشرة وكعة، أو سبع عشرة وكعة، وهذا كله على التسخ التي لماينيا،

وذكر النغطيف في اللهشكاة؛ أن هذا المفقظ في الموطأ مالك أربع مرات. فعلى هذا زيادة النغاس في النسح السرحودة وهم من النساخ، ولا لكون المذكور في الرواية ثلاث عشرة إلا للجمل الوثر ثلاث وكمات، واحتفت الروايات في غير المعوطأ، أيضا في ذلك احتلاماً كثيرا، ذكره الحطيب في اللهشكاة أربع مرات، ثم قال المكوا في السحيح مسلمه، وإفراده من اكتاب المحميدي، وهموطأ مالك، واستن أبي داودا، واحامع الأصوله، فالالتحميدي، ومقصود المصلف الاعتراض على النغوي حيث ذكره في المصابيح للاك مرات، الع

⁽١) الطل الأسهية (١٩٨٤١٧)

⁽٢) - مواتة المعاشرة ٢١ (١٢٧)

والمراز والحمائل والأنبي والوارا أكعيد

الحرجة مسلم في ١٠٠ كتاب فيائة المستقرب، ٢٦ دياب الدعاء في طلاة الميار وقيامة حليك ١٩٩

قال الحتمي ، قم في تسلح «المصابيح» بلات مرات، فأقف بطاعير، شا حود، وفاتو ، الوتر عها تلات وقعات، لأنه فلا با قبل طوتر عشر رفعت، تقوله الوقعتين تحقيقين ثم طورسيان، فهام أراح ١٠٥٠، ثم قال: تلات مرات، وعما دود الشين بالهداء قهده سب رفعات أحر، المهى

قلت واحتمت النبيج في ابن ماحد، يقى بعقها، تلات مرات، وفي بعضها: أربع مرات، ودغر الاختلاف فيه البيقي في النبية، وافظ مددا في الموظه الألام الاقتصادة عتبه أو فينظاطه فقام يصلي ركمين حقيقين، ثم مرأى رتعتين طويلتين، ثم صلى ركعتين دونها، نم ملكي ولادبن يون اللابن فينهمه نم أوثراء النهي

الذهر على هذه الرواية مرتبي مقطاء جعم بدلك أن الاستدلال بهذه الرواية على شيء من هذه الرفعات مشكل، وقو حدج كؤ ما وود في حديث البات يكود المعسموع حمس عشرة وكعة عدد من قال: الموحية الوزار رسيع عشرة وكعة حد من ذهب إلى تشبك الركدان

انم اومرة تواحدة عند من دهيت إليه، ويتناات عند من قال به العقلان؟ الركعات الواردة في حديث الموطأ مع علق النظر عن الركعيس الخفيفتين واجعل الوثر واحدة الات عشرة والعة ا

⁽¹¹⁾ أنصرت المتحليل المستحدات (1242)

(٣) باب الأمر بالوثر

(٣) الأمر بالوثر

قال ابن التين: اختلف عي الوثر في سيعة أشياء: في وجوبه، وعقده، واشتراط النبة فيه، واختصاصه بفراءة، واشتراط شقع قبله، وفي آخر وقته، وصلاته في المنفر على الدابة.

قال المعافظ⁶¹³: وفي نضائه، والقنوت قيد، ومحل الفنوت، وفيما يقال، وفي فصله ووصله، وهل تُشنُّ ركعتان بعده، وفي صلانه من قعود، وفي أول وفته، وفي كونه أفضل صلاة النطوع أو الرواتب أفضل هنه، أو محصوص ركعتي الفجر، اهـ.

وقد ذكر المصنف بعضاً منهاء واقتعينا أثره في ذلك، والمقصود ههنا الأول منها، وهو وجوب الوتر العسنيط من لفظ الأمر.

قال الباجي⁽⁷⁾: ذهب مالك إلى أنه غير واجب، وبه قال الشافعي، وقال أبو حنيقة: هو واجب، وليس بقوض، والواحب عنده دون الفرض وفوق المنزي، هـ.

وقال الررقاني^(٣). فيما سيأتي من قول أبي محمد الأنصاري: إن الوثر واجب، وبه قال ابن المسيت وأبو عبيدة من عبد الله بن مسعود والضحاك، ورزي عن سجاهد: الوتر واجب ولم يكتب، ونقله ابن العربي عن أصبغ وسحتون وكأنهما أخذاء من قول مالك: من نركه أذّب، وكان جرحة في شهادته، كذا في الفتحه، اه.

قلت: وكذا روي في اللووض المربع^(O) عن الإمام أحمد أنه لا تقبل

⁽١) - فتح الباري؛ (٢/٨٧٤).

⁽۲) - المنتفىة (۱/ ۲۲۰).

⁽٣) - فيرح الررفانية (١/ ١٥٥٥).

^{.(111/1) (2)}

شهادته، وهل هو إلا مرسم العسق، وهو مال قول الحصة. إن نه كه لَفَشَقُ، والمائكية ناموا قطع صلاة العجر لمن نسى الوتو، وندكو في الصلاة، كما ساح به في الشوح الكبيرا، فهل الوجوب شيء أخر مير ذلك.

قال الن رضة في البداية ⁽¹⁵⁾: أما عاد الواجب من الصموات قليه فالأن أحدهما: فول مثلث والشاقمي والأكثر إن الواجب هي التعمس مداوات فقط الأخبر والثاني قول أمي حميقة إن الوثر واجب^[21] مع الخبر والسائمهم الأحادث التي مفهومها وحوب الخبر بقط على فعر في قلل معتبورة.

وهن أبنتها ما ورد في حديث الإمواء المشهور : فأنه لها بلغ الفرض إلى تحديث قال له موسى. الرجع إلى ربك فإن أمسك لا تطبق ذلك، قال. تراجعته، فقال صبحاته وتعالى الهي حمس، وهي حمسون، لا يسلل التول تذيء

وحديث الأعراس المشهور قال به يخف الحميل صواته، فقال. هل على غيرهن؟ قال الأم إلا أن بطوع!، اهم له ذكر الأحاديث التي مفهومها وحوب الرزاء وسائل بالها.

والأمجاب من النابن استدنوا عملي خلاف التجمعية بروابات التعميس وتحوفاه فإن الحقية لم يقولوان إنها سادس المكتونات، بل قالوان بالوحوب، قال في المدانع⁶⁷⁹ أما عدد الصلوات، فالتعمس ثبت ذلك بالكتاب والسنة

⁽١١) - منابة المجيهاء (١١) ١٨٩٠.

⁽⁷³⁾ مدمن الحقيبة أن لا وتر عدهم إلا متلادة وتعادد إنشهاء إلى الرام ، تدم نو الخدى حتى شاهمي من الوتر ، وسلم ثبث الشاهمي الامام على الثميع الاول من وهل متهمة تم أثم الترام سنع وبر الحقيلي عبد إلى بكر الرازي ولين يوهناك كذا إلى اصعارف السنزية المنبخ الموري (31 - 219)

⁽¹⁵⁾ المعدد فالمانع الصنايع (19 و193).

وإحماع الأمة من غير خلاف بينهب ولذا قال عامة الفقهاء: إن الوتر سنة، ولا طرع هذا أبا حيفة لأنه لا بقول: نفرضية الوتر، وإنما يقول: يوجوب، والفرق بين الواحب والفرض، كما بين انسماء والأرض، انتهن.

قلت: وقالم بدلك أن الروايات الدالة على فرصية الخمس لا تخالف المستمية رأساء ولو سُلَم تذهب جمهور القفهاء إلى إيجاب بعض الصلوات دون بعض، وذهب جماعة منهم إلى وجوب العبد، وقال أحمد: هو فرض كفاية، رفعت اهل الطاهر إلى وحوب تحية المسجد، وأحمدوا على أن النهجد كان راحياً ثم نُسح، وذهب جماعة منهم إلى شاء إيجاب عبى النبي يُخْتَه، فهل كان يُخْفَ خارجاً من المروض لبلة الإسراء، وقال يُخْفُ الثلاث كنت عليّ، الوتر، والتحر، والصحي، وثم يخوج النبي يُخْفُ لباني ومصال، حشبة أن يُخْب طبيكم، أفلم يعوف النبي يخف معلى كلامه تعالى. فما يُمَنَّ أَمْنَ فَكَا الْمَنْ فَكَا الله فم يكن في أمن من فلك؟

قال العيني (12) المختلف العلماء فيم، فقال القاضي أبو الطبب: إن العلماء كانة قالوا: إنه سنة حتى أبو يوسف وسحمد، وقال أبو حنيفة وحدد: واجسم وليس بقرض، وقال أبو حامد في العليقه): الوتر سنة مؤكلة، وليس بعرض ولا واحب، ولم قالت الأثمة كلها إلا أنا حنيفة.

قلت: هذا كنه من آثار التعصب، فكيف بقول القاضي أبو الطبب وأبو حامد ـ وهما إمامال متهوران ـ هله الكلام الذي نيس بصحيح ولا فريب من الصحف إذ أبو حيمة قم يشرد في ذلك، هذا القاضي أبو يكو بن العربي ذكر عن محود وأصلغ بن القرج وجوبه، وحكى ابن حزم: أن مالكاً قال: من ترك أذبَ. وكان جرحاً في شهادته، وحكم ابن قبامة في النهضي، عي أحمد،

 ⁽۵) اصف انقاري، (۱/۷) (۵) واضع اثباري، (۲) (۱۵).

وفي السنبيت عن مجاهد سننذ صحيح: هو و حب وأم بكت

وعن اللي عمل بسند صحيح. ما أحب أني مركب الوتراء وأبالي حمر المعلود وحكى النزالطال وحويه على أهل الشرأف. عن الن مسعود وحميقة وإبراهيم التحميء وعن بوسف بن خالف المستني شيخ الشجعي مارضي الكاعتان أنبضها واحويهم واحكاه اون ايني شبية عن متعمد س المستنب وأسي عميدة بين عبيد الله بين مسعود والصحائاء فإذا كالها الإمر تغالك كبعب بحوز لأبي الطبيب ولأبي حامد الابلاميا هده الاعوى الباطلعا التهي

قلت: وقال الوارى: إن قول أحى حليمة بوحوت النوتو ثلاث وكعات خوب للتقوى، فانه في نصير سورة الروم. نحت قول تعالى: ﴿ فَتُنْكُنُّ آلَهُ جِعَلَ لُتُشْرِكَ * ﴿ لَأَيْهُ ﴿ وَمِنْهِأَنِي هِي كَلامِ اللِّيدَانِعِ * ﴿ وَلَهُ مَجْمِعُ الْسَلْفِ ﴿ فَدَعُوى اللفرد ممار فيصوافين اعتجيب وبساء

نال الكاماني هي النفائع ⁽¹¹ ولأبي حنيفة ما روى عارجة بن حذافة ص النبي ٢٦ أن قال: (إن الله تعالى زادكم صلاق، ألا وهي الونز فعملوها ما بن العنده إلى طلوع الفجراً !!! والاستدلال به من وحهين أحمعها. أنه أمر مهال ومطمق الأمر للموحوب. والثاني: أنه سماها زيادة، والريادة على الشيء لا تنصور إلا من حسب، فأما إذا كان غيره فإنه بكون فران لا يكون ايادة، وإلمه لتصور على المشور، وهو العرص، فاما النفل، فلسن سقدره فلا تنحلق تلايادا عيها.

ولا بغالم إنها ريانة على الفرض، لكن في العمل، لا في الوجرب،

⁽¹¹⁾ خماع المساعرة (14)

⁽١٤) . أخرجه أبو دارد في النسمة ترقم (١١٤/٥)، والترمدي برقم (١٥٥٥)، وأسهد في المستدمة

لأنهم كانوا يععلونها قبل دلك. ألا ترى أنه قال: ألا وهي الوثر، ذكرها مُعزّفةً يتحرف التعليف، ومثل هذا التعريف لا يتحصل إلا بالمعهد، ولذا لم يستعمروها، ولو لم يكن فعلها معهودا لاستفسروا، قدل أنّ دلك في الوجوب لا في الفعل، ولا يفال: إنها ريادة على السين لأنها كانت يؤدي قبل دبك بطريق السة.

وروي عن عائشة ، وصي الله عنها ، هى الحبي في أنه قال: اأونروا به أهل العرآن بين لم بوتر فليس مناء (أو مطنق الأمر للوحوب، وكذا التوعد عبى النزك دليل الوحوب، وروى أبر بكر أحمد بن علي الرازي برساده عن أبي سيعاد بن أبي بردة عن النبي في أنه قال: "الوتر حق واجب قص لم يوتر فليس مدا" رعدًا نص في الياب، وعمل الحدس المصري (أأأ أنه قال: أجمع المستون على أن الوتر حق واجب. وكذا حكى الطحاوي به إجماع الملك، ومنتهما لا يكذب، ولأنه إذا قات عن وقته يعضي عدهما، وهو أحد قولي الشاهي.

ووحوب القصاء عن القوات لا عن عبر ينك على وجوب الأداء، ولذا لا يؤدى على الراحلة بالإجماع عند القدرة على النرول، وبعيته ورد الحديث، ودا من أمارات الوجوب والفرصية، ولأنها مُذَارَةُ بالنلاب، والنش بالنلاب ليس بعشروع

وفيه حكاية، وهي أن يوسف بن حالد السمتي⁴⁶ سأن أما حنيفة عن

⁽٩) أخرجه ابر دود وقع (١٩٤٦)، والترمدي وقع (٣٣٣)، والساني (٣/ ٣٣٤).

⁽٢) - أخرجه أبر دود برقم (١٩٧٩). وابن ماحه برقم (١١٩١).

⁽٣) امصف اين أبي شيبة (٢/ ٣)...

^{: 15} انظر ترجيعه في: «نهديب شهديب» (119 ا15).

الوتر؟ فقال: هي واجمة، نقال يوسف: كفره يا أبا حيفة، وكان ذلك قبل أن يتلمد عليه، كأم فهم من قول أبن حيفة ـ رصي عله عنه ـ أنه يغول: إنها فريضة، فزعم أنه راد على الفرائض المخمس، نقال أبو حمقة لبوسف: أيهولني إكفارك إباي وأنا أعرف الفرق بين الواحب والفرعي، كفرق ما بين السماء والأرض؟ تم بين له الفرق بينهما فاعتذر إنيه، وحلس هنده لنتعلم بعد أن كان من أعيان ففهاه البصوف وإدا ب بكن فرضةً لم نصر الفرائض منتاً، وبه تبين أن زيادة الوثر منى الخمس لبست نسخاً فها، اهـ.

قلت: واسدن الحنفية على وجوب الوتر يووايات وآثار شهيرة كثيرة نقدم ذكر معضها، ولا يسلع استيمايها هذا المختصور، يسطف في مواضعها من مطولات الفر⁹¹³.

منها، ما رواه أبو داود عن بريدة مرفوعاً، «الوتر حتى قمن لم يوتر فليس منا» قال العبني، وهذا حصت صحيح، ولاذا أحرجه الحاكم في «صحيحه الأنا» وصححه، فإن قبل: في سنده أبو المنبي، وقد تكلم فيه البخاري، يقال: قال الحاكم: ثقة، ووقد ابن معين، وقال ابن أبي حائم: صعحت أبي يقول: صالح الحديث، وأنكر على البخاري إدخاله في فالصحفه.

ومنها. ما رواه أبو داود عن على با رضي الله عنه با مرفوعاً: «أوتروا بنا أهل الفرآن فين الله وثر ينحب الوثر»، وأخرجه الشرمذي والشسائي وابن ماجه، وقال السرمدي: حديث حسن، وقوله: أوتروا بصيغة الوجوب، قال الخطائي، تحصيصه بأهل الفرآن يدل على أن الوثر غير واجب ولو كان واجدً لكان عاماً: وأجبب: بأن أهل الفرآن لمة يتناول كل من معه شيء

⁽١) منظر: «نصب الرباية» (١٦/ ٢١٢) بات صلاء الوار

⁽٢) -المستقرك (٢٠٦/١)، وذل: أمو السبب العكمي نفذه يجسع حديثه ولم يخرجاه.

من الفرأة ولو آيف فيدخل فيهم الخفاط وعبوهم، فلما ويحتمل أن يراه به المؤمن على الفرآن، قال العبني، فيهذا فأويل الفاسط لا يعلل مقصى الأمر فدال على التوجوب، ولا سيمة بأكد الأمر بالوثر بمحدة انه تعالى الإمر

ومنها: ما أخرجه الطحاوي عن خارجة مرفوعاً! إن الله قد أملاكم بطلاة في حير تكوم من حير المعرب ما يين فيلاة العثام إلى فالرح الدخرة الوار الوار مرتبره، قال العيني: وهذا سند صحيح، قال: فإن قبل: كيب نتول صحيح وقيه بن لهيمة وقيه مثالية قلت! ذكره وخدم ذكره فيه سواه، والعمدة على اللهيمة في سنده، وايضه على اللهيمة في سنده، وايضه أخرجه الحاكم في الصحيحة، وقال: فسحيح الإسباد، ولم يخرجاه لتعرم المنادي على المحاكم في المحيحة، وقال: فسحيح الإسباد، ولم يخرجاه لتعرم كانده على المرة وليس

تمو بسط العبني "" فرد عليه، وقال أبو زيد في اكتناب الأسرارا، هو حسل مشهور، قلت: وأخرجه ابن ماحه، وأحمده والدارفطني، والطرابي، وأيضا أحرافه أبو داود وسكت عنه، وسيط العيسي الكلام على ردامه أوره علمه، ولم يبن ت حاجة بثي الكلام عليه، ولأنه بكون فسجيحا إحماعا إ يستان له على أخر وقب الوني.

ومنها، حديث أبي بصوة أحرجه الطحاوي⁽⁴⁾ عن أبي تعيم عن عموو بن المعامراء يقول، أحدي رجل من أصحاب النبي يضي أنه سمع رسول الله يضي عقول؛ الإل الله قد وادكم صلاة قصدوها، ما بين العشاء إلى صلاة المسمرة

⁽۱) - مسفة طعاريء (۱۹/۵/۲۶).

⁽٦) الشرح معامي الأناره (١١/ ١٣٥٠).

.....

الوشراء الا وإنه أبو بنصرة الغصاري، قال ابن تنميم: الكنت أنا وأبن ذر فاعديل... العديث. أحرجه الطرائي أيضاً في االكبير، تحوده وابن لهيمة لقة عند الطعاري وأحمد. قاله العني⁽¹⁾

قال اقتيموي أأن وعن أبي تسيم الجيشائي أن عمرو بن العاص خطب النمن بوم جمعة فعال: إن أبا بعيرة حدثني أن النمي يخع قال: إن الله رادكم صلاة وهي الوثر فصلوها ما بين المشاء إلى صلاة الفجراء قال أبو تميم: فأخذ بندي أبو در فعار في النمسجة التي أبي يصوف فقال: أفت سمعته من رسول الله يُخطر قال أبو مصرف أما مسعت من رسول الله يُخطر رواه أحمد والحاكم، وأحله الذهبي بالحاكم، وأحله الذهبي مثن لهناه عن الحاكم، وأحله الذهبي مثن لهناه عن الحاكم، على أخرجه أحمد والقيامي من وجهيل حيلين عن ابي هنيوه الده فيطل ما أعله بمصهم يأبي فيهد،

وصها الحديث أبي هريرة، أحرجه الجهد في المستداء مرفوعا بلفط: المن فيريونر فتيس مناه.

رديها . حدث عدد اللدين عينور. أخرجه أحينا أيعناً مرقوعاً ملفظ: إلى الله راد صلاة فحافظوا عليها وهي الوثرات وأخرج نجود الفارقطي.

ومسها حديث ابن هياس اخرجه الدارقطين بلمعد إن رسول الله على خرح (ليهم، يوى النشر والسرور في وجهد فقال. الإن الله أمدكم بصلاة وهي النوب وصعفه الدارقطني، لكن تقويم الروابات السنفلانة، وأخرجه أيضاً الظرابي في المعجمة

⁽۱) الطر المحمدة بهاري، (۱۳۹۹).

 $O(O(2\pi))$ (C) (C)

و دنيها الحديث عبد الله بن مزهد عن أبيه مرفوعةً الالدور حيء ممن فم يوفر فليس منام أخرجه أبو داود والمحاكم ومسجحه، قاله الربلغي؟؟؟.

وصها الحديث عائلة أحرجه الوازيد الدلوسي في اكتاب الأسرارا، أمها قالت: قال النبي ﷺ - الانروا با أهل الفران فين لم يوتر فلسي منه.

وصيها الحديث أنني سعيد التحدري أخرجه الحاكم في المستدرك. مرفوعاً العرائج عن وتر أو تسبه فليصله إذا أصلح أو ذكره.

قال الحاكم الصحيح على شراط الشيخيل ولم بخرجاه، وبقل تصحيحه ابن التحدر أيضاً عن شحه، وأخرجه الترمذي، قال الشموي، «واه التلاقطاي وأحراد وإساده صحيح، وقال أيضاً رواه الشرمذي «ابن ماجه» وفي إسادما: عبد ترحيل بن زيد، وهو ضعيف، ورواه أبو داود بلفظ: عمن بام عن وتره أو مليه بيسله إذا ذكره؛ وتم يتن الجنا أصبحا، قال لعرائي: سلم صحيح، وأنت خبر بأن وجوب التشاه وع ترجوب الأداد.

ومنها: أصلمت الن مسعود أخراجه إلى ما به مودوعاً للفظاء الإن الله وتر يحب الوتر فأوتروا به أهل الشرائد، فالد أعوابي: ما نفوا؟ فالد: ليس لك ولاهجالك، وأحرجه أبو داود أبضاً

ومنها: حديث معادين جيل، أخرجه أحمد في المستدد، أن معاداً عدم الشاج، وأهل الشام لا يوترون، فقال للمعاوية، حالي أرى أهل الشام لا يوترود؟ فقال معاوية: وواحب ذلك عقيهم؟ فقال: بعم، مسمعت ردول أنه يجهز يتوك الإزادي وبي عز وجل صلاة، وهي الوتر، فينا بن المشاء إلى طلوع التجرف.

[👀] بخطرة فيصف الترابعة (١/١٠٠١).

ومنها الحقين أبي هولرق أخرجه أبو علم في الاستلكاو¹⁷⁸ موهوهاً. مذف اللونو حل فلل لوالون فقيس مثا

ومنها الحقيد إلى بيرت أخرجه الدارفطني ⁴⁹ دفاعا النظاء الوفو حق «أجب» الحايث أفات العيني ⁷⁷ وأخرج أو داور الإلليدي والرار ماحم علم خرفيات الفطأء «الوثو حار على كل ما نام المحديث، وضاهر لفظ النحق السوت المزومي المنافقة، على الحقوق حجه أفاوها إلى المستحل عدجت الحق، ورواه إلى حراق وأحدة والحاكم، وفاق: على سابقها

ومنها الحديث سبيعال بال صودة وأخرجه الطيراني في الأوسط مرفوعاً يعتظ الأوثروا تبداله ولو رجب الدنرا وفي سنده إسماعيل من همرور وثقه الراحيان، وضفعا الدافطاني.

وصها الحديث تقيم من شامر وعسرو من العاصل الحرجياء الطبراتي في الكبيرة و الأوسطة عليها ملفظ الإن الله زادكه صلاة في حد لكو من علم النعم المولود وهي فلما من صلاة العشاء إلى طعوع المحرف والعرج عليهما أصا المحاق من واهرية في المستلكة،

رميها ؛ خلايت عبد الله بن أبي أوفي أخرجه النميمي في الخلافيات؛ بانظاء إنه الله رادكم صلام، وهي بولز، ذكرها العبي وهبرد.

ومنها الحديث عبار الهاالي عمر مرفوعا الاجعلوا أخر صالاتكم باللبل وبالعوالة الشيخان

 ⁽⁴⁾ قام 1935 روز داكو عارد عن السياد بوقي (6) 103 محموقة في المستقولة (14)

^{(2) -} استن الداريطيء (2) (2)

والأستعار فعمده المنزي والأرام والالمام

ومنها الحديث أبل عبر أنفيا مرفوعاً بلفظ المادروا الطبيح بالتوبرا رواء مسلس فان السوكاني: وأبد بما أبر فارد والدرمذي ومسجحه، والبحاكم في المسترعان

وسها. حسنة ووبيات صلابه ميمة النطوع على الدالة، والفرص والوثر على الأرض

ومنها؟ حقيث أني سمية الحدوي مرفوعا بلقطاء الوبووا قبل أن تصحواه رواه المعادة إلا الوجاري

والمهال حديث حالم مرفوعاً بلفظاء الان حاصا أن لا تعوم في العراطانين فليوم الوقاء التعليمان والرام منطق.

ومنها الخديد أني محد الخدوق برموماً ملقط، 1 نا أيم را يقتم صلام ومي الوبر؟ ومام الطبراني، قال الخابط في الليزانة (إستاد: مسلء مقال الربياني في العقود الجواهران إساده حسن

رميها، حديث الن عبد مرقاعه الان الله رادكم صلاة، وهي وترام وهي روامة الله الفرمل عليكم مرافكم الولوان وفي ورامة الان الله رادكم صلاة الوقوان وفي روايه الله الله رافكم صلام، وهي الولواء فخافظوا علما الاكرك في المسلم أبي حقيقة وسندل أبو حامة عن الني بعلول على حالته ابن عسره والسيم فيه محافلة، كما يسط في محله، ودوي الله على ألي هريرة،

والاستلاق عهد الروابات برحود الاولى. غاية الاحتمام بشأه حتى ووى حسرار (وحد، دسعود الدير، وقسهما الحطيم بعمل الله والنماء عليه، والامر باحتماع الصحابة، وبالا التغيرية من حمر السمم، وغير ظلك، كما ورد هي بعض طرق هدد الروابات، وهذا كمه عن سواكل الفرض، والثاني: أن منون كثر هذه الطرق عشرحة بصدمة الامر، وحفيقة الأمر الرجوب، والثالث، لفظ وقيمها وأبيسيا استدادال بدلاته وحود الأولى: أن أصاف الترافه التي أنه تعالى والنسن إليا بصاف إلى أنهي 25 والتاني أثم بال الرادهم! وأرادة إلى تلحيق في الواحيات، لابها محصورة العلد لا في التوافل الأنها الالهاب: إذا والتالث أن الرياحة على واللي رسا بحقق إذا كان من جنس الترافي الذا في من جنس الترافي على والتابيق الأنها الترافية الله الترافية الت

قلمت أنصاء فيها المتوقف وهو من أميرات الرخوص، وإلحاق بالمكتونات في الأداء خلى الأرض دول الدا ما وأنصدا أويها الدمات التعصية وهو يتوقف على إيجاب الأداء.

١٣٥,٣٥٩ يا النائب، أسر الديم وصد الدين المدر الكلاهية، مولى لابن مدراة إلى الزرعاني، وعال المعافظ الديمانك على الألك في استاده إلا أن في رواية منظي عن إلى المراهبيم عن ماليك أنصار أخمار والملحظ الإحسارة عام أني التمويلات المداريقيني، والرياد الماعول بالعلقة.

اعلى عدد الله إلى عدد الله وجلاء قال التعلقط في الفلح أن الهو أقف على
المهدد روقع في الملهمجور الصغيرة الطفرة في الدائل عبر الروافع في الألم الحكل المحكل عبد وراية صفا الله أن عشق على اللي فصل أن رحاة أسأل فلمي إلا وأما يست
الما المسائل عدد وها أوري فو الماة الرحل أو غيره، وصفا السائلي من هذا الدجهة الله الدائل الماليون من هذا الدجهة
الدائل الدائل المالكون من افل فلودية، وحدد عدد من يصوفي الكتاب الوقية الي
رامة عصد عن الل عمل الله أفرادا صال فيحمل أن يحمع العدد في المال، المبي

 $^{(\}delta A_{ij}, \delta) = a_{ij} + a_{$

 $^{(2\}pi k/2)(k_{pq})^{-1} = m \cdot (2)$

فان العيمي⁶⁹³ إذا حصل الأمر على نعده السائل لا المواض فيه. ويجور أن يكون ابن عمر عمر عن السائل فارة بـ كرحالاً ارتارة بـ العرائباً م ويجوز أن يكون هو السائل مع مدال الرحل، الد.

(سأل وسول الله 175 قال الحافظة وقد سيق في 174 الحلق في المسجدة أن السؤال المذكور وقع في السنجة والتي 25 على السوء اله

وتقدم أنه حصر باعتبار ما دود الركعتين لا بسا فرفهما لنلا يحالف الروايات الواردة في فعله يهيج، وبدل عليه تقامله بؤيار الواحد أيضاً (فإذا حشي

الا مسيد عاري ۱۲/۶/۹۰.

¹⁹⁹ أحميل النسائر (67.57) بات فيت مبلاة البيل،

⁽٣) الطرة مصب الراحة (٣) ١٥٥)

مراكبر وقطالهم أحيلي وتحمأ وتحاويا ترقيا الأحا جداعلني

أسرمه اللغذاري فور 13 د شاب الوثر، 1 د نام ما حاء في الوفر

و دروم في 11 كرام، فرياد السياقرين، 15 داب صلاة الليل مثنى فلنلى. والوار التعة من أخر الصلود حديث 120.

الحد إنها الطابق القليلج فسابي ومحمة والحلفا بالقريمة عدد من فال بدء ومصافعا إلى. وتحدير مما مصلي عد حل فات باله القرائرة عذه الوائحة الله أي للمعسمي فاتا قلد معافى فنه علك من أنو فق

اعتلف الأنمة في علد رفعات الوزيا فعالت الأنمة الثلاثة وحماعة من الماحات والدعور البيئار الركعة الواحلة، وقال إمام الأنمة أبو حبيته وصاححه الديورداء ومحاملا بروسي ثلاث رفعات، قال البر العربي الواختار سقيال التوري الإيدر الالدر إفعات وقول تولد مالك في الصياد.

اقتك وهوالقضا حبهن المقهار

وهي السعمي الله الوتر وقعة مفصولة بما فيلية بسلام، فإنا أوتر بحسن لا تجديل الا في أخره راء والي الندع والتسلع فعدينان لمسلام والحياء وفي المالات ورجالي بك له أسلم في كل سفعة وياثر بواحدة، أها.

وهي فشرع الزقد ع"، توتو راتعه، ولا يكره الاطتفاء عليها، وأدني الكنال تلاية، وأكبل منه حسية، نبر منبع، مو ينبع، بد إخلو، عشرة، ولا يزاد عليها، وليس رام على رقعة القصل بير الركعات بالسلام أعصل من الرضل السيد أو تشهيس في الأخيرتين، أقا

قال العلمي "" روى قبر أبي شيئة عن التحليق قال الحوج المسلمون على أن الربر تلافي لا ينبير إلا في أخرض ، وقال الكرجي، الحلع المسلمون إلى أخره يحوده وردي الصحاوي عن عشر بن عبد العربر أمه أثبت الربر

⁽۱) عقر المشمى ۲۰۰ (۲۰۰

⁽r) مهم راههري (۲۵ (۲۵ (۲۰))

بالعديمة بقول الفاتهاء الثلاث لا يستُم إلا في الخرص، والفاق الفاتهاء بالمعابية على التدياء بالمعابية على الشراط الدائرات مساليمة واحدم يسل لك حطة نقل الدائر الحتصاص ذلك بأبي حديقه والتوزي وأصحابهماء ومنس فال الموس لملاث لا يفصل بينهماء عمره وعلى دولي عدامره وأليل، عمره وعلى دوليل عدامره وأليل، والدائرة وعلى العربية والفقياء السيعة وأمل الكوفاء العداد

قُلْتُ: والفقياء السعة هو: سعيد بن النسيت، وطروق والقاسم ان محمد، وأبو بكر بن عبد الرحس، وحارجة بن زيل، وسيد الله بن بيد عام وسليمان بن يسار كنهم قافرا! إن الواز غلاب، لا يسلم إلا في أخراها.

قال أنبيسوي الرسر التي تخالفة قال، سألب أن العالمة من الوثر، فقال. علمه أصحب محمد إنهاء أو عسونا الذالبة من صلاه المعلوب عبر أما نقراً في النائة، فهذا ومر اللمل، وهذا من النهار، ومام المعدرور، وإسناده صحيح وهن المعاسم قال - أيت أناساً صداً أورضا موترون بتلاث وإن كلاً لواسع، مارجو أن لا يكون بشيء منه بأس. وود البخاري، انتهى.

وأخرج محمد بن نسر في أفيام الليل عن عبيد بن الساق، أن عمر الما ففي أن تكو معد المشاء الأخرة أوثر بشات ركعات، وأوثر معه ذات على المسلمين، وفي روية الم يسلم (لا في أخرهن، وقبل للحسن، إن لي عمر، كان بسلم في الركمين من شار، فقال اكان عمر ألقه من ابن عمر كال ينهض في التالة بالتكير، وعن عند أنه صلاة المعرب ولم حيلاة النهر، ومن الليل قور المهار،

وعن أسن. أنه أمتر يشلاك مثن المنعرب لم يسلم بينهن، وعن أي العالما: لبن وترة فوتر النها، صلاة النعرب، ووتر الليل مثله، وعن خلاص ين حمرو يمعناه، وعن بكر بن رسم، سمماء الحسن ومحمداً وضادة وبكر بن عبد أنه المربي ومعاوية بن قرة راباس بن معاونة يعولون! الوتر تروين، وعن أبلي إسعاق قال: إذار اصحاب على وتبلد لله لا يستعون في الونر سي الرئيمتين

وأخوج مبحيد على التوطاعة أأأعن إبن ماعوه قاقب قرتو للاك كثلاث البيغوب وفخال الرزاعياس النوام كصلاة الدحاب أدادكم البيدي عن العسدراس السحرمة فالرز ومها أبه بكر فبلا فعال عمرر إمي لمه أوندر ففاهم وصفهما وراءه بصلي بدا تلافها التعات ليومسهم إلا في أحامن، أخرجه الطحاوي وإستلاه صحيح والأنار فيها كنهاء بسطية الصحاري وعجرت

وهذه الوائل حجمة تدور مان. إن البوش تلائب طال القاري أأن ولا بوحمة سرر المحصور عديث بدال عللي أنواب وقعة مقادة في حدران صحيح ولأ ضعيفاء وقاد وأدو النبيني عن البشوات ولواكان مامناهم والموصل جحة عقد المسهورين الفار

والمدلاء المجلفية على ذلك بما في المستد الإمام أمن حبقه أأن عن أمي سفيار عمر أبي مفسرة على أبي صعيع قايار غال رسوق الله 1961 الا فصال في توندان وووی النمانی وال الناسی عن این آموی مرفوعاً اگا، ﷺ بولو عنلات ولا يسلم إلا من حرمن، وزراه الحاكم، وفان العلمي شرطهم ، وعن خالشة تحالت التحال ومسول الله على مواسر مملات لا بمستمع إلا على الخدهواء و145 وول المسانق عنها مردوعاً . لا ينتسم في وضعتي النوم

وقد سبط الكلام علم المسألة الطحاوي ورانشوه معامي لأكارا لا سعه هذا فالأوجراف رما أطلبنا في ذكر الأثار وبيان مذهب ممهور السلط إلا تسا

^{117 -} مرطة محمد مع التعلق المستحد (18 - 193

راك المرافعة المعجم (١٠٠٧)

⁽T) (T) (T)

۱۶/۲۳۰ - وحقشني غن مائك، غن يخيل بي عجيد، غن مُحمَّد بن بخيل بن خاف غن الن⁷⁰ مُخيَّد بزه

فيل: إن أبا حمنيعة متفرد في ذلك، والجمهور سعلاف، وقد نبت بالروايات الشهيرة الكذرة على أضتى عليه الإجماع، إبتار السلف بتلاث وكعات على آنكر على من أوتر باتحة، قبل لابن عباس. على لك في أمير المؤمنين معاوية ما أوتر ولا يواحده؟! قبال: أصاب، إن فقيت، وفي رواية: فعه فإنه قد صحب النبي في دواء الخدري.

فهذا صريح في كون معاوية شاداً منفرداً في ذلك الفعل، ولو كان الإينار بو حدة أيضاً شائعاً بينهم نما الك عليه مولي لابن عباس، وروى الطراني في المعجمة بسئله عن إبراهيم ذاك بلع ابن سمعود أنا سعداً بوتر مركعة، فعال ما أجزأت ركمة فظاء وسائل أبو العالية عن الموترا الفقال: علمت أصحاب رسول أنه يُجِيُّ أنْ نَفْوتر من صلاة المغرب، هذا وتر الميل، وهذا وتر النهار.

قلت: وستأتي .لأثار الواردة في ذلك.

وأنت خبير بأن الروبيات الواردة في الإيبار بركمة واحدة بدلف: فظهونو بركمة توتر له ما قد صلى، صروحة في أقدم شقح قبل دلك. وإلا بالاي شيء توفر هذه الركمة ؟ ولذا استقال به ابن رشد وغيره عمل ليجاب الشفية قبل ركمة الوثر ، أبهي حجة المحتفية أبضاً لما أنه ليس في أحد منها اللمصل بالسلام.

۱۹/۲۲۰ ـ (مالك، عن يحيى بن مصية) الأنصاري (عن محمد^{۲۰} بن يحيى بن حبان؛ فتح الحاء المهملة والموحلة الثقيلة، يصرف ويستع، امل متملة الأنصاري المدني ثقة فقده، روى له السنة مات سنة ۱۳۲۵م وهو اس ۷۴سنة (عن) عبد الله^(۱) زبن محريز) معهم مضمومة في أوله فقتح حاء مهمم بعده

⁽۱) في نسخة العز هيدائة بن مجيريز المعممي.

⁽³⁾ أنه ترجمة من التهنيب النهسيب (4/ ١٠١٧)، والمير أعلام البلاء (١٨١/٥)

⁽٣) نظر ترجعته في: التهذيب النهذيب؛ (٣٠ ٣٠)، راسير أعلام البيلام (٤٩٤/٤).

ر الروح في شي الشكاف في المتحديد بالسلح بروره بإنسام ليكتلي الروح سيد المدينة في الروايات الروايات المسلح بالمدينة والمتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد

تحديث ساكنة ثم راء مهمله لكموره تدانجانية أحرد راي معجمة، ابن جنافة ال وعب الحلجي، نضم العلم وقع الناسم فحاء مهملة، الله التي لتي جمع، قاله التناهال

وفي المعلول لسنه الى حسع بن عمرو أبو معبولو السكيء كان ينبعة في حجر أبي محدورة بمكة تبو برن ساية المقدمي، عامد عدم روى له السنة ومات منة ٩٩، وقبل صهد.

افي اختلاعن بني كتابه تدعى البناء المجهول المتحدجي؟ يعيم مصعودة فخاء لمعجمة الكاف فتح في يعيم مصعودة فخاء لمعجمة الكاف فتح الكاف المعجمة الكاف في الكاف الكاف في الكاف الكاف الكاف في الكاف الكاف في الكاف الكاف

فعل بذلك أن الكبير ارجح صفق وقال أنصاء قبل، فوالنسم وقبل، السباء وتعلج يض من كناما وقال المعجدة مخدج بن العدرث، أبو بطن مبيد رفيع المحتجي، فلباد فو مجهول فئد أعل الرحال كما صرحوا به، الكر ضمح حدث في الود إلى حال والحكم والراعية أبر والرائعوي،

السبع رحلا بانسام يخى أنا تجهدا الأنصاري صحابي الخنف في استه على عرال، للطبا التحافظ في الإصاباء واحد عنه الرزقاني وغيره، قال ابن الآمر في الأسد العابة، قبل إلى نسبه متعود بن أوس بن ريد بن أصرو بن ابنا بن بعشة بن علم بن مالك بن السحار الأنفساري، شهد بدرا وقم يدكوه ابن إسحاق في أهل بدر، اهم.

term and example the

يفول، الدرالوس واحمد الفقال المحقدجي، فرحمل إلى عادة لن الصاحب، فاحرصت الدرعو رائع إلى المشجد، فأشرلة الدريان ا

قال الزرقائي" أوغيره: عداده في الشامبين، ملكن داريا، قال الل يونس: خيد فتح مصر، وقال الل سعد العائد في خلافة حسو، ورغير أبي الكلبي: أنه شهد بدر الم شهد مع على صفيل، وبه حزم الل الأثبر في السد الدية فقال: أبو محمد الدري الشامي، ثم قال بعد دنت الشهد بدراً، ولم بدكره الل بدحاق في أنما الدرا.

ودكر في التلقيع في أهل بدرة مسعود بن أوس بن زيد بن أصرب كذه قال الواقدي وابن عمارة، ولم يذكر بن إسعاق وأبو معشر في نسم إيدا، اهر وفي الهديب الحاطفة ⁽¹¹ ذكره يوسن بن يكير عن ابن إسحاق في البدرين، وسقاه مسعود بن أوس بن صرب بن تعلية، الد.

قالظاهر أن ما في فأسد العاملة؛ أن الل إسجاق لم يدكره في المعربين وهُمُّ من التاسخ، و تصواب ما في التلفيخة؛ أن الل إسجاق لم يذكر في سبه فيلاه وذكر ابن هشام في الميرانية؛ فيمن بزل بدرا مسجود بن أوس بن زيمه وقال الدهان في التجريد المساه العلجانية؛ أبو محمد البدري الشامي، قال عبد الله بن محريز؛ كان بالشام رجل بكني أنا محمد، كابت له صحية بقول: فإن لوثر واجباد الراد فارياء فيل هو مدود بن أوس سرى، و

اليقول! أي أم محمد (إن طوتر واجب) وله قال إلى الصيب رغيره كما تقدم (قال المحاجي الوحت) متكالم من أرواح (إلى عبادة بن الصامت) بر فيل الأنصاري الخراجي الصليء أحد القياد، اللذري، صحابي حمل اللدرة مات بالرمعة منية ٣٤هـ ولم ٢٢سنة، وقيل: هالي إلى حلاقة صعادية (قاعرضت) أي تصليت (لم) وتقليم (ومو واقع إلى السبحة) فيادفه الأكورة

الطر الشرح الررفائي • 13 هفته 17

⁽١٥) - انهذب البهدب (١٩٤٠ ١٩٤٤)

ان بال الدانسيسيان الدان بارداد الفيد ما محتقد استعماد الدان القائدة العالم فيما دانسيس الله عز رجل عمل دانسيسيسيسيسان المناد المناد الدانسيسيسية عمل

إلى الدائر معجدة الماتحاري؛ من أن أنوار وأحدد وفيه السياحة الفنوى لما حيث من المسائل في العوق، وأيضا إعلاء الدملي لمع قاله فياء علم أن الدائدة

اقال عبادة؛ بن الصادت اكدت أبر مجدد؛ اي عنظ ووهم، وتقدم معلى الكدت

قال الباحي المستحدد على ضربين المدهمة الايالم صاحبه وهو على حداد وهو على حداد الله والمعتمد الله المستحدد وهو على حداد والمعتمد الكالمية الكليمة المستحدد على المستحدد الكذب في حداد عليه المستحدد الكذب المستحدد على المستحدد الكذب المستحدد المستحدد الكذب المستحدد على المستحدد الكذب المستحدد على المستحدد الكذب المستحدد على المستحدد الكذب المستحدد المستحدد المستحدد الكذب المستحدد المستحدد الكذب المستحدد المستحدد المستحدد الكذب المستحدد ا

قلت: ولدا كان أبر محمد الأنصاري الشامي صحابيا من أهل بدر يبعد الرائدة ولدا عادد الكذب غير أبوهم والعلق، وفي انيسير الوصولاد. أي أسطاً فلا يجوز أن يكذب في شيء من الإستار عن رسول الله يؤلو، وقال المنافط في الشجيعية: وقول عبادة: كدب أبو محمدة اباء أحظاً، وهذه لمقة مستعملة الأخل الحجوزة إذا أحظاً أحدهم لذي إدر كانتاأه وبدل عبيه أن دلك كان عليه الحدوي، ولا نقال لمن أخطا في فشراد: كادب، يتمنا لذال به أحظاء الحقاء المنيية.

المسعف رسول الله إن يتول الحضر المدالسة مستة اكتبهو) أي فرضهن الا عزار حال الحل العبادة حير المستة الارجاء الاستثلاث أنه إذا لم يكتب الا

Committee of the Committee of

^{171 -} يشأ في محمدة فيح الموري: (س) (71).

الخمس، فألماد أن الوتر لم يكتب، ولا يرد هذا الحديث على من ذهب إلى وجوبه بوجهين: الأرل: لأنه يستعل بغوله الله: «إلى الله آمدكم بصلاة» الحديث، فعلم أنها زيادة على هذا الخمس، فيحتمل أنه وجب بعد ذلك، والثاني: أن الاستدلال به من مفهوم العدد، وليس بحجة عند جماعة من أهل الأصول، وهذا لعن ذهب إلى وجوبه لمعنى القرض.

وآما الحنفية فلا يرد عليهم أصلاً، لأنه لا معارضة حندهم في قول أبي محمد: إن الوتر واجب، وقول عبادة: المكتوبة خمس، لأن الواجب عندهم دون المكتوبة والفرض، كما تقدم عن مجاهد إذ قال: الوثر واجب ولم يكتب، وتقدم عن إمام الاندة أبي حيفة صاحب المدهب: فأنا أعرف المقرق بين الواجب والفرض، كفرق ما بين السماء والأرض، ثم المشهور عند فضلاء الحديث أن حديث الباب حجة على الحندية، ولا يسكن الاستدلال به على خلاف الحنفية للوجوء الثلاثة المذكورة.

نعم، هو حجة للحنفية بالا مرية في ذلك، فإن المسألة اختلف فيها العسحابيان أبو محمد وعبادة، وذكر عادة - رضي الله عنه - مستدله، ولا حجة في مستدله، لهذه الوجوه الثلاثة المذكورة، ولم بذكو أبو محمد مستدله في ذلك فهو إذا قول صحابي، لم يقرك بالقياس، فيكون في حكم المرفوع، كما ثبت في الأصول لأن أتواع الأحكام من الفرض والوجوب وفير ذلك مما لا مدخل للقياس فيه، فيكون قول أبي محمد: إنه واجب مرفوعاً حكماً، فهو حجة للحنفية بالا تردد فتأمل، قلا تجده في غير هذا المختصر.

رما قبل: إن الواجب ليس يشيء مردود على قائله، قال في الفتح الرحماني؟: قال العلامة العيني: ومن لم يفرق بين الواجب والفرض فقد ضاد الملعة، والدمني اللعوي موعيّ في المعنى المشرعي، وعن بعضهم بأن الفرق اصطلاح، وما كانوا يفرقون بينهما. أحيب كيف بقال: إنه حادث، وأهل اللغة

قد فرقوا بين الفرض والواحب؟ وسكر هذا معامد وسكابوء والاحكام الشرعية الما توغد من الالعاظ العوبة. أه

ويوصيح النفام أن الأثبة محتلفة في الواح المسروع، قال ابن العربي: (حديث السيوع، قال ابن العربي: (حديث السيم يبدأ شرح أدينة الواح، فرضا، وسنة واحد، وسنة حير واجد، وبعلا، وقال الشافعي، شرع تلانة، فرصا، وسنة بريافلة، وقال عنداود الدائكية السرح أربعه فرصا، وساة واحبة، ورطيبة، يرفلا، وهذه اصفالاحد، أو رحى على الدن السرع إلا بعضها، التهي

قلت: والصواب عندي أن الابعة فيهو متدون على الأثارع الأربعة، ولا اختلاف صبيا بسهد. إلا في مجرد النفط لان السائكية بن فروطهم تثنوا الاثواع القرص، والسنة، والعندوب، إلا أنهم جعلوا السنة توعين استة دوكاة وغير مزكدا، والرجوا سجود النهر في السة للوكاف، فهذا الذي سبة الديالك سة مؤكدة، هو الذي سبة التدليل في السائل سة مؤكدة، هو الذي سبة الحقية واجا

وكذلك الشافعية وكانوا التصلاة من الأوكان، والسني، والأسافي، والبيئان، والأسافي، والإسافي، والبيئان، والأسافي، والبيئان، وحملوا السعود النسوو وطبقة الأسافي، فتي المرح، الإنتاع، للشافعية: فالشرين ما لا توجد ماهية الحج الا يما والواحب با يحمر لوكه بدم ولا يديد وجود المح حتى فعلد، أها.

والتحاطة أقوط موافقة للحنفية في ذلك، فلي أثبل السارك أأركان التصلام أربعه عسر وكليا للاستقرام، وهي لا تسقط مستان ولا سهوأ، ولا حياك، لم خلفان وقال لعد ذلك أوواجات لبالية، وللطل الصلاة للركها عمد، وتسقط مهوا، ويسجد له، وكذلك في الروض المربع، عقلم بلكك

⁽CW27); (*)

أنه لا خلام بهدور الا في اطلاق المنودون السم فلي الشيء. وأنت عمير للما لا ماقمه في الاصطلاح.

وفي السعاية الموضيح الاختلاف على ما مي كا الاصول الما تقرض عدما الدارة عما تب الاصول الما تقرض عدما الدارة عما تبت لرواء الدليل ظلى كالعام السحسوس باركه الدناب والراجب سارة عما تبت لرداء الدليل ظلى كالعام السحسوس الما تبعيل، وخبر الاحاد، ربحو دلك، وحكمه العوام عملاً لا عماء والا يكفّر حاحده ويستق تبرئه ما لو يشاحف ودكر أبو الدائمة المدرسي أن الله العرب عاصده للمعنى العوى أنضاء فإن الدرس في اللغة للقديم، والوحوب المنابع من حاله أن الله تعالى فأن عليما، المنابع على على عليما الكابرة عبد، الها

وهي الصرق قحر الإسلام السردوي، بعد ذكر الصرف سن الوحب والفرص بد مزر و لكر الشاهي هذا انقسم والحقه بالفراغل، علما له. إن أكر الاسم قد معنى به بعد إنامة الغليل على أنه بخالف اسم الفريضة لان الفرائص مقدره في الشرح، والموض بشير التي شدة الرعابة، والراجب إشة الحذ من الوحوب وهو السفوط، وإن أبكر المحكم بطل إلكاره أنضا لأن العلائل بوطال ما لا شبهة لها من الكتاب والسنة، وما فيه تستة، وهذا أمو لا يتكره والا تعاون الذاتيل عارت الحكم، نم لتي أستاء مفصلا

وهي اكتبف الأسوارا شرح المصنف على الصارا، والواجب الدائية لدنيل فيه نسهم كصادنة النظر والأفاعلة، وحكمه النروم عللا لا علماً على النفس نشيهة في دليله حتى لا يكفر حاحده وليمثل ناركه اذا استحث بأخبار الأحاد، بأما متأولا فلا، ويهذا نظل فوق الكعبي: إن الدباح واجب إدامو نرك الحرام الذي فو واجب: لأن الواجب ما يكون لارم الأداء فلا الحوز تركه، والساح ما يسوز فعم دترك، فكاما سافين، ولس الماح ترك الحرام،

على هو فرد من أفراد ما سرك به السجام، وأنسل من شرط الوجوب تحقق العماب على البرك خلاف فلفرالي، الجوار العمو عن مباحث الكسرة، ولفا حمى من خذ الواجب بأن الدي بعاف على فركة.

ولا الرق عند الشاهمي بين الوحب والفرص مهمة مدافعات عنقه فيمه لما قال وحوله المقالحة وتعدد فيمه لما قال وحوله وحوله الفائحة وتعليق الأركاد أصد الصلاة سركهما، فلما الذا أنكو الحكم الاسم فلا معنى لمه الأيا بينا أنه يحالف السم الفريضة، وإن أنكو الحكم فكالماء الإيانة المرافقة، وإن أنكو المحكم مكالمة الماد وتحوله ملاة غادت الفسل لم سكر تماوت المهالون الفرسط الأمنة المحلمة بنيا وسهور،

وأحاد صحب برسائل الأوكاراً " هذا الدحل الدال في ماها صفة الصلاد الدكر أولا مدمة المحلاد العالمية المدلاد المدخ المعاملة المحلاد وعرفا من العبادات لها حقيقة تبرهة اصرف النفارج، واعتم وجودها، وجعل بها أردا من هاجله في عوامها إذا فات واحد منها فات تلك العققة، ورضع لملك العقائل أسماء، واستعبل الالعام اللقوية استعارة، في صار عرفا لملك العقائل أسماء، وحرجت من يقعة الالكان، حتى لا يكون ما يرى في الحك عار نقت الالتيار المحيد، وحرجت من يقعة الالكان، حتى لا يكون ما يرى في الحك عار نقت الالتيار، فودا لمحيد،

ورث على نلك الحقيقة الرما في الأحود والمراعداة بإيناع تبك الحقيلة في العين أأد وجعل عدم إيالها لب للعقائب، فالأولى المسلى فرضا فاحلياً في المنظلاجا معتبر العليمة، والثاني، وهي الأسباء الدونوف عليها شرائط وفرائص حارجة.

 ⁽A) الرساق الأراكان الماركان

٢١) - يورني المحارج ا

وبالجملة (إلهم بسمون الأرقاق والنم انظ فرائض، و حمل الشارع أنبياء مكمله تهده المشبق للحيث إذا فارنت تلك المشيئة صارت رسيلة للتواب العظيم من تواب الإنبال سلك المطبقة مجردة عنها

وهده المكملات ثلاثة أنواع. منها: داهي في نفسها أن بركت استامل التارك عناياً للمختلف أن يركت استامل التارك عنايا برك لل الحقيفة على بنايا بنايا الحقيفة المناسب بالمناسب بينيان هذه المكملات في نفث الحقيفة التلك الحقيفة شرط لأداء عده المكلسلات، وهذه المكلسات في نفث المحقيفة، وإنما الحقيفة، والما تعلق والما كمالها

وصها أما هي مكملات بوجت إليامها في تلك الحقيقة مزيد تواب على ثوات إليان تلك الحقيقة مجردة حهاء وينان بها فرياً خاص إلى الله تصموح أن يكون شفيحاً عي دار الحرام، وحراجب مساهلة قوية، ويكان تركها سبد الاستحداق الإسامة دول التعقيب باساء وسائم عن سلح الدرجات والقرب الحامل، وأسمى هذه المحكمات سناً.

 دَانَ ﴿ وَالْهِلُونَ وَمُ وَمُسِعُ هُمُهُمَ الْمُسْتُودُ السَيْحِيَافَا يَجَفُهُنَّ. كَانُهُ لَلَّهُ اللَّهُ وَلَمُ مُؤَدًّا

ذلك دسمل في المحقيقة فهو ركن. سواء كان هذا البيان مقطوع الشوت من كتاب أو سنة مرافزة، أو مشهورة، أو فتني الشوت، كأخبار الأحاد، قطمي الدلالة، كالنص المفكر، أو ظبها.

وإن وجد الأمر بشيء في الصلاة، ولم بيين أنها تقوت بعوانه، ولم بدل قرينة على أن الأمر بشيء في الصلاة، ولم بيين أنها تقوت بعوانه، ولم بدل قرينة على أن الأمر لبيان وكن أو شرط، هلا بشب بهذا الأمر إلا الوجوب، سواء كان الأمر منفولاً بأعمار الواحد، أو يكون منو نراً، كتاباً كان أو سبأه قماط أنعرى بين الواحد، والعرض هذا الذي ذكراً، لا ما يتوصم من ظاهر كلام أنتد تغديراً أن نبس بيهما أفتراق إلا بأن الثابت بالمتواثر طلبه فهو فرض وكن، أو شرط، وما الأحاد، وإن ألت على الدعول فهو و جب، الد.

"فيين جاء يهن) وأقاهن يحيث اللم تضبع منهن شيئاً)، قال ابن عند البرالله ههدا أن لا يقلم حدودها من براعاة الوقت والطهاره ويندم الركوع والسحود، وتؤيده لفظ الترمذي وألي دود: امن أحسن وصواص، وصلاحي لوشهن، وأنم وكوعهن المجودمن وغشوعهنا.

السنختاط تحقيل)، قال النجي "": حترار عن السهو والسيات، فمن تقص سهن شبئًا عالماً بذلك، وقادراً على إنتامه فدلك المستخف الذي لا عهد لم، أمار

أكان له عند الله) تدرك وتعالى (ههد) وعو الأمان والمؤافي.

قال الفاري⁽¹⁷⁾ العهد حفظ السيء ومراعاته حالاً فحالاً سمي ما كان

⁽١٤) الشر الشرح لرزقمي (١١/١٥٤)

⁽۲) - الأستقىء (۲/ ۲۲۰)

⁽۳) عرفة الفاتح (۱۹۹۹).

في أو حدة العطور ومان أو أن مهين، فمثنى قد على النَّه عليان إن تناء عليه الرائية الوعلة أيعيله

حرجه البوالداود في الكراب فيحمد البوس الاندابات فينس المرابرين

والسنادي في د قال كداب الصحولات الاستعابطة على الصعوات مخس

ارتيل ملاحد في الشار كتاب الإقامة، 193 بالباب من عام في قضل الصموات. محمل والمحافظة عليها.

۱۹۶۲ ما د **وحدتشي** عن مالك، عن أني بكر بن صب

بعدا نصل في آل تارك الصادة لا يُكفّره ولا يتحتم عنامه بن هو تحت المشيئاء فالدانية جي آلا فيه بدائمن قائدا لا يعفر لها ونمار قائدا إنه تنافره والمهمى المه ياب ما مع إبعاله العاسلحصاء فلما وهو نص فوله عراوحان هيئ فله لا لمفلأ أن تُعرف بها وَيُقْفِلُ مَا نُونَكَ أَيْفَكُ لِمَنْ وَكَالَا أَلَا الصادة المناباً على ناوك الصلاة عبداً

٣١٩. ١٥ ٪ (مالك عن أمي يكو بن عمر) مصم العبل وفتح المهم عن

Of السبر 19 2000.

 $^{\{10.5, 2.5\} = \{1.5, 1.5, 2.5\}}$

الله الداملة من الدام الداملية الطبيع المع المنظ المله عن الفطريق. المدام عني المعلم المنظم حملت العملج الدام الدام بدام الدين والمدام والدام

حميع رواه الموطأات ومنهم بحيى، ومو الصوات، وقتح العين وريادة والر وهاد قاله الن عبد السرائلة فلت: وكالك معدولاً في روالة محمد، قال ابن عبد البيان هاد ألو الكرائل عمو بان عبد الرحس بان عبد لله بان عمر بان الحظابات ثم يوقب له على السود الفرشي العادي المعني، ليس له في الموطأة ولا الصحيحين إلا منا الحديث الواحد، فلت ورقم عليه الحافظ⁽⁷⁷ المست غير أبي داود، وقال اله عدهم حابث واحد في الوثر على الدابة، وقال المخلفي العربة وقال الله على الدابة، وقال

اعن سعيدا بقيح السيل المهددة وكسر العيل احل يسار) بتحقية فسيل مخلفة بقط صد اليميرة النامي تقده يكبي أيا الحياب القنح الرحمائية وقيره، حلق ميلونة، وقبل: مولى شقرات، أو مولى الحسن من عليء وقبل: مولى ميدونة، وقبل: هو سعيد أو مولى الحسن من عليء وقبل: مولى من الدجار، ثم قبل: هو سعيد بن مرجانة، على مد اليراد الا يستفول أي توتيقه، منت سنة ١٤٧هم وقبل قبلها، روى لا شية.

أنه قطال كند السرامع عبدات بن عبرا بن الحظاب ايطريق مكة، قال المعدد بن الحظاب الطريق مكة، قال المعدد بن المعلا الحكات أمير المعدد بن إلى الراوى، أعاد دكره في رواية يحيى، ولفظ محمد المكلت أمير معمد والتحدث معد حتى إذا خشيت أن يقدم الفجر، تحطفت، فنولت فأوثرت الحديث، الفلد حشيت، طلوع الصبح) فيه حجة نسن قال بفوت وقد نظاوع المحدد أوضح في ذلك.

⁽۱) الغراء اشرح الروفاني، (۲۵۱۲۱)

⁽٣) الهذيب التهديرة (٣) (٣)

⁽۳) - خهدیت التهدیب، (۳۰۹/۱

الراسات فأوبؤهما الثنم الوامحاء الفقال لني عابد الله فين أفسواه أثنين أتسط تعلما له أحسبت الطبلح، فترلث فأؤباث، فقال علمُ اللَّهُ أُليس لند في أصول الله أشوة؛ فقلُنيُ النزوة واللَّه فقال: إنْ ومولا الله في كان أود على البعم

أحرجه المحارئ في الفال كتاب الونو، فالدياب الونو على الدالة

ومستمها في الكال فتناب فيلاة المستامرين. إذا بناب حواز عبلاة النافلة على القابة في المنفر حيث توجيف، حديث 31.

(نؤلث) عن مركوبي (عاوترت) على الأرض.

(ثو أدركته) ولحفت به (نقال لمي عبا. الله بن عمر . أين كنت؟ فقلت له حنبيت الصبح) أبي حقب طلوع الفجر بقوات الونوء وفيه حجة أيضاً لمن قال: لغوت وفت الوثر لطلوم الفحر لان ابن عمر لله يبكر على ذاك الحنبية، ومياس المداهب الأنباء فيه افتولت فأوترت) على الأرض افقال عبد عها لها عمر (البس لمك في رسون الله أسوة؛ يكسر الهجزة وصمياً ما سأسى به، وهو سمعني الفدوة (حسمة؟ مقلت البلي وافد) فيه الحلف لما يرده تأكيده وإن لم يحتج إليه (قال) ابن عمر: (فير رسول الله ﴿ كَانَ يُومُرُ عَلَى الْعَبِرُ }

فالها العيالي أأناء التناهير التحسل البلاقات وقبل التحديم وقاه لكول للانتي. وحكى عن معض العرف ضربت من لبن تعيري، وفي اللخامجا. البعبي بمنزلة الإسنان، يجمع العذكر والعؤنث من الناس إفا رأبت حملاً على البعد، قلت. هذا بعيل، فإذا استثبته قلت: جمل أو نافه، وتحمم على أبعرة، وأماعيره وبعران، ويؤب عليه البحاري والمحدثون: "الوتر على الداينة فال العبنيء ترجم عها لسبيها على أد لا فرق بسها وبين البغير في الحكير الم

حسف طاری (۱۳۷۲).

المبدل به من قال: إلى الوتر سنة، لأنهبر أجمعوا على أنه لا يصلي الفرص على الدراب إلا مي شدة النحوف خاصة. أو عليه مطر، قفيه خلاف، والاستدلال فيه بوحهين: بالمرفوم منه، ويقول ابن عمر الصحابي، ولا يصح الاستملال بالمترفوغ منه، لأن الوتر كان واحياً عليه بثليَّة فإيتار، على الراحلة لا بمكل إلا بالعذر.

قال الل عبد البر⁰⁰⁴ أجمعوا على أنه لا يصنى انفرض على اندوات إلا في شعة الخوف حاصة أو غلبة مطره بأن كان الماء قرفه وتحته، ففيه خلاف، فلما أونر بيج على البعبر، علم أنه سنة

فال الزرقاني: لكن استشكل بأن من حصائصه لللة وجوب الوثر علمه فكف صلاء رنكبا؟ وأجب: بأنا محل الوحوب الحضر عاليل بيناره عليه الصلاة وانسلام راكبأ في السمر، وهذ مذهب مالك ومن والله، والثائل برجوبه عليه مطلعاً قالًا: محتمل الخصوصية له، أو أنه نشريع للأمة بما بليق بالمنة في حمهم ويعده لا تخميء والخصائص لا نتبت بالاحتمال، اهر

قلت: ولا حجة فيه ولا نصف حجة عنى من قال يوجوبه، لأمهم لالوار الله كان قبار الإسعاب مستحساء فيمكن حمله على دالة الأوان سبعا إذا ورد ما مخالفه، أحرح محمد في الموطنة الله عن سعيد بن بساراً أنه ﷺ أوتر على راحلته. قال محمد: حاء مذا الحديث وحاء فيره فأحبّ إلينا أن يصلي على واحتمته تطوعا ما بدا نه، فإذا بغة الوثر نزل، فأوثر عدى الارض، وهو فول عمر بن الخطاب وابن عمر، وهو قول أبي حنيفة والعامة من نفهانيا، التهيي. وقال أيضاً: لا بأس مأن بصلى المسافر على دابته تطوعا إيجاءً، أما الوقا

⁽¹⁾ الظر الشوع الرزواني، (١١، ١٥٥).

⁽٢) - الطراء المعليق المسجدة (١) ١٧٥ ـ ١٩٧٠).

.....

والمكتوبة فإنهما تصابان على الأرض، والذلاء جاءت الأثار الكثيرة على البر حامر وعيره في الإسار طال الأرض، منها على مجاهد، قال الصحيب علما الله بن حامر من فكة إلى المدينة، فكان رضائي الصلاة كنها على حبره الحوا كماينة إلا المكتوبة والزمر، فهم كان برق الهماء عائله على الخلاكة قتال اكان رسول الله تايج غمله، الحديث،

قال العبني "". واحتجو الما إذاه الطحاوي للسدة عن حلظلة بن أني للسباد عن حلظلة بن أني للسباد عن الحلته، ويوتر أن للسباد عن بالقرض، ويرغم أن رسول الله أنه كانك كانا بتعلى، وهذا إسباد للحيح، قال: فيناره بحج على الرحلة للحور أن لكول دلك على أن للط أمر الوترة تم أحكم من لعدة ولم يرخص على تركه، فالتحق بالواحيات في هذا الأمرة "كيل

فقا و اذاك ان الاستانات بالدرقوع لا يصح بوجوه فسوره فلم يبق الاستقلال فيه إلا بالالدر، فند صح هذا، فيهور انه من مذهب ابر عموه ومداهب الصحابة فيه معتلفة، على أنتذ بقمل صحابي دون الاحر علا صبر فه، على أنه يروى عن ابر عمر أيضاً تحلاف الله لهم بيأتي،

والأوجه عندي في الحواب أن مذهب الن عمر أن الموتر في الدغر سنة، كالفصر في المراضى، تصا مكي عبه في المستكانة برواب ابن ماحه، قال عي النفتح الرحماني، من الدلام، الديني قال ابر مبيري وعروة بن الزبير والتحمي وأبو حديدة أرأ و يوسد ومحدات لا يحوز الدينر إلا على الأرض كما في الفرائض، وروي ذلك عن عمر والله عند الله في روالة تكرها إبن أبي نسبه في المصيدة، وكان ما فعله المستدن، وكان ما فعله

⁽١) العملية الفارية (٢٥٩/١).

.....

اس عمر من وتره على وحله قبل علمه للتبحيه اللم تشا علمه رجع الله دترك الداخلة، أحد

والمحلي أن وثائده ثالا يدول الاردان على الداخلة إلا في بالمرافقة المحلوم ا

فعث أعد حكى محاهد وحصي والنجع والعيم القد حكوا كلهم عن الراسع والعيم القد حكوا كلهم عن الراسع أمير الداوه على الأرض و كلما أحرج هذه الألد المحوا في الدولتان فهي المولك المحرد المارك المحرد عن الله أله كان عملي على اللهم وحاده فإذا دال أولم في الله عن الله كان عدر الله كان المحرد على المحرد على المحرد والاتفاق على أن المعرض بعملتي عنى الدالم لعنى المعلم والمحرد عن فيك المدرد والاتفاق على أن المعرض بعملتي عنى الدالم لعنى المعلم والمحلك والحواء أو كان فيل وحريد الدالم

. وفي الشميليل (أن أن أن أصحابري) أما وجه البطر والفائس فيقتصل عام حواره صلى الراحد، ربيان والدائر الامراز المدم جهار الهائر على الأرض فاعمة

فتا البيار فيري بالمحتم أودفي

⁽⁸⁾ And Services (1)

۳۰ مرود دا سانید از ۲۰ ۱۲۵ در

^{2011 -} منتش المصادم العراقات

المجال المحققتي عن مالك، عن يخبئ لن سعيد، عن سعيد بن اللمستب، أنّه مال: كان أبّو بكر الصّمون، وقا اراه أنّ لئي مؤلف، أوم روكان عمل بن الخقاب، نوم أحر اللّل.

مع القدرة على القيام بالطافهم، فالنظر على ذلك أن لا رصابه في أسفر على واحمته وهي بطبق الدوران، وينجوو أن يكون إيناره ينخ على الراحلة يكود قبل أن يغلظ أمر الوتو، ثم أحكم من يعدر اهر.

ومبس الجواب الأول على أن المصبو في تعارض الأثار والأخبار إلى الفياس، وهو معاصد لناء ومبنى الحواب الثاني أن المعدوم من عدرج الأحكام الشرعية أنه قد كان في مبادئ الإسلام وأوائله تحقيمات كمية وكنفية، ثم رادت، ركثرت الأحكام وترقت يوما فيوماً لا ميما في الصلاة من التشبيعات من سنة باب الكلام والحركة و فيشي وقلة الركمات والأفعال الكثيرة، ورد السلام وعير دلك، ثم سبخت، وتشددت، وأحكمت الأحكام، وأكمل الدن، كما قال إلى الهمام في بيان سبخ وقع اليدير، اها

11/715 لـ (مثلك عن تحيى بن معيد عن صعيد بن العسبت) بكسر الياء وقدحها (أنه قال. كان) و الخلعاء الراشدين (أنو بكر العسليق) عند الله من حشمان (إذا أراد أن يأتي فراشه) بالتكسر ما يقبض جمعه فرش، كذا في المتقادوس في والمعنى: إذ أراد النوم (أوتر) قبل أن ينام أحدا بالحرم، وقد أم يخير أبا الدواء وأبا فر وأبا هربرة. أن لا ينام أساهم إلا على وتر (وكان) المناهاة (عمر من الخطاد، يوتر أخر الليل) الحمة بالقوة.

واخرج أبو داوه^^ عن أمي فتاده أن العبير يتينم قال لأمي بكر العشى توتراه فال: أوتر من أول الثيل، وقال لعمر، امنى موتراه، فالما. أحر الثيل، قمال لابني بكر: «أخار هذا بالحذران وهي سمخة؛ البالحزما، وقال فعمر: «أخا

^{(1) -} شرحه أم ونود في الصلاة (١٩٥٢) بات في الوبر قبل الدور.

......

هذا بالقروان وأخرجه التحاكلون وصححه على شاط مسليون وقال العراقي. السادة صحيح

و دي بحود عن أبي هراء عند البرار والطرابي في الأوسطة، قال. مان السي يجود عن أبي هراء المصد تربراله قال: أود أول السيل، قال: حدارً كيماره، لم مثل السيل، قال: العرب كيماره، لم مثال عمل. التيف بولراك، هال، من أحر السيل، قال: العربي فعلام، ولا تعلق الروي بعود عن أبي طبر عدد بن محدد والمحدد الحاكم، يروي تعود عن عتبه بن عامر عدد للطبر بن، قاله السوكاني أن قال الن عبد أبي أنها الم يقضل السي طلا معل مراح، عمال ولا أوجه، إلا الله عبد أبي أنها الله يقضل السي طلا معل مراح، عمال ولا أوجه، إلا الله المداهد المحدد الحاكم.

قلت: رفيه الماحة الذاب وتاجيره وهو أمر مجدم عدد، والليل كله وقت لده عال الزيافيي وأجمعوا عبين أن مداه معيت النشق بعد صلاه العشاف وهما مقل عليه الزيافيي وأجمعوا عبي أن مداه معيت النشق بعد صلاه العشاف الوقعة على المدافة الآن المعقوا على الموجه قال المدافة الآن العقوا على الموجه قال المدافة الآن والأحاديث بعد على أن حميع الليل وقت لفوت، ولم يخالف في بلك أماد الانجم الظاهر ولا خبرهم، وأن حكى صاحب الملهم الإحماع على أنه لا يدخل وقت الملهم الإحماع على أنه لا يدخل وقت الوقعة الإحماع على أنه لا يدخل وقت الوقا إلى بعد حملاة الساء، أها.

قلمت: لكنهم الحسنوا هيها في مدالة أخرى، معي الرامن صلّى العشاء ة ال رقام في حمج النفاسية، فع يجوز له الوتر قبل السنواع قال الشافعية والحاسبة العبرة كما فيرح أهل فروعهم، وقال المالكية، لانا فني الشوح

 ⁽⁹⁾ على الأنظار الشراعة على وسطيم الراحد الإعمال (١٠٥٠).

^{. (}የእስርዓ ወደ ያልፏኒክው ነጻነ

رة المشابة المستهدة (10 T ف)

الكبير أأنت وبرفته أي نولو لعد عشاء صحيحة ولعد منطول فلعمه قبل العشاء أو معدهة فسر الشمق، كما على ليفة العطر فعوم أهما وعددنا الجنفية لا يصبح أنعشاء بجمع الصنبيد فالوفر أولي أن لا تصع

واختلفوا في أخرما واحتلف بيه لطة المؤاهب جداء ولذا اعتمدنا لطي كرام أهن الفروع بعد على ضيء من أقوال شراح الحديث.

ويتذم قيال الرارشان أن العلماء الفقوا على أن وفته بعد صلاة العشاء إلى طارع الفجر. قال الشوكاني "". وفي وجه لاصحاب فشافعه " أنه معتاً. بعد طبوع الفحر إلى صلاة الصبح، رفي وحاء أخرا يمند إلى صلاة الطهراء وفي وحدة أده رماح قبل العشاء، وهو صعيف، صرح بدلك العراقي وعبره اهر

قال الجافظ في اللغج؛ أوجكل ابن الوظار عن حماعة من السلم، أنا الدي بخرح بالفجر وقته الاختباريء ويسفى وفت الضرورة إلى فبام صلاة الصبح، وحكاه القرنفي عن مالك والشافعي وأحمد، وإنما قاله الشافعي في الكديم الما

ومي االشرح الكبيرا للمالكية؛ ووفنه المختار يبنهي للمحر أي تطلوعه. وغيروريَّه من طيوع الفيجر لنصبح، أي لتعانها، وكره لأحيره نوفت الغيرورة بلا عنوا، وبدت قطعها أي الصبح به أي الدونر بعدًا لا موتم، وهي الإمام وملاكات الح

وفي الانوشيخ فتشافعية ووفته ببن صلاة العساء وطلوم الصحرم وكذا في قشرح الإقتاعة وخيره، وفي تغين العارب ^{(٢١} من فغه العجابلة - يوف أي

Of the Assertion

⁽²⁾ في الأيطارة (2) ما و2).

⁽⁷⁾ المقر الإيرانية (٢٥ ١٩٤٥).

الوتراءة بين صلاة العبء ولرامع صبع وطلوع التبحرة فس صلاة قبل العشاة لم تصبح و ومن حيلاه بعد الفحر كان فضاء، أهما فهذا لعبريج أن المؤدي بعد طانوع العجر عندهم فصاءه فعا حكاه الفرطيل بأنون وحها عبدهمو كالشافعيات

والها عبديا الحيمية فعيافي اللهماية الزواول وقت البار يعد العشاء وآخره ما أنو هللم الفحر، هذا عنهما. وعند أني حيمه أوبيه وقب العشاء إلا أنه لا لقدم حشم عبد التفكير المراسيات العار

مثل في الله البراد وهذا بناء هلي أن البرتر وأحسر عبد أبي حتيمة، وعشاهها سنذا وهذا اصل الوقت، والوقت المستحب الحر المللء الار

ومستدل الحبيبين عي ذلك حديث حارجه مولوعات الفند أطلك اله لصلافا الحدث وفيه الزلز فيمد سراحياه العيباء إلى فللوغ الهجر وهوامروي عل حيامة من الصحيحة السفد الكثارة على يعربهم على المنظولات، ولقلام بيد منتح على رحموت الموسوء وحمديث عاملته أأناس كار الهمها ألجال رصول المعافزة والنهيد وبود إلى السبحوم رواد ألمنه وغيرهمره وحديث دبي سعيد ماقوعة والوبا والعمل الانتصفحوه رواه الجيناعة الاناتيجاري والدهاؤهم وعل حال موموعة أأألكم حافيان لالقوم انحر الليل فندنه أؤناء الحديثاء وواه مسلم والبرمذي والحبيد والرداماجيا

وتفاده حديث الل فنادة؛ قال التيم لأمل الكراء الاحد هذا بالنجرة، أوروي مع للد عن التي عربره له .. الشرار والعلمواتي من الأوسعواء يوزي يجود عن من عمل وعلمة بن عامل هذا أمهم فريده وحديث عيم أعيد أن أماحه بلفظة الهن على النبيل الزمر ومسول الله يتريز والمعلمي ونزه الني النسخراء هان العارافي: والمشادية حيد

ولقفع فني النحاب الوشر حديث امن عسر موقوعة للتفظ اسهاهروا الصيبح بالوبرات وته حديث أخراعت البرنذي مرتوعا بنبطاء أرؤه طلع التجر فقلا دعت عال سعيد بن السماعة فاقا أناء فإذا حدث قاضيء أوْ رِثُ

كل حيلاً اللهل والوثر، فاوم را قبل طلق أنصحاً وغير الله من الروابات الكتبرة، قبل المن رشد في السدالة، لا حلاف به أهل الاصول أن ما العد الله العلاق ما قبل إذ كانت عام، النهار.

(هال سعيد بن العسسية. أما أما فإذا) أردت النوح و(حنت فراشي) الأدم (أوترت) بن بالث، علمن السدي الآك، الباح المعاداً، دخيا بالمحرد.

الدورية بن دهوري أنه بلغها وبعده الكلام على بلاعات ماك (أن رجلا) است ربيعه بن دهوري أنه بلغها وبعده الكلام على بلاعات ماك (أن رجلا) عوالم ربيعه بن دهوري أنها في الليفوج (المبكل عند أنه بن عمر عن الورار أواحب عوال أن منه أوتر رسود الله رجي، وأوثر الدهلون الله رجي، المنافل مواضعة فيجة وزجد على الإسلام، حاله القاري عال أن يوي المجعل الرجل السائل (توده عليه) مكر السؤال، وبقلت الحوات العمريج ولم يكنف بالمديح توعيد الله يس عسرة لردة حواله و البشول) في كل مرة اقد أومر رسول الله بناؤ وأومر السلون.

قال الدخى البحثمل الدعمة الله بن عبر قد علم أبه غمر «احس⁶⁶ وأبر بر الدخل العالم فيمنا المبتدار من العلم، وكان بحره منا هر محتاج الله من به يخلًا أوتر راوتر المستمود بعدم، وطوى عنه ما لا يجملح هو إليه، ويحتمل أن

¹¹⁵ العليمة: وقدلت إذا علم أن أنعم أنه ماحب دام أن لمار على أهلا للملك، قبل وقي رارا

اس عمر لم يدين به حكم ما سأله عبه فاحات بينا كان. وبرك ما النكل عيد، هـ.

قلت وبحدل أن بي عمر كان بعرف أنه و حدد وعلم بهذا الدياق الأنه ومن أنها وبحدد وعلم بهذا الدياق الأنه ومن أنها وبحدد وعلم بهذا الدياق المهر وبالمهر إن قال عمر أن حد بنهاوي أن قال واحدد بطن المهري أن وجود القواعل وإن قال عمر واحد بنهاوي به والمهر وقال المهري أن وتورع في الاحداد وبه بصرح بالحوام لعدم سماحة سم عبيه الصلاة والمبلام شيئة في الله وهذا المهري عمو الأحوام وجود بخيار الصلاة والمبلام شيئة في الله وهذا المهري عمو الأحوام في مخال الصلاح المهري على الأحوام وجود بخيار الصلاح المهري المعرب الم

قال عبين "أن يتابعون الحواد الدلا قطع القول برحود ولا يعلم وجوده لأن علم وجوده لأن علم وجوده لأن علم وجوده لأن علم وجوده لأن المراد الدينة المراد المرد المراد المرد المراد المرد المراد المراد المرد ا

١٨٠٤ م. د دلك اله بلمد أن عائشة، أم السريتين الروج النبي ١٣٥ كالت الشرف: الل حشي اوغاف اذا بنام حتى بعسح أي يدخل في الصناح لطنون

الكال مرمناتكمنج الأكالات

⁽²⁾ اصفر البرج مشيي (١٠٥٠).

عَلَيْنِ إِنَّا أَنْ يَنَامِهُ مِنْ أَنَّ مِنْ فَقَالِمُكُلُّ أَنَّ فَلَيْكُمُ اللَّهِ الْكُلُّلُ وَلَمُونَا وَلَا و 1879/19 **وحد**دني عن مانين عن نافع أَنَّ قال: عَنْنَ مع طند الله بن عند يُرَكُّمُ وَلَيْنِينَةُ فَعَلَيْهِ أَنْ اللَّهِ عَنْهُ اللهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ

الفحر الناني في حالة الدوم (فليوتر قبل أن ينام) حتى لا يعوب عنه الروب الاحتاري لمرتب عد الدوب الاحتاري لمرتب عد المالكية. والعام الوقت عدما العنتية، والحمهور كما نقدم حسرطا على رقت الوتر فوسن رجا؟ أي علب على ظم لعادله أر لأمر آخر الن يستبقظ في أخر النيل عليوخر وتره) إلى أحر الليل، فإن ملك افضل، قال يهمو الحملوا أخر صلاتكم بالديل وترأه.

وتقدم قريباً عن جابر قال يجيم. امن طبح منكم أن يقوم أخر المبني فليونر من أحره فإن صلاه أخر اللمل مشهوده، وظلك أفصار، ومن حاف منكم أن لا مقوم من أخر الليل فليوثر من أوله، وعن خانشه فائت من كل الليل أوثر رسول الله يحقه والسهى وموه إلى السنجر. وروي تجو ذلك عن علمي هند إبن ماجه

19/170 - (بالك عن باقع أنه قال كنت مع عبد أنه بن عسر) ذات لبلة الماطرين أمكة والسماء مغيمة أن معيط علا السحاب. واحتيف شراح الحديث عي ضبط عالا اللمط كثيرا حداء وهي عاسين المحتيالية عن المعلى». على رنة الممعود أو العاص من التعيم، أو يكسر العين وسكون الهاء من الإعامة. قال عياض كذا ضبطاء في اللموطأة عن شيوحنا، وكلد سجيح، أه.

وفي المستكادة عن المسوطأة المعلية، عال القاوي الله كذا في البسيخ المعصمة على المستخ المصامحة عليم العبم الأولى وكسر الثالية، وقبل، يعتجها، وفي تسجة العبلة، شم ذكر عدة نسلح أخوا، شم قال الوسأل الكل واحد، قال الطبلي: أي مخصاة بالعبم، وفي التهاية الأعلى: عامت السعاد وأغامت وتغيمت، كله بمعنى، العالم

⁽۹۱ - مرمه المغلمج (۱۷۱/۳).

لخنس حدد الدالع على فلتوغ التجديع دارد التركف الواحدة) على وفق مدهيه الدانكيد، أن الرغع في القاء صلاته النميع فراى أن علمه ليلاً) أي وأي الدن بافية و للجرائم بطلع بعد السنع أولره الرحادة أي ضم لوثوه ركمة واحده أحرى، فعردود شفعف قال الباحي اليحلين لله تم يسلم من الواحدة منفعها بأحرى على وأي من قال الالبحاج في لنة أود الصلاة إلى العالم عله الركمات، ويحتمل أنه على أدا.

قلت: والطاهر الذاتي فعفظ الهم وهي الدواحي، فيكون دلك ساهيه، والعجب من من الداحي أن الحامية إذا أيلوا أنوله بغيرًا الخليوتر واحداء بأن يسمها مع الشفية المنقلم، بدون السلام، أنطلوا عند الناويل، وبدأ احتاجوا بلي ذلك بأنصبهم هي أثر الداب لمبريين به السكارة، وعبد النوجية وإذا اختاره الفاري أبضاً لكن لبس هي محده، فإن يحالف ملحب الفاعل لأن ابن عمر لل رصي عله عنهما لم قابل تفصل الوثر، فقد أحرج الحمد بسنده عن ابن عمر أمه كان إذا سنل عن قوتر قال: أما أن فيو أوبرت قبل أن أدم لم أرمت أن أدم واحدة ما مضى من وبري، ثم صابت مثنى مثنى، فبقا قصيت حالان أوترت العملية مثنى، فبقا قصيت حالان أوترت العملية العملية العملية حالان عملان عالية المثنى مثنى، فبقا

(م) منتى بعد دب رائعتوال التهجه الدما حشي) طلاع (الصبح) معد دفق الوبر براحم (فال الرقابي : هذه بسألة بمرفها أهل المثم بنفض الوبر ، وروي مثله عن على وحثمان وابن مسجود وعياهم، عقصم الزرقاني، وحكاه الترميي عن حماعة من أصحاب الذي \$5 ومن بعدهم، قال الوبحاء إلى منحاف، تم قال الزرقاني **

 ۲۲/۲۹۹ ـ وحكمتني عن مالك، عن بالعاد أن عبد الله لإن غير كان سيلُم بين الرفعتني والرفعة في الوفر، حلى بالر ببعض جاجد.

بوتر قبل أن يبام. ثم إن قام صلى وثم بعد الوتر، وروي منه عن عمار ، عانشة وكانت تعول: أوتران في لمدة⁶⁶⁹ إسكارا لملك، وهو فول مالك والشافعي والأوزعي وأحمد وأبي تور وفيرهم

قلت؛ وبه قالت التحقية، قال الشوكاني، وبه قاله النوري وابن المبارك، وحكاء القاضي عباص في كافة أهل العبار المجتهة قوله يتج - الا ومران لمي المنفه وهو حديث حسن الحرجة السماني وامن خريسة وعبرهما عن طلق بن علي، قال الشوكاني، والمنفة الترمذي، قال عبد الحور، وغير الترمذي صححة، وأحرجه ابن حيال وصححة

وأخرج محدد في اللوطنه؛ أن الن عمر هدا، والحرج أثر أبي هريرة قال: إذا صابت العشاء صلبت للمدها حصل ركامات، فإن قلمت من الليل صلبت مننى المناب فإن أفياد أصبحت أصبحت على واراء قال محدد: وبغول أبي هريرة بأخذ، لا برى أن تشفع الى الواتر بعد المراغ من صلاة الوقر، ولكنه يصلي بعد ولراء ما أحب، ولا يغام وقره، وهو قول أبي حنيلة، وصي الله عنه عنه ال

١٦ / ٢٠ / ١٠ (ماقك عن ماقع أن عبد الله من عمر كان بسلم بين الركعتين) يعني بعد الشمعة (و) قبل (الركعة) الثالثة (في الوثر حتى) بتكلم رايأمر يبعض حاحد) والأكلام متمرخ على حواز المصل، فمن أجاز الشصل يبيح الأكلام أبصاً. والمصل بن الشمعة والوثر الذي هو مدهب ابن عمر بارضي الله عنهما با مروي.

 ⁽²⁾ فقد ورد من الحقيث ۱۷ رتران من ثبله ، احراب أبو داود ۱۹۳۹ (ناب من تقس الوتر ، دائر هن في الفياد (۲۷۱)

⁽٥) انظر الكسي مستقدا (١٥)

۱۹۸ ۲۸ و**حداثنی** در بازلان امراز ایرانیوانیه ازا مغدایا ال المعاطي التان المان المعار المعاورة الواقع منا

عن يعمل من الصحابة الأحريق الضاء مروي من حمامة من الصحابة علم المصلي^{: (ا}كتا تقدم في محرة

فان ثي فالدناه و أنَّا و من الحسن قال: أحمع المسلمود عني أنا النائر اللاب لا الله اللا في أخرفان، وقال الكرجي، أجمع المستموات ا إلى الحرة للجرف ودوي على عشر من عبد التعالي أنه اللب الوثر بالمعليقة لقول الطفهاء فلاقا لالهبه الالبي الجرهن، وحمر دلت كما لفلام فللموصأ في وقعات الوثرة فقول الجمهور أوتيء وأحرج الحمد أن لصراعل عبيداليل المساقي أأن فسراء رفشي الماضم بالنبا دفن آبا الخرابعة العشاء الأاذاء أوق الذلائق ، تبعدت ، وأونو العه نامو العرائيس المستمير ، وفي وواية: المع يسلم إلا في أخره ره فيم للحسل إن ابن معراد رنسي الله علهمة باكان يسلم في الوالمعتبل من الوفر؟ فلام. كان عموال وضي الله عمه الطفه من ابن حسر بالأصلى الفاعلهمة به قاف بلهمل عي الثافة بالأكبر

وقد أحرج النساني من عائث دارضي (ته صها د. أن الشي ﷺ كان لا وسألها بي وكعلي الوثرة قال البعدي الإسادة المحرج ، وقال الحاكم الحي المرط السنجيج وأواوي الجمد عن عادشة لمساء المعق أأفته أفاته والادمالة يفصل يتنهراه فاتو التنبوي الرئيدة لختراجا

٢١/٣١٧ - فالدوك عليم من للمهيات؛ الرحائل فان سبعد عن أبني وقباض) أحمه الحشرة الكان بنوير العند العيمة: إلى مسلاة العالماء أبو حلقة إلى لا يحمى إلا الكحة والمشير

anatyo jinaya ka

وفيا المدانية المسلمة (١٥٥ ف ١٥٠

قال بخبلي: قان ماللت: وليس على هما العمل عندا، ولكن اناني الدان ثلاب

 ٢٢/٢١٨ ـ وحقشني عن جانت، عن عبد الله نبي ديناره أن سد الله أن ندر كان عول: صلاة المذاب ولل صلاة النبار.

اقال يعين قال مالك. وليس على هذا الآر (الفصل عندا) أكار الماهض عندا) أمل الدارة بأن يصلي ركعة واحده فقط لا عير (ولكن أهل) أي اقل (الوتر) عندنا القلاب) كما قال له الحنفية، إلا أن الدرق من الحقية والمالكية أن الثلاث كلهم عندنا الحقية تسليمة من الثلاث كلهم عندنا وقيه ودامات أحر مكرمة الماحي، لكن المشهور في مثول المالكية هو دوايه المسوطأة قال في الأشرح الكنورا: كره وصله بغير ملام لغير مقدد بواصل، وثم وتر بواحدة من غير تقدم شفع وقو لمربص أو مسافر، وفي اللمدونة قال مالك الا يشغي لأحد أن يوثر بواحدة ليس قبلها شيء لا في حفد ولا في ماكور بواحدة المن قبلها شيء لا في حفد ولا

271/ ٢٢٨ للمالك، على عبد الله بن دينار، أن عبد الله بن صرا .. رضي الله حبيما ـ (كان يقول) صلاة السغرب وتو صلاة التهار) وأخرج ابن أبي شبية "المرواية ابن مسرين عن ابن عمر ـ رضي الله عسهما ـ مرفوعاً: قال: صلاة الشغرب وتر النهار، قال العراقي: إسناده صحيح، وقال ابن التركساني. أخراهه الشغرب وتر على شوط الشبحين، ولأحبد عن ابن عمر مرفوعاً: "صلاة النبل ورود الدوعلي عن ابن مسعود مرفوعاً، لكن منده صعيف وقال اللههن"): الصحيح وقعه على ابن مسعود.

⁽۱) مکتاب و لاستان

⁽٣) انظر الانصاب الترأني شارة (١٩٢/١٥)

⁽٣) انظر الانسار الكبري، (٣) ٣١).

وأخرج ابن أبي شبية عن عائشة قالمت: أول ما فوضت الصلاة وكعتبن إلا المعرب، فإنها وتر النهار، وعن الشبياني عن حبيب عن أبي عمر قال: صلاة النيل عليها وتر، وصلاة النهار وتر يبني قبعرب اهر العبلوات، وأخرج عن محمد قال: لا أعلمهم بختاهون أن السغرب وتر صلاة النهار، وعن مجاهد قال: السفرب وتر المهار، وعن ابن سبرين مرسلاً قال فيلها اصلاة المغرب وتر صلاة النهار فأوتروا صلاة اللينا، وعن عمد الله: الوثر ثلاث كصلاة المعرب وتر النهار، أهد

ومؤدى الكان واحد، يعني أن صلاة المعترب توتر حملاة النهار: «كذالاً ينبعى أن توتر صلاء النبل بوطء والمنسة نقتضي أن يكون وتر الليل أيضاً كالمعرب، وهيه وليل نمن قال: إن الوتر ثلاث متسلسة واحدت قال الإمام محمد بعد ذكر أثر الناب! وبهذا بأخذ، وبينني لمن جعل المعرب وتر صلاة النهار أن يجعل وتر صلاة الليل مثلها لا يفصل بينها بتسلسة، كما لا يفصل بين صلاة المعرب شبليه، وهو قول أبي حقيقة، اه.

قائل ابن وشد⁽²³. فإن الأبن حارفة أن رقول (آه) إذا شبه شبيء بشبيء وجمل حكمهما واحداً كان المشبه به أحرى أن تكون بنك الصفة، فلما شبهت السعرب موتر الليل، وكانت ثلاثاً وجب أن يكون وتر الليل ثلاثاً الها، وقال المبني ("): وإن فين: ما وجه نسبة صلاة المغرب بوتر النهار، وهي صلاة ليلة جهرية انفاتاً فيل: أجب يأبها لما كانت مقبب أخر النهار وندب إلى تعجيلها عند الغروب أطلق عليها وثر النهار تعربها منه ليشميز عن وتر الليل، الفتح الرحماني»

⁽١) النتاية البيجتيدة (١/ ١٠١).

⁽۱) المجالة القاري ((2 / 4 / 2)).

ا مان الحالين: قال ما مان من أول الرال الكيل. الله لللها للها قالم. عمد له أن يصلمي فليفار . خلف المنتي و فها الحيث عا السمت إلى.

(3) باب الوتر بعد الدحر

٣٢/٦٦٩ ـ خقفتني تحيي من خالت، عن عند الأفريد في أي اللغاري العمري،

الفائل يحيل الخال سفائلة على أونر أول النهل لم نام ثم قام) بحر النباع (فالم) أنه أن يصفر ! النهجة (فاليصل! ما شاء العني على) والا يجيد الوبر (فهو الجلّ وا المدوت) من الالغر في هماء المسألة (إلني) متعلق بأحداد والسمالة (مساعية عند الأنمة كما نقده، وإن روى عه يعلن الحلاف من الصحابة ومن عدهم.

(1) (الوتر بعد) طامع (الفجر)

تصلى عندانا الحنفية، وكذا عند الحديثة، كدا تقدم المصارح باللك عن المساوح باللك عن المساوح باللك عن المساوحية في وجو مثل المساوحية، وعن وجو مثل المسالكية، كما قاله المحافظ في الفاتح، وأداء عند المالكية إلى أن يصلي الساككية، كما نقدم في بدى مداهب المسح إلا أنه حرج وقد الاعتباري وعلى الصوري، كما نقدم في بدى مداهب وقد الومر، وهل يقصل بعد صلاة الفحر أيضاً؟ محتلف عند الأنباء، فيها سبأني في محلة

37/779 (مالك: عن عبد الكويم بن أي المخاوق) الديم المهيم وتحقيف الحيام الملك على المعلم الميم وتحقيف الحام الدعام الداء أخرها قاف أبو أبية المعلم (العبري) الزل مكة، وبها نقيم مالك، السوابية فيس، وقبل اطارق، في رجال اجامع الاصوارا الزل مكة، وكان لعلم بها، ووي عنه أنمة المحدث المن حريح والن عبيته وقبري ومالك الشعة وعطاء ومحامد، وأشاهم في الرحال بمام الاشة أبر عبقة وحمام بن سبه وشريك التنفيق وهناه.

والمرابع للماخيلون أواصاد الماني فرادراء والمؤامسطاء فعال

ذال في التمهيدان صعيف بالفاق المحدثين الفر مالكا مه سمته، ولم لكن مر أهل بالده، ويعرفه والله خيير بأنه أو تمشى هذا الوجه في روايه مالك عنه ما يفعل برواية هؤلام الأكابر عنه، فإنهم أنمة الحرج والتعليل وأمراه المعددات فأحقتهم الرواية عنه توثيق له بعد ريب سيما إذ هو من رواة السنة، ولم للجنفوا في فلك إلا عي رواية البخاري عنه

فهي الحاسم الأصول! " فرح له البخاري ومسلم حديثاً واحدا في اللحج-ودناً. الكلاياتي في الرجال الجمع بين الصحيحين! السبع محاهداً في الحجم، روى عدد بن عيب وهو حديث واحد عندهما، والكره بعصهم فقالوا: ليس عدد الكرب هذا لين المخارق بل هو ابن خالف الحدوث، الكاهم لد تحلقوا في أن السعاري أخرج له في التهجد، فقبل، تعليف كما وقم عليه أهل الرحال، ورقد الحافظ في الفتح، وقال: ليس تعليق، بن هو موصول، فلا إنكار من أند من رواة للحاري.

قال الحافظ في الشوبسية؛ به في المحاري وبدَّه في أول قيام الليل. وهو موصول، وأغلَمْ له العزي علامة التعليق، ولسن هو ععليو، اه

قال معير: متألقي حماد بن أبي سليمان عن فقهاننا فلكرنهم، فقال: قد تركت الفقيهم بايعني عبد الكريم أدا أمية الله وعدّه أبو دايد من خير أهل البصرة، وقال، الجزري هيره أونق صه. وقال العبني في الشهامة؛ ونعه بعصهم، وأطب في ترجمه فياحد النسبي النظام الآل، وأثبت سبعة وعشرين وجها توثيقه، فقول بن ديد الراء محمع على هداء الحامل، دات سنة ست أو سبع وعشرين رمانة.

⁽١) الطر الاعتداءة تدبيع الطام الموافق (٧).

الحادث الك ما حسع العالمي (دهو لومناً قال نظب الهار) فدهب الحادث للمارجع، فعالما: عد المصوف الناس من الطابع، فعام للأ الله لم عالمي، فالإلزاء كا صلى الطلبع

الحادثية) لم يسلم النظر ما صنع الباس، وهو) أي بن حياس (يومند قد دهب عمره) فلم يمكنه الاحتهاد في الرئت، قال في اللفتح الرحمالي (" فالوال ديب بضاره للكلفة في إيسال الماء في عيبه بي الوضوء

قلت: لكن المستور فيما نهم أنه عال مسئك الن عمر النصح في العيل في قسل المسئلة، فقاس (فقعت أنها لله فقال، قد فقال المسئلة الناس فأوتر) للامل أولا الم المسئل المسئلة المسئلة عقام عبد أنه بن عياس فأوتر) للامل أولا الم صلى المسئلة .

وأخرج محمد بن نصر في التمات الدنوع له أثر ابن عباس مفصلاه فقال: عن عكرمة قال المحمد بن نصر في التمات الدنوي من أصحابه حتى تهور الدين أي الخصاء أكارته بنو حرجواء وخلت عيده فعا استقط حتى المبيطة بأصوات أمن البقيع، وقلت بعد ما أصيب بصره، فقال لهي " تراني أستطيع أن أصلي المحتاء أربعا؟ فلت: بعود فصلي، ثو فال الرابي أستطيع أن أوبر بثلاث، قلت العدد، فأوتود خقال أوبي أسطيع أن أصابي الركعين قبل العددة، قات العددة، الدن بحيد في العددة، الدناء الدناء الدناء العددة الدناء العددة الدناء الدناء العددة الدناء العددة الدناء الدنا

قصيم أن النولو لا يقوك بعد طبوح الصحر البطء، وتشدم أن هذا وقت الرغو فمروري عند المستكيات وقصاء له عبد العجمهور.

 ٢٤/١١٠٠ لا العالمات أنه بالعدة وعادلًا الحواجد محدد بن نصو في اكتباب الونار؟ عن الإمام مالك اللاحد الآن عبد الله بن عباس وعبادة بن الصاحات. المدينية إلى البحد أن وست البيدائي البحد إلى البحدة فلا الوطرور يعلد بيجة

. ۲۵٬۶۸۱ وهمشتي در از از من هندو ين غرزه، عن راد از مند ديد از منتجاد قال از ديلو الو اقتصاف فيلا شيخ ارانه (د)

الصحابين الوالصاحر من محمدا من أبني مكر الصادق الوصاد الله من عاهر بهن رسمة) أنه رؤياء الوابود صحابي القد الولوران، يعني با رزي عنهم أنها عملوا الومر (يعد اللجر) عصاء عبد من فال به الرفق الوقت العبر الاستبارى عند من ذهب الله

قال المناحى أنه وهذا ما قنداه أن من أدرك الوثر قبل صلاة الصبح بعد المهجر فقد أورك وفد بجوز أن المهجر فقد بجوز أن يكون من أحره من عولاء إبما أحره لا يداء أو لأنه منفه ص نبين الوقت عام، أما.

قال الرزقائي "أن والجسليم في هذا الدلاغ ثمر اسبد الروابة عن كل واحد مسهم كما برى الا الن حياس فقد بقدم الروابة عمده قلت. إلا أنه فكر أثر ابن مسعود بصد في المبرى ولا ضمر فعه فقال:

۲۵/۲۹۱ . (مالك. عن هشام بن عروق عن أنبدا عربة (أن عبدالله بن مسعود قال: ما أبائي) قال اس الأثير. بقال: ما بالثيت. أي لم أكثرت بدر يحكي الأرفري عن جسامه من المعلمة مصام الا اكرد. وفي المصملحة: لا أبائد، ولا أبائل بد أي لا أعتبر بد ولا أكثرت لدر كنا في الشيخ الرحماني؛ الوانيمة صلاة العسم وأبا اوتر) أي أصلي الزير، بعني لا مسعد دلك من

^{(1) - (14 (11) + (24) (1)}

⁽۱) انتشرح الريافيي (۱) (۱۹۹۰).

٣٩ ١٩٩٧ ل وحدثني عن مالك، عن تحيل إلى تتعيده الله هال العادة إلى الطبيع، فاقام هال العادة إلى الطبيع، فاقام الخراق صلاة الطبيع، فأسكته حيادة حتى الإناء لم مدلى بهل الطبيع.

الوس، وهذا صويح في كونه واجما عنده، وقال عليه السلام: ظنا أفيست الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة، وأشد منه من سبي الوثر حتى دخل في الصلاة سلام للقذ أن يعظع الصلاء، ويحوز للمؤنم، وفي الإمام ووايتان، كنا في النترج الكبير، للمالخية، ومع ذلك قالوا بعلم وجويد.

11/777 (مالك عن بحبى بن سعيد) الأنصاري (أنه قال: كان عيادة ابن الصاحت بوم قوما فحرج بوما إلى) السحيد لمبلاء الصبيح فاقام المؤذن صلاة الصبح بالمكنه) أي المؤذن (عيادة حتى أوتر) أولا (تم صلى بهم الصبح).

وأخرج محمد بن مصر ذال. خرج عباده بن الصاحب برماً تصلاه الفير طبة رأة المؤلف أحد في الإقامة، مقال عبادة، كما أنت، دارتو ولم يكل أوتر فأوسر وصلى وكعتين قبل الله عرب ثبي أمره مأقام برصلى، والترنيب في الوتر والمعجر من أمارات الوجوب، فإن صلى أحد الصبح يقضي الوتر عندنا بعد طلك أنضاء خلافاً للمالكية كما صرح به الهاجي، وسيائي السبط في دلك، وصحوم من رواه أبو داود عن أبي سعيد مرفوعة؛ فمن نبي الوتر أو نام عنه طبعاله إذا ذكره يؤيد الأول.

177/ 17 - (مالك عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق آامه قال: سمعت عبد الله بن عامر من ربيعة يقول: إبي لأونر وأما أسمع الإقامة لصلاة العبيح أأو) شك من الرواي قال لبعد العجرة محل اوأنا أسمع The second second second

العربية المعطيسي العوالي المادية والمراجع العالمية العالمية المادية العالمية العالمية العالمية العالمية العالم العربية العربي

والمراوي والمتاريخ والمتاريخ

الإعامة السنة عند الاستداري القاسم التي الدين المنظين اغال) عبد الله على عندالله على عبد الله على عندالله عند عبد إلى وفكل السعى متقارب، وكملك بالنبك أخراجه محمد عن نصر في اقبام المبل . المبل ال

۲۸/۹۷۶ کا این در این احیان از دست در تشخ الله القائشم می داد ادامی آبی کو الصادی دیدان این ۱۲ در ۱۶ طفیع ۱ دفخر ۱۶

الديال دارا دريي الرطقة طائم النو المديرة، وحديقه، أويه قال والك وأحمد، والشابعي هي الطليم اليه وقب صروري له، أها

اللهائد الجدادة بدان الروادي مقاهات الالبعاطي باللهاء مثلا الجمعهم في الهول والجداد وتسر الطالعات والصحيح الواصالت مساكين

الأولى: مسيأله وفيت البراء وقد يقدم الكاهم عليه منا مبدولة فرما تعام من عراج الاقيم الاربعة، وحاصله أن وقب الواز في المستهور المعرجج عال الأندم الثلاث من العشاء إلى طاوع المنحر، وبعد عسوم العجر تصاء متدهم. وعلم الإمام مالك به وقدر، وقده الاحبياري إلى طعن العجر ووقته الضروري. إلى صلاة الصبح، فيادد الآثار الموادلة في البات للهيا محمليا عند الأنده الثلاثة فقد، الواز في غير وقد، وعدا العالجة أفارد في وقد الصروري، فلا تغفر

والمسئلة التالية؛ قصاء الباتراء بعلي إذا فائد الرد الدر وقله يقضى عند الأندة التلامة، كما نبث لهاء الأنار وهير دلك من الروايات المعرفوة، والموفرقة، ولا تقضى عمد العالكية، وجمعا بقلة المداهب في بهال هما الاسترافي يعلى

ا ودار الشواكاني 🗥 في العسالة العاليم عد صياء القال يعد ذكر حمايك

ريان. 1957 - ميلي الأنوسر 1967 - 1985)

أبي سعيد الخدري مرفوعاً. من مام عن رتره أو نسبه فعيصته إذا ذكره المحدث أن يقل على مدووعية قصاء الوترة وقد ذهب إلى ذلك من الصحان عني وسعد بن أبي وقاص وابي مسعود وابي عمو وعادة بن الصاحب وعامر بن راومه وأبو الدرداء ومعاد بن حيل وقصاله بن عبيد وابن عباس، قدا فال المواقيء قال، ومن الأثمة: الثوري وأبو حنيفة والأدر عي ومالك والمنافعي وأحدد واسحاق وأبو أبوس،

قر اختلفوا إلى متى يقصى، على تسابية أقوال الحنها: ما لم يصل الصبح، وهو قول مالك والشاهي وأحمد وسحاق وأبي أبود، وأبي حيتمة، تم ذكر طبة السابية، وذكر قاتلها من الصحابة والساهيو، وأبه لم ذكن هذه الأنوال قول أحد من الائمة المتوجيل لا كناها الخصارة طلة الجنوى في ذكرها إلا أبه قال، صابحها: أنه يقصيه أنه ألبلا ومهارا، وهو الذي عليه نتوى التناميه، وقامتها: انتفره بين أن يتركه نوماً أو سبالاً وبين أن يتركه همتاً، فيصفيه في الأول إذا استيفظ أو ذكر، قال: وهو طاهر الحليث، واحتاره ان حرم، أه.

قلت: وحالف الشوكاني نفله المتناهب مع كنرة الاحتلاف فيما بينهم، فاعتبدت على كتب فروع الانمة الأربعة وأصحابهم، فاعلم أن مدهب الإمام مالك الدائوتر يصلى إلى صلاة الصبح أداء، ولا فضاء له بعد ذلك، قال الزوفاتي "أن قال الاكترون: رويتهم فالك ل: لا يقضى بعد صلاة الصبح، أما

وفي الأنوار الساطعة؛ قال في احاشية الصاري؛ الحاصل أن الصروري للنونر بمئذ من الفحر الي تمام صلاة الصمح مطلقة بالنسمة للعذّ والإمام والمذيوم، ولا يقصى بعد صلاة الصبح العاقة فيه في اذبن هردة، أهـ.

^{(1) .} فحرحه فو دود (١/ ١١٤٣١، والرماني (١/ ١٤٤٩)، وابن باجه (١/ ١١٨٥)

⁽٣) اعتمرج الروفاني، (١/ ١٩١).

......

وقدا مده ، داندة الناالة العاهدة فدهيوا إلى فضاء الولود أما عند الحنامة فدا في الروائد من له فضاؤه كالولود فدا في الروائد من له فضاؤه كالولود الاستخدام ومن المعند وقداء على الطهورة وهل المالي، وقداء عليم السلام المن عام عن الولودة مست بالمستمدة إلى أصبح أو ذكره ، فكن عن قاب مع وصله وقدر عالاولى بوكاد الله، وكادت في ميل المأرسة، وفي الالولود المنافعة : ويمن عضاء الروائية والولد إلى ما فات من الروائية مع الموسى وقدرة بالأولى تركه المعمول المنتقة الاستمام المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المعمول المنتقة الاستمارة المعمول المعم

وقدتك عبد السافعة قبا في فروعهم، وتعلم عاد السركاني أنه قال على وقت عوى الشافعة، قال من رسلان، في حديث الدار في الأراعلي أن الواقل السرفية تقشيء أنه عند بالقصاء، ففي المسألة أقبال استجها تقملي أنفأ فيت المديث لد يقد القصاء عرفت، من يداره فاقا دلوه قصاء أبلاء والتالي عصى فيت البهار ما لد تعرب الشهلي رفات قللي ما قبا علق فعراء، وقال أيضا تحت حديث إلى عبد للواوا الصبيح بالدتر، فالد الشرعدي: وروي على السي بالله الدائلي وتحد صلاة الصبيح بودو قول عبر واحد من أهل العلم، و ديترك الساقي وتحد وسحاق الالوزاء الوثر عدد مساقة السوء الدا

العلق مراده يستحي الشافعي فعلها أدام والأفقية لملام أن المبلدها. فيدوها والأنسخ أنها تعلى أنها سهى

فلت: « دملك عندا الجنده، قال في عالهم لله: الرقواء حدا عند ألي حيدة للأمر، وهو للوجوب، وقياد وحد العداء بالإحداع، التداأي لإحماع أصحاء على عدمر الروارة ملهم، وفي الأفر الهاجدرات ولفضى الفاقاً، فال في حالمان أني المشرى وحوال الماقاة أما حدد أي الإمام، فطاهر لم يومه عدد، وأما صدفها، وهم لماهر الرواية منهما، فلقوله عرم تصلاة والسلام . عمل باو عن وتر أن تبيه الحبيث، عال يحيل المان مائلد، وأنسا يزيؤ يعد الطفر من نام عن الربر، ولا تتبعي لأحم ال بتعليد ثلث، حتى يضع رقرة بغد تُقفر

واستسكله في التناح؛ و اللهوا بأن وجوب الفضاء فرع وجوب الأداء. وأحاب عنه في البحر، بأنهما لما ليت همدهما دليل السبة قالا ما، ولما نهت دئيل الغضاء قالا به أبصاً اتباعا للنص وإن خالف النياس، أهر.

فغلم بدلك أن ما عله لمن رشد في البداية الله عن صاحبي أبي حيفة أنه لا يصلى بعد طلوع النجر صبئ على عدم الاطلاع بمذهبهما أو على الروابة المرجوحة لهما، وإيصا قال بقصاء الوتر ابن العربي من المائكية كما بسطه في التعارضة، رمو قول التوري، وحاصل ما للائمة في ذلك ثلاثة أقوال: عدم القضاء معلماً، وهو قول الإمام مالك، وسنبة النصاء، وهو قول الإمام الشافعي وأحمد، وإيجابه، يعو قول المنا الثلاثة.

ومستدل الجمهور في ذلك حنيث الغفرى المتثنم مرفوطاً: عمن نام س ديره أو نسبه فليصله إذا ذكره؛ رواء أبو داود والترمذي وابن ماحه والحاكم وقال: صحيح على شرطهما وصححه العراقي.

(قال تحيى: قال مالك إنما بوتر) أي بصلي الرتر (بعد) طلوع (انفجر) وكذا عدد صلاة الفجر عدد من كان به لمن نام عن الوتر) أو نسبه لولا بسبعي لاحد أن يتعمد ذلك حتى يصع ونره بعد الفجر) وهذه الأمر مجمع عليه عبد الأدمة الأربعة، لأبه حرح وقته الاحتيازي عند بعضهم، ورقت الأداه عبد الأنبي

^{(1-1/1) + (1-1/1) (1)}

ه المال المحارضي إشري الانجا

المحافظ المحافظ المحطيطية المستشين المدار المراقب المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ المح المدار المحافظ المحافظ

أفراح حوارفي وأنعيا أتبجنا

العداد التحديثور إلى المدينات وقال التعمل التعملون الوحوطيناء فاله الشركالي، وبالرحوث فال تعمل الحقية، أثنا لسقة إلى عبالدن

المراجعة على المراجعة على المراجعة على المراجعة المحدد المراجعة المحدد في كل المراجعة المحدد الم

أن رحمال للم السائل (المدين الاستعن بالصلاة)
 أن رحمال للم المعارض (الأولى المعارض) للمعارض العارض الأولى (التطابي)
 أملي الخوال (المبلك) عليه جارض (المي الخوال) المي الخوال (المبلك)

عام واستقى العيسل حميسين أأن يعني تقطم فيهما القراءة والركوع واستجود لينامر إلى سلام المسح دول الوساء كنا حرم به الفرطي في حكمه تحقيلهما، أم لينخل في الفاحل لساط قام، رهنا الدين الأوجاء أو فيدخل في صلام النهار بالتعامل فيهفار فينا بدر صلام الفل بالحقيقين فالا محمد

other developed in the

١٠٠ كتب صلاة الليل ١٠٠ ياب

(1979) جليت

askati ka Dilita

المحرجة السعاري في ١٠٠١ . كتاب الأذان، ١٦ . بات الأذان بعد القنجر.

ومسلم في ٦٠ كناف صلاة المسافرين، ١٤ ديات استحياب وقعني سنة المعرة حديث ٨٧.

٣٠/٣٧٦ وحقفتي ماذك. عن يحيئ ثن بحيدة أذ عصية وزح اللين عن، فالك: إذ قاد رشوق الله يهد، فإحقت وقدي القحر، مدينة مسالين المحمد المحمد القحر، مدينة المحمد المح

يعد ذكر التحديث: ومهذ الأخذ، الرقعتان تبل صلاة الفحر بخففان، وسيأتي الذلام عنيه السارطاً (قبل أن لغام الصلاة) بصم الدوقانية.

والحديث من مستدلات الحقية في أن أذاذ القديم لا يصبح قبل الفجر، ووحد الاستدلال أنه اطلق على هذا الأدان الثاني الأذان لصبلاة الحبيم، فعلم بهذا ألأدان الثاني الأذان لصبلاة الحبيم، فعلم بهذا أن هذا الأدان لان للمعان أحر، كما ورد، وألف فيه حجة أحرى بأنه 25 كان بصبي ركعتي الفجر إدا أدن، ولا بجور ركعا الفحر قبل الرقت إحماعا، فعلم أن الأذان لا يكون قس الفحر للصبح، ولم يتأمل في وجه الاستدلال من ذال: لا حجة فيه لاحتمال أن يكون المراد به الأدان الناني، والحنفية لم يبكروا وجود الأذان قبل الفجر، بن فاقوا: لا يصح الأدان العملاء قبل الرقت، والقرق بينهما كالعرف بين السعاء و لأرض

٢٠/٢٧٦ ـ (مالك، عن يحين بن سعيد) الأنصاري (أن عائشة زوج اللبي رؤيا) كذا لجبع رواة «السوطأ» وسقط فيه راويدا من الإستاد، وقد أحرجه أسخاري ومسلم والسباني كلهم عن يحين بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن من مسرة عن سائلة (قالت: إن كان رسول الله يراق لبخلف ركمتي المعجر) اللتين قبل صلاة الفحر أقوالاً لا أفعالاً، ونقدم ما قال محمد أي موضاه بعد ذكر حديث صفصه: وبهذا بأخذ الركمتان قبل صلاة العجر بخفاد. أم

على إلى الإقول: (ألها: أَمُّمَ بَالُوتِ أَمَّ أَنْكُ

قال الن عند البراء هكالة هذة الحديث عند حماعة الرواة المعوطاً.

رقد وصله البحاري في: ١٩٠ ـ كتاب المنهجاء ٣٨ ـ بات ما يقوأ في وكعش للمجر

ومسلم في ٦٠ ـ كتاب صلاة العنباقرين، ١٤ ـ بات استنجباب وكعتي ستة الفجر، حديث ٩٢ و ٩٣.

احتى) ابتدائية التي بكسر الهمزة وشده النون الاقول) بلام التأكيد (أقرأ) بهم التأكيد (أقرأ) بهمرة الاستفهام المراسك التران الدائمة أيصاً لا والالا دال القرطبي: ليس معناء أنها شكت في دراءة المانحة، وإنها معناء أنه كان بطس العراءة في النوافل، فلما خلف القراءة ديمة صاد كما أو يثراً بالنسبة إلى غيرها من الصلوات، اها.

فلا مشمسك من نماز زعم انه لا قراءة في وكعني الفجر أصالاً، قالمه الزرقاني، قال القاري⁽²⁾ قاق الطحاري: دهب قوم إلى آله لا يقرأ في وكمتي الفحر، وقال قوم: غرأ قبهما منافحة افكتاب خاصه، في أورد أحاديث على بطلان التولين، الد.

قلت: وبالأول قال أبو مكر بن الأصم وابن علية وطاعة من الطاهرية، كما قاله العيني، والناني فول مالك وطاعة، قاله الرزفاني، حكى الشوكاني عن مانت أبه قال: أما أنا قلا أزيد على أمّ القراد في كل وتعة، وذهب الجمهور إلى استجاب القراءة فهما

قال أمن رسد في الليداعة المستحيد عبد سائلة أن يقرأ فيهما بأمّ القرآن قلط، وقال الشافعي: لا بأس أن يقرأ فيهما بأمّ القرآن مع سورة قصيرة، وقال أبو حليفة الا توفيف فيهما في القرآنة، ويحور أن يقرأ فيهما

⁽٥) المرقة المفاتح (٧/١٩٠٩).

^{(3) 6/10} represent title (7)

......

السرء حزبه من الليل، والسبب في اختلافهم اختلاف قراءته عليه السلام في هذه الصلاق

قال العيني: وحص معض العلماء استجباب التحفيف في وكعني القيمر بمن لم سأخر عليه معض حزبه الذي اعتاد القيام به في الليل، فإن متى عليه شيء قرأ في ركمتي العجر، فروى ابن أبي شببة عن العسن البصوي قال: لا نأس أن يطبل ركمتي الفجر يقرأ فيها من حزبه إذا فاته، وعن مجاهد أيضاً: لا بأس أن يطبل وكمتي الفجر، وقال التوري، إن فانه شيء من حزبه بالفيل فلا بأس أن عقراً فيهما، ويطول، وقال أبو حنيفة: ربما قرأت في ركعتي الفجر حزبي من الفيل، اه.

رقال العلامة العيني⁽⁴⁾ أيضاً: اختلف العثماء في ذلك على أربعة أقوال. أخذها: لا قراءة قيهما كما ذكرنا قبل، الثاني: يخفف الثراءة فيهما بأمّ القرآن خاصة، روى ذلك عن عبد أنه من عمرو بن العاص، وهو مشهور مذهب مالك، والثالث: يخفف بفراءة أمّ القرآن وسورة قصيرة، رزاه ابن القاسم عن مالك، وهو قول الشافعي، هواج: لا مأس بتطويل القراءة، روي ذلك عن إبراهيم المخمي ومجاهد، وعن أبي حنيفة ربما قرأت فيهما حزين من القرآن، وهو قول أصحابنا، وذان شيخنا زين اللين: المستحب قراءة سورة الإحلامي في ركتني الفجر، اهـ.

قلت: ومذهب العنفية في ذلك ما نقدم عن الإمام محمد أنهما يخلصان، وفي اللبسرا عن الخشلاصة!" والسنة في ركعتي الفجر ثلاث. أحمدها: أن يقرأ في الركمة الأولى: ﴿فِقَلَ بِكَانِّكَ فَلْمَصْفِرُونَ ﴿ ﴾ وفي النابة الإخلاص.

قلت: ومستدل المالكية في ذلك حديث الباب، وقد أخرج الطحاوي بسنده من ابن عمر" أنه يقرأ في وكعني الفجر بأنج القرآن لا بزيد معها شيئاً.

^{(1) -} احمدة الشاوي» (1) ۲۲ (۱۳۳۸.

والممدن المحتفية على الاستحمام بروابات التخليف، وقد ورد في عده رونهات، سها رواية الباب، ورواية عانشة أبضا عبد السخاري وعيوه فالت: كان

رسول الديخ لصلى باللبل بلات عشرة وكعة البايصلي إذا سمع البداء فالصمح وقعتين تحلمتنين، وروى عن حفضة ألم العزمتين بطوق عديدة؛ ال رسول أنه ريج كان إذا سكت المؤذن من الأذاب لصلاة الصبح صلى ركعبس عَمِيْكُ إِنْ قَالَ فِي تَقَامُ الصَّلَاقِي وَهُمْ وَلَمُكَ مِنْ الرَّوْ بَاتُ الدَّصَارِحَةُ بِالتَّحَقِّيفِ،

وأبصة روى الترمدي على امن عمر قال. رمقت النمي يئغ شهراً، فكان بقرا في رتعني النصر. ﴿قُلْ بُنَائِينًا ٱلْحَجْرِينَ رَبِّيانٍ وَ ﴿قُلْ هُوْ اللَّهُ أَحَمَّهُ ۗ ﴿ ا ورواه الن ماحة والشبائي وعبرهم، ورون عن ابن مسعود قال. ما أحصي م، سمعت وسول الله فيز بقرأ في الرفعتين معد السفوت ولي الركعتين قبل صلاد الصحر بـ افَقُ يُعَيُّهُا لَلْكُمُواتُنَّةً وَ فِقُلْ هُو اللَّهُ أَحَسُّمُ ۗ ﴾ . رزوي على السر أنه بهيمة قال بشواً غي ركعتني الفجر ﴿ فَلَ يُتَاتُّهُمْ ٱلْحَكَمُونَا لَأَنَّكُ ۗ وَ ﴿ فَلَّ هُو أَنْكُ أَحَكُمُ ﴿ إِلَيْهِ ﴾ أحد جد الموار، ورجال بسناده نعاب، وروى عن أبني هويرة ا أن رسال الله يزم فرا في رقعم العجو ﴿ فِي بِاللَّهُ ٱلصَّارِيُّ رَبُّيًّا ﴾ و ﴿ فَلَ فَوَ أَقُهُ أَكُدُكُ فِيْرُهُا فِي أَخْرِجِهِ فَسَلَّمُ وَأَبُو دَوْدَ وَالْمُسَدِّينِ وَأَبِنَ مَاجِهِ، وَرُونِي هن حد الله بن حعقر، أخرجه الطراني في الأوسطا قال: كان رجول الله 🗯 🏂 بقرأ عي الريمتين تبل الفجر ورتعتيل عند المعرب الأقل بَأَنِّيًّا ٱلحَجْبُونَا ﴿ ﴾ ﴿ ﴿ وَلَمْ لهُمْ أَنْهُمْ لَكُنَّكُمْ لِينَ إلا فَكَرْهَا الْعِينَى

عهاد الروايات تدل على التعصف مع الاستحباب عالمين السورايين. ولا شك أن فراءتهما متدوية، لكثوة ما ورهت في الروايات، لكن لا كراهة في حبوهما كما توهم، لما ووي عنه <u>الته</u> قراعة عبوهما أيصاء فلد ووي عن أمي صربرة منذ أبني داود وعبرد أنه سمع الشبي \$15 بفرأ في رائعتني المعجر ﴿ قُلُّ مُمِّنًّا ا بِأَشِّهِ وَمَا فَدِلُ عَلَيْنَاهِ اللَّهِ عَدْ وَ لَمْ عَدَاللَّهِ مَنْ خَرَيْنًا عَالِكُ بِمَا أَرْفُ وَأَشْسَلُا

۱۳۶٬۹۸۸ وحفظتي عن مالك، عن شربك بن عبد الله بن أبي سرد

الأشولة الأسلام أن الفرائة السقائل يأفكن تجيزاته الاستام عليك مين البواوي، وما روي على المراوي، وما روي على المن البواوي، وما روي على المن عبداس عبد مسلم وألمي داود والسسائلي وعبره به كان وسول الله يخته نقرا في يحمي المحر الفرقوة المكن بأنه وتنا أول بقياته أأ واللي للي أل عامران. وقو تنافع المبحث بكافا بل حجيلا بنه ينت فيتنا فيتناق المنتخ المنافع المعلم وفي وواية أبني ناور إن كثيرا منا كان بنوا وسول بنه ينته في وكان المراوية المنافية الاحدال وبمعناه المراجة السيامي، قالمة المهي

قلت واستند الحجت على حرار التطريل بالأدار الكبيرة لواردة في الداملة لقلم واستند الحجت على حرار التطريل بالأدار الكبيرة لواردة في الداملة لقلم وكان بعض القلمة القلمة القلمة وكان بعض وعلى القلمة الرحل سبة من تقهما ولفوله تتجة في الحديث العلمجة: الإداملي احدكم نشبة فيطول بالشاء وقبا ورى ابن أبن شبهة في العلمة الرسلا من رواية سعيد بن جهيز قال: كان النبي يختج ربينا أمثال ركمي المحرد ودواه البهني أيضاً، وفي إلىداء وحل من الانصار لم يسمء قاله العبل

قلت (واحرج أنو فارد يرزانه يحيى بن موسى في حديث الن عباس ا الصنى تلات عشرة رتفة لنها رتعني الفحر، للزرك فياله في كل ركفة يقدر إذ أيهة الدام! (العديث

٣١/٣٧٣ لـ (مالك عن شويك بن عبد الله بن أمي سبو) بفتح النبود وكسو

⁽¹⁾ معروال عبران الإياتة

والان صرية الموق الأوقر 199.

²⁰⁰ مارة لمعرف الأبير 200.

¹³³ مورة يا همرية: الأنه 31.

لله الذين للمالدية الني حاملة التوجيعين أنته الأفراض فحفافوا g...

النهين. هو الصواب فيه عليه أهل الرجال تشهم، وهي نسخة فالموطاء لمحمد أبن بمير الزيادة أنباء والسلاس، قال في التنبيسة الحيالج الحديث، لعالث هنه حديثان. ألعل أخرج له الأثمة السنة إلا الترمدي، فعي اضعائله!! قال الن صعد. القف كنما بالمحلمين

قال الذرقاني (إلا أن في رواب الحديث الإسراء مواصع شاذة، قال ابن معسل والسمائي، كمس له مأس، وقال من عدى الإدا حلت عنه ثقة قلا جاس، وقال الأجرى عن أمي داود: فقف وقال المساسي، لبس بالفوق، وقائره المار حمال في الانتفاك، وقال - يهما أحصاً، وقال النو الجاروق. تُعمل به مأس. وليس بالقوي. وكان يحيى بر صعيد لا بعدت عنه، مات سنة 188هـ.

رعن اللي مناسبة بن عبد الرحيص الس حوف الله قال أصبيع قومًا من الصحابة بالاقتمة؛ قال أبن عند أبواء أن يجتمع رواه بالموطأ؛ في إرسانه إلا النوائد بن استشره فرواه عن مامك عن تسريك عن أنسره ورواه العنزاوردي عن شربك على التي تسلمه عن عانشة، مع أحرجه بطريقين، قال: وقد روى همة السعمي مرفوعاً المزاصرحس والوراجينة وأنو هربرة، ليم أخرج الروابات علهوا.

فلت: ذكر لا يذهب صبك ان حل سررايات صيح ندل على أنه ﷺ أنكر عالى مخلاطة الصفوف التما بغال عليه قوله عليه العبالاة والسلاوة فالصبح أربعاً. أعدلني الصبح أربعأ الروغير فلك افقاهوا بصلديء قال الباحي فحاهو اللفظ الهم كالوا جداسة عالملن يظلوع الفحراء فلمة سمعوا الاقاما قاللوا يصنونوه ويحتمل أن يكونوا دخلوا ضد لاقامة لفاسوا يصلوب، والأول أطهر. تع

قال ابن العربي في مسرح الترمدي^{م الل}م ليم يمكر في حديث ما**ل**ث هل

AM . 277 Sugar (18)

⁽¹⁸⁾ اعترانيم الأحادثي (19) لا 19).

فحرج عمليا رسول الله (15) فقال (الأصلاقان معالا أصلافان معالاً). وتلك في صلاة الصبح، في الإنفيل الأدن مع الإثلاث

هما وكعنا العاهر أم ناطة فإن كامنا ناطة منشأة، فيحق أن يطال لاتك فيهما. وإن كان وكمه العجر فلا يتومي له أيصاً أن طعل ذبك، اله.

(تنخرج عاليهم رسول الله عال العالمات الدائل ما الال إقالة من المنافع المن المنافع من المنافع المن المنافع المن المنافع المن المنافع المن المنافع المن المنافع المن أما الالكار كان على المنفوات المنافعة الاحلى المنفعل عند إقالة المكنوبة المسلامان معافما قال المنفع المن

اوذلك كان في صلاة الصبح في الركعتين اللذين قبل الصبح)، الطاهر أن هذا مدرج من كلام يحرى من يحرى الراوي، والبست هذه الزيادة في رواية محمد في الموطئة، وأن عد ذكر الحايث؛ يكره إذا الحيث الصلاء أن يصلى الرحل بطوع غير ركامتي النجر حاصة، عيد لا يأس بأن يصليهم، الرحل وإن أخذ المؤذن في الإفامة، وكذلك ينجي، وهو فول أني صبعة، أم.

وتوصيح الكلام. أن العقباء احتموا فيمن لم يصل وكدي البحر وقد أقيلت الدلاة على الدم أتوال، ذكرها الدوكاني وغيره، ومحمل اختلاب الأنبة السيوعة في ذلك ما قال الل قدامة في التبغيرا ألك أيما أقيلت المملاة فلا يشتغل بالبافلة سواء حاف فوت الركعة أو لم بخف أي عند الحديثة، وله قال الشافعي، وقال مالك؟ إن حاف فوت الركمة الأولى لا يصلي وإلا يصلي حارم المستحد، وقال أبو حتيمه؛ لعلني ما تم يخف فوت الركعتير، أه

وقاق الراوغند في الصابة في الغاني الم يصل ركعني الفجر، وأفوظ الإمام

^{(0.35.0) 03}

في الصلاة أو دخل المسيحة ليصلهما، فاقيست الصلاة، فلندخل مع الإسام في الصلاة ولا يوكفهما في المستحد والإسام بصلى الموضوء فران قدد لهم بدخل المستجد فإن لم يحف أن يقوته الإسام بركمة فلمرتجهما حدوج المستحد، وإن حاف توات الركمة بالمرتجمة المناها الشمس.

ووائل أبو حدث ماكا: في العرق بين أنا بدعل المسجد أو لا بلخله، وخدافد في المحد في دمال نقال ابركه بدا خداج المسجد ما فق أنه يدولا وقعة من الصبح مع الإمام، وقال الشافعي، إبدا أمريت الصلاء ملا بركه بهدا أصلاً. لا داخل السجد ولا خارجه.

والدسب في اختلافهم: الدالامهم في مفهدم أواه عليه الصلاة والسلام: الإمام المسبب في اختلافهم: الدالامهم: الإمام المسبب في مناه الدالم المام الدالم المام الدالم المام الدالم المام المام المسبب ومن دهب إلى المسبب عمله في المسبب ومن دهب إلى المسبب عمله في مناه إلى المسبب المام المام الدالم المام ا

قلت أوهده العله أولي يوونره في النص

يم قال الرارشيد" ويبيد اختيب بالك وأبو حسمة في الندر الذي يرافي من فورت سلاة القريضية لاختا فيم في القدر الذي يعوب به فصل المساحة، إذ فصل الحماحة في من المدرة فين النحرة فين وأي أنه يعرب طواب رفعة قال: ينشقل بها ما لم نصة وكعة من المدروسية، ومن وأي أنه بدوك العدر المدروسية، ومن الصلاف العدر العدرة في أنه أمن أمرك وكعة من الصلاف قبل المشاش بها ما طن أنه يدوك أمرك وكعة من العدلاة والمسلافة في العدرة المدروسية منها ما طن أنه يدوك المسلامة منها، ومثلك إنها يحمل هذا أهن عليه الصلاة والعدد منه العدرة المسلامة العدرة الع

⁽¹⁾ دياي شخون (1) (1)

وأنت حسر بأن النفط نيس بمثيد بالقصد، ولا يقفي هنيك أن مسلة الروابات الراردة في البات توافق الفقة التي استبطيه الجنفية و تسائكية من الاحتلاف على الإباد، واختلاط الصلائين، فقد قال عليه الصلاة والسلام المصلافان مدالاه وقال فؤة في حديث ابن بجيفة المصلح أربعاً وفي حديث لن مرحس أن الهيلاني المددسة، وفي حديث بن عاس المأنسي الصبح أربعاً أن المحديث، أربعاته وقال في محله، أربعاته في رفعه ووقعه، وأرفقه حماعه من الحديد كما سط في محله، أنه المحديث أنه لا الملاة في المسحد، او في ذلك المعمل، لأنه لا يمكن أن يكون معاه أنه إن البيان في السلاة في سنجد لا تصبح صلاة عمل في سنو الديارة المحديث على المدينة عن المحديث المدينة على مدين المدينة عمالة عمل في سنو المدينة المادة عمال في سائر المدينة إذا تصبح صلاة عمال في سائر المدينة إذا تصبح صلائة عمال في سائر المدينة إذا تصبح صلاة عمال في سائر المدينة إذا تصبح صلاة عمال في سائر المدينة إذا تصبح صلاة عمال في سائر المدينة إذا تصبح المدينة إذا تصبح صلاة عمال في سائر المدينة إذا تصبح المدينة إذا المدينة إذا تصبح المدينة إذا تحدينة إذا المدينة إذا المدينة إذا المدينة إذا المدينة إذا المدينة إذا المدينة إذا المدي

ثوانيه يجب التنبع عليه أن الأنبة الأربعة على الاختلاف فينا يبتهد في حوار الركمتين متفقول على أنه لو صلى أحد إدابك يصح صلات، ونبال أهل الطاحر، إذا فخل في رقمني الصحر أن عيرهما من النوافل، فأقيمت الصلاة عللت لوكمتان، ولا فائدة له في أن يسلم منهما، وأن لم يبق عليه منهما عير السلام، فإذا المرافى: وهذا عفو منهم، هذا

واستدن الحدية مع الزائرو بات المراوعة بوده و على مسكهم بأنار كثيرة صريحة في المسكهم بأنار كثيرة صريحة في الناء بسطية الطحاوي وغيره، سهاد ما رواه الطحاوي عن باقع يقدان أيقظت إلى عمر الصلاة المحر، وقد أقيمت الصلاة، فقام فعللى الركعتين، قال البيويي أأن إسناده صحيح، وعن زنا بن اسلم هن الن همر؛ أنه جاء والامام يصلي الصبح، وقم يكن صلى الركعتين قبل الصبح مصلاهما في حجرة حقصة، ثم إنه صلى مع الامام، رواه الطحاوي، ورحاله نقات إلا يحيى من أبي كثيرناه، أنه كان يدخل المسجد والدس

¹⁰ انتقل الكور المسرة 10 100.

٣٢٠٣٧ ل **وحدَثني ب**ن بالله الله بعد الله عبد الله يَن بالدَّنة رَفَعَة التحرِب الهجاء، إلها أن ضغرة الشنش.

صفوف مي صلاة الفجر فيصلي الوكدتين في فاحية فسنجد، ثم يدخل مع الفوم في الصلاء، رواء الطحاري وإساد، حسن.

وعن حارثة بن مصرب أن ابن مسعود وأنا موسى خرجه من هند محيد بن العاص، فأقيمت الصلاة، فركع ابن مسعود ركمتين، ثم دخل مع اتقوم في الصلاة، وأما أبو موسى، فدخل في الصف، رواه أبو بكر بن أبي شبة في الصفة (⁽¹⁾، وإساده صحيح

وعن عبد الله بن أبي موسى عن عبد الله أنه دخل المسجد والإمام في الصلاة فصلى ركحتى الفجر، رواه الطحاوي والطبراني، وإنساده حسن. وعن أبي مجلز قال: دخلت المسحد في صلاه الفداء سع ابن عمر وابن عباس والإمام يصلي فأما الن عمر فدخل في الصف. وأما الل عباس فصلى ركعتين، تم دحل مع الإمام، الحديث، رواء الطحاوي وإسدده صحيح.

من أبني عثمان الأنصاري قال: حاء عبد الله بن صابن والإدام في صلاة الغداة ولم يكن صلى الركعتين، فصلى عبد الله بن هباس الركعتين خفف الإمام، قم دخل حجم، ووده الطعاوي، وإساده صحيح، وعن يربد بن إبراهيم عن الحسن أنه كان يقول: إذا دخلت المسجد ولم تصل وكعني الفجر فصلهما وإن كان الإمام يصلي، ثم ادخار مع الإمام، وراه الطحاوي وإسناده صحيح، فالم النيموي⁽¹⁾، والآثار في الناب كثيرة.

٣٢/٢٢٨ . (مالك أنه بذخه أن عبد أن بن عمر فائته ركعتا الفجر،
 معياهما بعد أن طفعت النبيس إ وخلَّت الباهنان.

⁽t) (t) 76"L

⁽۲) - فأنار افيين (۲/ ۲۵)

٣٣٠٢٩٩ ـ وحقيقي عن مالك، عن عند الرخيس لل القامل، عن القامل أن تجلف الماطني على الذي صنع لل عمر .

الشارع من المرابع على عبد الرحمن من القاسم عن أب (القاسم من عمر) أب (القاسم من سحمد) من التي رقر الصديق الله أنصا العشم مثل الذي سنم الن عمر) من قضائهما أنه الشمس، وأجاز السافعي وميره قصاءهما بعد سلام الإدام للحديث مدر بن قيس أنه وأى النبي يخا رجلاً بعلني بعد الصبح وكعني، فعال يغلاء أخل الني لم أكل صابب الركوبين خله، فدن إلى لم أكل صابب الركوبين خله، فدن إلى الم أكل العثماء النبي عن خله، فدن إلى الم التي الم التي عن حللم النبي عن الصلاح النبي عن المداه الدي عن حللم النبي عن الله الرفايي.

رقال بن العربي أنه أما من لم يصليما حين صلى الصبح، لقال هالك. بصالهما أن طلعت النسس، وقال الماقعي ايصابهما بعد صلاة الصبح، وقد نعل أبي عمر مثل سنف مالك، وهو التبسيح ليهي لبني يجيز عن العبلاة بعد العبلج، أح

وقا الن رشد في الدايه الآلالة إذا قادت حتى صلى الصبح، لقالت طائفة القضيما بعد صلاة الصبح، وقاد قوم الينضيما بعد طابح الندسر، ومن هؤلاء من جعل لها هذا توقت عير مسح، وسهم من جعله لها منسعاً، فقال. للصبها من تدل طلوع الشدس إلى وقت المؤوال، ولا يضمنها بعد لؤوال وهؤلاء الدين قالوا بالقصاء منهم من استحب فلت، ومنهم من حير فيده ندر. قلت: والذين حيروا به مهم الإمام مالك.

 ⁽⁴⁾ قال تان عبد التي العديث دليل على أنبعا عدمها من ماكدات الدين، العالمتذكار (4) (4) و (4).

^{471 (}مارف الأمودي، (٣٠ ١٢١٧)

^{1.} Car (33) (assert a land 47)

قال في المدوية المناصات مالكا عن الرحل يدخل في المسجد بعد طلوع الصبح، ولم يركع ركعتي الفجر، فتقام الصلاة أبركعهما الفقال الا وليدخل في الصلاة، فؤذا طلعت الشمس فإن أحب أن يركعهما فعل، العام وقال أيضاً في موضع أحرا فؤذا طلعت الشمس فإن أحب أن يركعهما فلرة في، اله

وقال العبلي: احتلف العلماء في الموقت الذي لقضيهما، فأظهر أقوال التباعي: يقمي مؤيداً ولو بعد الصح، وأبى ذلك مالك، ولقله الن يطال عن أكثر العقماء، وقالب صائفة المقتبهما بعد طبوع الشمس، ردي ذلك عن لن همر والقاسم بن محمد، وهو بول الأوراعي وأحمد واسحاق وأبى ثوره وووايه الديماي من لسافعي، وقال سالك ومحمد من الحمل: يقضيهما بعد الطبوع إن أحب، وقال أبو حيفة وأبو يوسف الا يقضيهما، اهـ.

وفي هيوار المدارب ⁽¹⁷⁾ في سيان الأوقات المنهية الأولى من طلوع العجر التالي إلى ارتفاع المنسس قبد رحم، فتحرم صلاة التطوع فلها، ولا تعقد ولو حاهلاً للوقت أو التحريم حتى ما له سبب كسحوه تلاوة وقصة، سنة رائية سبرى سنة الفحر فين صلاة الفحر، لا يعدما، لأنها مكون قصاء، أهد.

قلت أوها! كله في قضاء ركعني الفجراء ويأتي ببان قضاء الروائب مطلقاً في حديث الروائب، وتوضيح مسئلك الحمية في ذلك ما في الهداية إذ قاله: وإذا فائنه ركفت المحر لا بقصلهما فل طلوع النسس الآله يلقى نفاةً مطلقاً، وهو مكروه بعد الصبح، ولا بعد ارتفاعها عبد أبي حبقة وأبي يوسف.

وقال محمد: أحب إلي أن يقضيهما إلى وأب الروال. لأنه وقيح قضاهما بعد ارتفاع الشمس عداة لبلة التعريب، ولهما أن الأصل في السنة أن لا نقضى لاحتصاص القضاء بالواجب، والعديث ورد في قضاتهما شعاً للقرص، فيفي

^{(154/3) (15)}

⁽C-V/O) (t)

ما وراءه على الأصل، وإنما قضى نبعة لهم وهو يصلي بالحماعة أو وحده إلى. وقت الروال وفيما بعده احتلاف المشابخ، اهر

قال من البرهمان الآن القصاء تسليم مثل طواجب، فيختص به (لا أن النص يرد في قضائها نبعاً للمرض، فنقى ما وراء على الأصل، ولان السنة إحباء طريقته باللغ وذا في التعمد مما فعم يخفر، وإمم، بعلم نبعاً قلو فعلم فعملاً لا يكون المتابأ مستان اله

وفي الابتائية 10 تخلاف بين أصحابنا في مائو المستور موي ركعتني الفجر أنها إذا فاتب عن وفيه لا تقضى سواء فاند، وحدها أو مع العربضة، وقال الشاهمي في قول، تقضى قباسا على الوثر، ولذا ما روت أم سلسة. أن السي يجهز دحل حجرتي بعد العصرة فصلى ركعتن و فقلت. با رسول انه بالعادن الركعتان فلم تكل تصليها من قبل فقال يخيرا الوقاء وكمنان كنت أسليها بعد الفهر تعلى عنهما الوقاء فكرحت أسليهما بعد الفهر الناس فروني، فقلت: أفاتصهما إذا فاتنانا فقال: (١)

فالما نصر على أن القصاد غير ورجب على الأدة، وإنها هو لمني، خاص به شدي <u>ناؤ</u>ه ولا شركة الدا في خاص به شدي <u>ناؤه ولا شركة الما في خصائصه وقياس هذا الحديث أن لا يحب قصاء رفعني الفحر أصلاً إلا أنا استحسنا القصاء إذا فاننا مع الفرص، لحديث لينة التعريف ولائك بالتعل في وقت حاصر على عنه محصوصه على ما فعله النبي في: فالفعل في وقت أحرالا بكون عنولا طريفه، فلا يكون بنه بل يكون تصوعاً مطلقاً</u>

واما وكعنا الفصراء إذا فدن مع الفرص فقد مطهما النبي يتلئ مع الفرض فيلة التعريس، فيمن بقص ذلك تتكون على طريقية، وحدا يحارف الرثر، لأنه واحت عبد أبي حثيقة، وأما إذا فائت وحدها لا تقصى عبد أبي حثيقة وأبي بوسف، وقال محمد: تقضى إذا ارتبعت الشمس قبل الروال، فروية فيلة التعريس، ولهما أن النس شرحا، تواجع للفرائض، فلو قصيت في وقت لا أذاه فيه للفرائض قصارت السنن أصلأ وبطلت التبعية، ولبلة التعربس فالنا مع القرص فقصيتا تبعأء ولاكلام فبه وإنما النحلاف فيمة إدا فانتا وحدهماء ولا وجه لقضائهما وحدهماء ولذا لا يقضى فبرهما من السنر، ولا هما يقضبان بعد أثروال، أه مختصراً

قلت: وحديث أم سلمه هذا مخرج في التُصحيحينا)، وأبي داود والنساش والبيهقي و اجمع القوائدة وغيرها بأنفاظ محلفة، وزيادة مني الفضاء مخرجة عند الطحاوي، وهي مؤيدة برواية عائشة أيضاً فالت: كان النبي ﷺ يصلي بعد العصر وبنهي عنها. قال البيهتي بعد ذكر حديث عائشة: ففي هذا وفي بعض ما مصى إشارة إلى اختصافه ﷺ بأستدامة هائين الوكستين بعد وقوع انقضاء في بيت أم سلمة، اهـ.

وقد أخرج ابن أبي شبية عن جاسر عن عامر قال: الا تقض وكعني العجرة، ونعى الصلاة ـ لا سيما مع أن الصلاة غير موضوع ـ لا بد أن يكون مستندأ بالى تأليل، فهو في حكم المرفوع تصار

عفاء رقد وقع الفراغ من تبييض مذا المجلد في ليلة الجمعة من شهر محرم الحرام سنة ١٣٤٨م ألف وتلاتمانة ولعان وأوبعين مار هجرة من له العز وانشرف . عليه وآله وصحبه أنف أنف صلاة رسلام . وقد انقضى تسويده في البلدة الطاهرة الطيبة في شهر ومضان المبارك سنة خسس وأربعين، فلله الحمد والسنة، وردت بعص الأشياء في هذا الشوح عند الطبع الثاني في أوائل سنة ست ولمانيون فالحمد اله أولاً وأعرأ.

ثغ بحمد افه وتوفيفه

الجزء الثاني من أتوجز المسالك إلى موطأ الإمام مالك، ويتلوه الجزء الثالث، وأوك: (فضل صلاة الجماعة على صلاة الفذّ) وصلى ألله تعالى على خبر خلفه سيدنا ومولانا محمد وعلى الد وصحبه وبارك وسلم تسليما كثوأ كثوا

المهرس

فهرس الموضوعات

<u></u>	المعرصيع الع
	(٢) كتاب الصلاة
4	لا عام في فتله تلماني وروسية والمستنين والمستنين والمستنية والمستنية والمستنين والمستنين
٨	الله الأداداء وتعلي هو بالرؤيا فخط اللساء بالمستستنات بالمستستستاليات
١.	وجه يوجيح كالأن الإنجان بأسرن سنست سنست سنست المستستست
11	جُوابُ الْأَذَاقِ، حَكْمَ، وأغاظه ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
18	تُو يَعْلُمُ النَّاسِ مَا تَيِ النَّذَاهِ وَالْعِيْفُ الأَوْلِ وَالنَّهِجِرِ
w	نكرار المؤقفين وتعددهم سيسا ستنسيد أساء بالسياب سيسا سيتاسين بالمادات
w	العلع بن الهيء وتبلية العلمة العنه المساسات المساسات المساسات المساسات
13	الجمع بن أثبي هي السعي وأبه فاستوه
42	الما فالكم فأنفوأ المناسين المستجد المستجد المستجدة المستجدة المستجددات
T 2	التعليزي ياراأ أون هيلانه أو أحرها استستساء سنستستستسا المستسا
fV.	العدوك الواقع عدوك الدرقعة سأستستستستستان المناسبة المعارك المارك
fA.	أفاق فليقرد كالسائيسان والسائيسان والسائيسان والمائية
۳١	وحوه العبراط فالبطاق سنست بسنت بسنسيسية والمارية والعبراطة
TŢ	رية الدائشطان يوموني في الصلاة
r)	الأدان لدمع الألزاب أستند بسس سيسي ووريد وريد سيسيد ويستند
Ť٦	العاعثان تعلع فهمأ أبوات السباء السنسين السيسين المسال المسال المسال المسال
ŕγ	افان لَجِيعَةً قُلُ أَنْ يُعَلِّ سَنَسَتَ سَنَسَتُ السَّنِيسَةِ سَنَا السَّادِ السَّادِ اللَّهِ اللَّ
۳y	الأذال مَلِ الْوقْتُ لِلسَاسِ بِدَانَ السَّلِيدِينَ السَّلِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَلِيدِينَ السَّلِينَ السَّلِيدِينَ السَلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيدِينَ السَّلِيلِينَ السَّلِينَ السَّلِيلِينَ السَّلِينَ السَّلِينَ السَّلِينَ السَّلِينَ السَّلِينَ السَّ
7٨	الاحتلاف في الأذان
74	الإنجلاف في الصلام مرامل النوم سند السداء المستستست ستتستسا
į,	على كلاَّم الحقية في الشوَّيات السَّسَاء المستعدد والمراد السيسانيات السنسانيات
Į۴	منك لانهم في مبنانة الافاق
Ł٤	الغلافات الإقامة ومستدل الخفية سنست سنسسس سناسس ساء سنا المسامات
ŧэ	منى بقوم الغاس إلى الصلاة
ĮV	قراد النوم أن تصبرة بلا أداب
14	حكم الأوان، أي رجب أرسة
٠.	النظامي المايت و الكفار عدمة

لتهرسي

~	- <u> </u>
1	إهافة من صلى وتكرم الخماعة ، بالمستسبب . السيسال المستبال السيال المهيسات
15	مي القبر فهو نقيم در المستنسب التستسيدين السائد والاستان
·=	الأفار فو الولك
15	أمر حدر بالرفعي المه فيما وأنن مجمعي الامسلاق حيرا من القرور في النقاء بسيد بسيسيد.
ነኒ	لرايد أنباء أورقت عليا الناس إلا التعاد بالصلاة سيسسب المكسوء وسيسب المستسيد
Α.	إسواغ الن اللهوالدر فنني الله عنهما برايجا أصلع العلماء المستند والمستند والمستند والمستند والمتا
١.	: - النفاء في انسفر، وعلى غير وضوء
4	كالأنز والافأمة محامه السياس والسيسين والمستنبين والمناوية السرارية
	Britania in Amerika (1988) (1980) (1980)
11	بموقا والرمع من الاعقال الممرعة الزائر وأنعماعة ليبين المناز المستداريسيد
11	تحصيفي الأدان بالقبيح في معني الأموان السينية السابسة والسينية والسينات السينات
, 7	29,330
i.	س صعى يأرض فلاه وأفلا سننسب سننسب سننسب سننسب
1 [موقف الامام إذا كانوا المنزي
1:	الصيلاة مع المعتاجة الكثارة أنشل ووسيسان السياد المناب المال المال والمستسيد
l÷	ع ما فقار السحور من المتداه ب
11	أدان ملان والمن أم مكتوه و مان الاعلى بدن السنسين السنسين سيستسيسين
1'1	جوا المفتلج الأدان فاتي الفجر
ΥT	منتقلات المعقوم في منع الألاف فل اللهر المستسوري المستهدية ويهي ويواريس المارية. مناه والمراوية
¥2	4 - افتاع الصلاة
٧١.	وخواصه الاستريمة عمد الكل
γŢ	« «الهد في العلم التكتبر
	يقع الداين محمد البيداء، ومنتهاهم والرفع يكدن فعلونة فيه سنست ووسسسسسسسا . ١٩٠
4.1	رقع التعديلي عدرا أركاح وغيرات والأستناء والمستسدان
14	دة التعليم بعد الله الله الله الله الله الله الله الل
12	صحح الإوايات
ia 	ر مرد و هیشید میشود. در این
44	لموات في والواليات
٠.,	العام وينا في الهجود ، مستويين موجودين المستوين المستوين المستوين المستوين المستوين المستوين المستوين المستوين الأولى المام
101	ن قافي المتصبح والتحليف الدادة المتعددية المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد
1 - 4	لا وقع في المحجود على ما مستخدم والمستخدم المستخدم المستخدم والمستخدم المستخدم المس
1-1	کمرات المملاه قدت کتری بیشون و موسوع است. حکو الکور در الاملاه اس
4 . 4	

	اللههرس
دغوة	بروسن
111	رفعهما دور غلك
112	رمهه در حص
513	رست مرمز 4 م القراءا في المعرب والطبقاء اليسين المستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند
313	العام ما تحمله الراوي في حال هوه المستحدد السماسية المستحدد السماسية المستحدد المست
117	خلافهم في قرحة العبلاد ينير الله المستعدد الله المستعدد الله المستعدد الله المستعدد الله المستعدد الله المستعدد المستعد
113	ماد في مي في العقوم السير متحاف اللغمار في العقوم السمالية . وواد المسالية وواد والسجاد المساسة . والداسة و وواد المساسة .
350	در دؤ المحتمل سيسر سسد سسد سد دست دست
111	
37.9	صدر الصورة في الاخوبين ريز،
17.1	حصورت هم د فرووی چیم آنور ای رفعه
	جن مور ورود. 1- العمل في القراط
VET	ر المفعل في مفرط المساهدين المساهدين المساهدين المساهدين المساهدين المساهدين المساهدين المساهدين المساهدين الم المراجع المساهدين ال
177	المن المن المن المن المن المن المن المن
NT 2	التواه في الركوع والسجرة
174	الإسمالي الزائري والمستور لا يجهل بعضكم على بعض في الذراءة سمييين السناسية المستانات المستندات المستندات
147	د بحول بست على باس في دن . السعة حرد النواء أم 87
417	المنع قرافة عمر في فار أبي حمم للسندسينين المستعدد المستعدد المستعدد المستعدد
159	سي در د سر ي در ي سي سي دستند. الجي وين يقصي مميردرونيستيستند
145	انتج على الإمام السندين السندين السندين المستند الماد المستند
114	الله القرابة في العبيع عن المنابعة عن المنابعة
12.3	المسيد الميزة في الركامين
137	أبر الرم فالتحقيق والجنديين السادات المسادات المسادات السادات
15-	٨ ـ ما حاء في أم الفرآن
15%	الواك يخ في مصلاته أسسان الله المالية الله المالية السالة السالة السالة المالية المالية السالة السالة السالة ا
125	العالمين والمرافق على معطها المستان والساء المساورة الما المعاد (1994 - 1994 - 1994 - 1994 - 1994 -
rη.	هي أدبع أبوتاني ونظران العطيم دريان سيدرين السائد السيدان أدريس ومدرست
177	وكار القراء وطائفها أو القابعة أن المستستسينين المستستستسا الماما
(3)	أعرابه وأحدة في قُل رَكُعة أخ ٢٠٠١ بالموجيس السنسيسيس بالمدار بالمدارات المساور
17.4	ا باب الفرادة خلف الإمام فيما لا يجهر فيه
155	واحتادى ولايعة في
197	ا المستحدة المستحدة المنطقة على المنطقة المستحدة المنطقة المستحددة المستحدد
140	القوم عن القول بي حير الإمام وصل الم. الأنم عن القول بي حير الإمام وصل المستحدة المستحدة المستحدة المستحدد
161	الأقرر في وكا القوامة خصوا والام للسداء المسائدة المسائد
	the second of th

العهرس

سحة	<u> ب</u> ي
141	١٠ - بقب ترك الغراءة فيما يجهر فيه الإمام
144.	383 (main and an angle of the commence of the
155	19 - باب النامين لغة وهها . ـ
193	10 17 4 4 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1
144	إذا فالد الإمام المستع الله تسل حبيبه فقولوا الرسة وللك المستده يستسبب ويروي ويست
T + 1	١٧ م العمل في الجلوس في الصلاة
1+1	احتلاف الأتمةُ في كيفة العُفرول بين بين . سيستسد
1.5	كهبة الإشارة وحكمها المسادات السسادات المسادات والمسادات
ter	العمل الكنو يتبله الصلاء دود طلبل سن المستنسبات السنا
44.	التمريع في المجموع للمرحمال والسبح السيديسين وبرياد بين السيد السيد المساب المناسبين
TIF	العلوس بيرا لسجين حي طبه تسويره استستنيت بدائد بالاناء استان سايدا
11.	١٣ يـ حكم الشهد مي العملاة
YTA.	صوح أعاقا التشهد بالربار ومراوعتوسيا للسسيدين أأأ المستسلسين للمالية
** 1	حفال الأمة في الأشهد الربيد استنساد السال والروائد والرباءة السائسيسيان
$\tau \tau \nu$	ريافة سيراقه في اكتبهتا إلى المستنسسة السندان السنساء السنسان المستنسسان المستنسسان
Tt.	الدخاء بفد افتدي للمستسبب السائدة والمادون المستسبب
Yes	مكوالشيئي السياسية والمستسيدان المستسانية
444	Comment of the second of the s
A¢.7	١٤٤ ـ باب ما يفعل من وقع برأے قيل الإمام
130	عكم صقلع معي الإمام في الأمعالأ
113	١٩٥ ما يقعل من منهم من وكعين ساهية
The	القرق عن أستهو والأحماق بالسناسات السناسات والساء والساء والساء المستسسسات والمراي
114	فلي فالرائب غويرة خاصرا " سيستسبب المستسبب السياسا بالمساويين
***	و اللغي هو في الشعالي سيسيد و يون ووريونيد سيستسد و المراجع
191	حوار السياق مله ولا الساب الساب السناسا السنسسان السراري الساب الساب الساب
175	العلع بين فرايهم تحر وأومارة ورسوا للساله سالت السالا الماليات الماليات المستسلم
3.4 -	فكر السهر والبلاء فهما ما ساروونيسا متاسستنا مستنسس وسامتسسا المسار
TĄp	على زواية أي هريزه هي زوايه همران أن غيرجا السنسين بالمستستنسسسين سال
TAN	فلي باحدُ الإفاعِ النا شبط عولهو؟
141	حب الكلام مي الفيللاد السيسيسين بالرسيد بالسيسيسين
7.5	للحدو النبهو قبل الشلاء أرابعيد السبساء المستسلسين الدراريون والمتلافيات
7:1	١٢ - بات إنمام المصلي ما ذكر إذا شك
7.4	رحبح السجمة بعد السلام المستسدان والمستسدين والمستسد والمستسدين

الغهرس

رسن <u>مشعة</u>	نب
دك في الاستان المستان ا	
_ من قام يلي الركمة بند الإثمام	W
ر يرمع مَنْ تَرَكُ أَنْحَلُمُ وَالْأُولِيُّ عَلَى هَجَدَ الْأَا رَجِعَ أَنْ لِللَّهِ لَلَّهِ اللَّهِ	ن
المكري كالوالي المستقد	L
عروائلين لاشيد	Ŀ
حرَّه مِن الدَّانِي عَلِيما فِي رَبِي مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ	_1
ن برامع من قام إلى الرامدة سندسد	من
ا ــ النظر في مصلاة إلى ما يشغلك	٠,
يرت فيدقد العامل اللف في الصلاي	9
(١) كاب السهو	
عالم الله الله الله الله الله الله الله ا	ì
ي بعدَّه أَنْبَهِمَ فَلَ مِو وَاجِدَا إِنْ سُوا * ١٠٠ نام الله الله الله الله ١٠٠ تا ٢٤٦	,
الإواعلي جدت أبي هرياه في النقت بينا النسب المساد المالية المساد	انک
مهوافي الاحواز والفريقية بالبراء الماء السناسيسينا الماء ووووي وسياسا التكاف	i
يها، أي لاملي أن ألمن لامن أن وسنسا السندانية	
(۵) کاپ الجمعة	
ر العمل في خيل يوم فجمعة	ı
صلى لمس يرَّم عن أنَّى المُحتَّمَة أنه عام ؟	'n
ريكي عبيا أنصابة للحيط ^و المستسمورين المستنسسات الله Tay Tay	ما
بهاء للمحالية الشكتر من الصبح أو الجوال المستنا المستناسسية المتاب المستنا المستنا المثلة	
فال شخفق بالنقر أبطأ الله المستند المدار المدارات المستند المستند المستند المستند المستند المستند المستند	
العصل من الصحابة للإن او العام؟	À.
كوالحبل ووالمحجة	-
ک∀م عند الخطية	0
ني آلهمها ليورد أو للصلاحة	4
مان العملية بقبل بالرباع اولاً من سنسسسسسان بالمان باستناست المستنا	4
ر المعروط المساول أن في المنظم المساول المساول المساول المساول المساول المساول المساول المساول المساول المساول المساولات المساول الم	•
. پکتر با اجتمارک در است. در این در الادر در این در کالادار شکل در این در الادر در	-
ت بي چار وي رازهني منځيه وردم ت حم	۲
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	21
The state of the s	.1
خارجي أولُّ مَا عند العمر ، من مستند بيست. يكافر أولُ حَشَي من العمر منت مستند بدورة	
ليه"و والحمور بين الحمو بسيد بين المعالية التي المعالية التي التي التي التي التي التي التي التي	

لفهوس

P4.4.12	"
. 4	الكنام في المحققة للسنانات المسالين المسالين المسالين المسالين المسالين المسالين المسالين المسالين المسالين
.0	الحارج الأدم للفع للفلاة للدار والسناء الأراث المستنسسين والسالة
(V)	الدواء المطوع أن الله المستسور السياد السياد السياد السياد السياد السياد المستسور السعيدة حد الخطفانيا
14	للتعالم فيه العطائات المرازي المرازي المساسات ال
11	السعدة حد الحطاء
1.8	القائد أما حاه خيمان وعفيا يوم الحبيعة المرادي المساديات
14	البنا عواجم السناء المستسان المستسان المستسان المستاد المستاد المستسان
1.0	المستناني المحلب الأمام أواورونيا وسيستنين أرزري والمتابية السسيان بالساري
1"	ه لدوة جاو في السمي نوم الجمعة . أو دسال السنان السياسية السائد الدارات الدارات السيال
77	عي الله الدوائقي حساً عي المسحف والمدين والسيادة الما المدينة المسايد
**	العلق الأبلغي باء الجديف وحكم البحقان وطل هي بدلها أأأ بنا يستنا بالبيد الداريانيين
7.	لة بـ الامام يترقى طرية في السفر بوه الحمط
17.4	لعبد محلقة في كري النبايد المناسبين البياسيان المناسبين
TY.	٧ ـ فساعة يوم الحمعة
91	أقات المتعلق سيستنين والمتناز والمتاز والمتاز والمتاز والمتاز والمتناز والمتناز والمتناز والمتناز والمتناز والمتناز والم
154	الجعافة أططر الإخرفة للسيان المهدان المداليان المدالية المتداليان الماليات
I(1)	المساطي الأمليق والمراوي ووالمستانين السياري والمستنان المستنان المستنان المستنان المستنان والمستنان
: " .	المجاري فأن ورقاع الجنار الأراد ويترسن سار سنديا الاستاد السينسا دينيا (191 ي
112	العارض الأسها والأكباء في فريعا العسمان أن المستسيدين بالمستسيدين أرا
144	٨ - الهراة وتخطي الرقاب والبينتيال الزاباع
143	 أما لقراءة في الجمعة والاحتياء وتوكها
ŧ 4 :	عديد أصرائركا للات حمع لهاولاه رمعني النحي عليهم وقاصه المديعة الداراء
M	معدوس فني المحطشي وفكي هموا التساسين بالساب
	(i) كتاب الصاداة في المسان
24.0	الأنه ترجب الصلاة في ومعملي
\$ • T	عدم بنا مبيئي لود رمول الله يجي الناسب الساء بساء بساء الله والمارات المراز المارات المارات
5 (5	للمقد فيتلابه للمنظ المملام في أكان لك تابيع المستنسب المديدات المرور وووسيان والمنتين
313	مرافيا رمضك ومرجع فقرأته يوالكله ولأاث والتقو شوقوا اليسيين ووردسا والسيبيان
5 ' E	٣ ـ ما جاء في قيام ومضي د
3.5	جانب برائع دوار بهرفي الاراج در است ما از در
oY:	معنى فراني أنابون فنطأ كصلي الرار السيد بديدا الرازان الرازان
٥YV	فأنز إحمالهم فسيرة والأفقال المستان بالماليات
o#t	والعامل وكرابهم لعط فلألوث البيان البيان المنافي والمنافية البيان البيان المنافية المنافية المنافية والمنافية المنافية ا

الفهرس

	طبوسوح
٥٢٨	المواد بلغي المستسدينين بساديسون استمادت سيدسين بالمارات
	٧٠١ كنب صلاة البل
7)5	الان ملاحها في صلاة شبل، وهل قالت مرضاً عليه 🌿 . در
200	على الدراك الأسلام المرادية الأساس المستحد
221	على الدياة الصَّالاة (روايس الله الله الله الله الله الله الله الل
224	المعاولاتي الأرادات في فعام جويع أنشي بسراء المساعد بالماد المساسد المساسد المعادية
2*2	الموج قبل الحيادة والأكلام بعيرهمان المتناب للمناب سيست سيبيان بدايات الماسية
27.1	اللاحدين في صلحة تالميل والكهير فالل فشي أو الرهام بدر يستسلمه معمد ووورست وووود
25.7	٣٠٠ عاصلاة السي ١٨٤ في الوتر
25/2	أحجل الاصطحاع في أخر الهل، وحكمه تستنيا تستنيات ودورت والمدارة
24.	الله بالرامي والحائل والرعبيء على إحباق طينون بعث بسبب بسبست الدارات المسابد بالساب
23.4	الهوم فيهاكي ريلا عام فلني مقوم الأدبية وووسطت أأأوان السائنية المسائنية أأساس السائنية
241	أصبع العبكون الدفاعة عن طلقة في صلاة النبي (الله الله الله الله الله الله الله ال
91.1 .	العديث في عالمي فيطحت في لوام الرمادة أن أنا أنا سنا السائد الأرافاة
: 4¥ ; 9%	المهادي في فواقع المعاديدي أن الساب السيبيسيان المستندي
393 1•3	
114 11 6	الله على الأمر بالأمر والخطاف الألهة فيه المستناسات المستنات المستناسات المستناسات المستنات المس
1'3 17'.	المداخر وفساله الوازية وفلاهل القائك النساء السياسة استقيلتنا استقللت المارات
	الحديث الهج جن في توفر عند عند المدالية المستدر استنست المستد المستدر
	إثنات الراحب في المبطلاح التفاع المساورة المسالة المستسلسة والمساسات
	التي الم تن البحر أنذ استناست سيد سنعساء الأراث الماسي المستان الماسيات الم
- [2	ا الله ولهذه اللهاء أن المستخدم المستهدية المستهدية المستخدمة المستخدم المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدمة المستخدم المست
144	الأصل في رفعات دود
12.5	A STATE OF THE STA
144	ع د الوبر عد الفحر الله الله الله الله الله الله الله الل
1::	القصاء باوتي بالساب الساب المساب المساب المساب المحاسب المساب المحاسب
ine.	الأنواء الأدنى وكفتي اللجر سندر ساواسا المناسبة استنسا سندساء سنداد
w	وتعلقت القامة فهيئا أسار واستناد والمساور والمساور والمساور والمساور والمساور
111	المحركي فعالا والسندان السنسيان والموادونين والمرادونين والمرادونين
wŧ	عولي أكتاب المستنسب للسناسية
	• •